

خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ مُشَرِّعُهَا

اس اُمت میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے افضل ابو بکر اور پھر عمرؓ ہیں

شَهَادَةُ الثَّقَلَيْنِ بِأَفْضَلِيَةِ الشَّيْخَيْنِ

افضلین

رضی اللہ عنہما

مَصْنُوعٌ

سردار عزیز

اشرف العلماء شیخ الحدیث علامہ محمد اشرف سیالوی

بزرگ اشرف العلماء پاکستان

لاہور • سرگودھا • جہلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

اس کتاب کے حقوق بحق بزم اشرف العلماء محفوظ ہیں۔

شہادۃ الثقلین بأفضلیۃ الشیخین رضی اللہ عنہما	نام کتاب
افضلیتِ شیخین، قرآن وحدیث اور ائمہ اہل سنت کی نظر میں	معروف بہ
اشرف العلماء، شیخ الحدیث علامہ محمد اشرف سیالوی	تصنیف
قدس سرہ العزیز	
600 صفحات	ضخامت
جمادی الثانی 1435ھ اپریل 2014	تاریخ اشاعت
محترم سکندر حیات سیال، بھوانہ ضلع چنیوٹ	خصوصی تعاون

اہتمام طباعت :

☆ بزم اشرف العلماء پاکستان۔ (مرکزی دفتر، سلا نوالی ضلع سرگودھا)

0302- 62 23 736

☆ تفہیم الاسلام فاؤنڈیشن پاکستان۔ جامعہ رضویہ احسن القرآن، دینہ

ضلع جہلم، پنجاب پاکستان 320 58 50 951 +

sohailsialvi@gmail.com

مراکز ترسیل:

0321-94 25 765

دارالاسلام، لاہور

0345-78 67 732

جامعہ غوثیہ مہریہ منبر الاسلام سرگودھا

مرکزی جامع مسجد عید گاہ، جھنگ صدر

0300- 460 98 60

اکرام کیسٹ ہاؤس، داتا دربار لاہور،

پیش گفتار

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ والصلاة والسلام علی رسول اللہ،
وعلی آلہ وصحبہ ومن والاہ۔

جن دنوں حضرت الاستاذ بستر علالت پر تھے راقم الحروف متحدہ عرب امارات کے سفر
سے واپس آیا تو ملاقات و عیادت کے لیے حاضر خدمت ہوا، شدید علالت کے دوران بھی مطالعہ
اور نوشت و خواند کے مشاغل بدستور جاری تھے۔

آپ نے مجھے پیش نظر کتاب کا مسودہ عطا فرما کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کو ایک نظر
دیکھ لیں جو کمی ہو اسے دور کر دیں اور اشاعت کا اہتمام کریں۔ جس قدر آپ ہر ہفتے میں لکھتے
جاتے تھے ساتھ ساتھ کمپوزنگ ہو رہی تھی، یوں پہلا مرحلہ طے ہو چکا تھا۔ صاحبزادہ غلام بشیر
الدین سیالوی زید مجدہ نے کمپیوٹر فائل بھی مہیا فرمائی، اور میں نے پروف ریڈنگ، آیات کی
تخریج وغیرہ کا کام شروع کر دیا۔ اس سے تقریباً 2 ماہ بعد حضرت اشرف العلماء قدس سرہ
واصل بحق ہو گئے، کچھ عرصہ کے لیے نظر ثانی میں خلل آ گیا۔ آج ان کے پہلے عرس مقدس کی
تقریب سے اُن کی اس آخری تصنیف کو منظر عام پر لایا جا رہا ہے، جب میں یہ سطور تحریر کر
رہا ہوں یہ 22 جمادی الثانی کا یوم سعید ہے جو امیر المومنین، خلیفہ بلا فصل، یار غار مصطفیٰ، افضل
البشر بعد الانبیاء حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا یوم وصال ہے۔ رب جلیل حضرت
الاستاذ کے اس ہدیہ اخلاص کو اپنی، اپنے محبوب پاک ﷺ اور شیخین کریمین رضی اللہ عنہما کی
بارگاہ میں مشرف بہ قبولیت فرمائے۔

غبارِ راہِ علم محمد سہیل احمد سیالوی

22 جمادی الثانی 1345ھ بروز بدھ بعد از نماز ظہر

فہرستِ مضامین

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
01	خطبہ، سبب تصنیف	21
02	تقریر دعویٰ	27
03	قاضی عضد الملة اور علامہ تفتازانی رحمہما اللہ کی	28
	تصریحات	
04	امام نسفی علیہ الرحمہ کی تصریح	30
05	ائمہ کلام کے کلام سے حاصل ہونے والا قاعدہ	30
	عظیمہ	
06	امام ابن حجر ہیتمی مکی علیہ الرحمہ کا فرمان	32
07	امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ کا ارشاد	32
08	حضرت شیخ محقق علیہ الرحمہ کی تصریح	33
09	فخر ہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا ارشاد	33
10	میر سید عبدالواحد بلگرامی علیہ الرحمہ کا ارشاد گرامی	33
11	حضور داتا گنج بخش علیہ الرحمہ کا ارشاد پاک	34
12	امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک اہل سنت کی پہچان	34
13	شیخ سعدی علیہ الرحمہ کا نظریہ، فردوسی کے ایمان	36

37	علامہ پرہاروی علیہ الرحمہ کا ایمان افروز کلام	14
38	حضور غوث اعظم علیہ الرحمہ کا فرمان عالی شان	15
39	اکابر اہل سنت کی 17 تصریحات اور وجوہ	16
	استدلال	
41	اسلاف کرام کی اتباع کی اہمیت اور اس سے	17
	انحراف کا انجام	
43	باب اول	18
	افضلیت صدیق اکبر از روئے قرآن مجید	
44	پہلی آیہ مبارکہ و مسیحینہا الاتقی - وجہ استدلال	19
45	علامہ تفتازانی علیہ الرحمہ کا استدلال	20
46	میر سید علیہ الرحمہ کا فرمان	21
49	امام رازی علیہ الرحمہ کی تصریح	22
51	بیان فوائد	23
52	آیہ مذکورہ میں عموم کا توہم اور اس کا ردِ بلیغ	24
57	روایت و درایت کی شہادت	25
60	آیہ مذکورہ میں دعویٰ عموم بحسب المعنی	26
	اور اس کا ردِ بلیغ	
61	عموم مراد لینے والے جو جری کے متعلق امام سیوطی	27
	کے رہنما رکس	

28	وسیع جنبہا الاتقی کا شان نزول اکابر محدثین کی	61
	نظر میں	
29	بیس (20) کے قریب مسلمہ اکابر محدثین کی	65
	تصریحات	
30	آیہ مذکورہ پر علم الاصول کے اعتبار سے بحث	67
31	علامہ جو جری سے استفتاء کا پس منظر	69
32	آیہ مذکورہ کی تفسیر اکابر مفسرین کی نظر میں	72
33	قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ کی تصریح	72
34	علامہ اسماعیل حقی علیہ الرحمہ کا ارشاد گرامی	74
35	امام قرطبی علیہ الرحمہ کا فرمان	77
36	امام بیضاوی علیہ الرحمہ کی عبارت	81
37	علامہ شہاب اور شیخ زادہ رحمہما اللہ کی تصریحات	82
38	دوسری آیہ مبارکہ لا یستوی منکم الخ	85
39	آیہ ثانیہ کی تفسیر میں اکابر مفسرین کے اقوال	86
40	امام بغوی	86
41	قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ کا اس آیہ مبارکہ سے	87
	افضلیت بر استدلال	
42	امام ہدازی علیہ الرحمہ کا استدلال بر افضلیت صدیق اکبر	91
43	علامہ ابن کثیر دمشقی علیہ الرحمہ کا ارشاد	94
44	امام قرطبی علیہ الرحمہ کا ارشاد	96

45	کیا خلفاء کرام علیہم الرضوان کو خلافت کی وجہ سے	99
	افضلیت حاصل ہوئی؟	
46	افضلیت صدیق اکبر پر تیسری قرآنی دلیل	103
47	وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ	103
48	شان نزول، وجہ استدلال	104
49	اکابر مفسرین کے ارشادات عالیہ	105
50	امام بیضاوی علیہ الرحمہ کا فرمان	105
51	محشی بیضاوی علامہ شہاب الدین خفاجی علیہ الرحمہ کا فرمان	106
52	آیہ مذکورہ کے تحت امام رازی علیہ الرحمہ کے نکتہ	106
	ہائے لطیف کا خلاصہ	
53	امام رازی علیہ الرحمہ کے ذکر کردہ پندرہ (15) فوائد	108
54	ابن کثیر دمشقی علیہ الرحمہ کی تفسیر	117
55	علامہ اسماعیل حقی علیہ الرحمہ کی تفسیر	118
56	علامہ آلوسی صاحب روح المعانی علیہ الرحمہ کی تفسیر	120
57	علامہ ابوالسعود علیہ الرحمہ کا فرمان	121
58	شاہ عبدالقادر صاحب روافض و تفضیلیہ کی راہ پر	122
59	کیا مسئلہ افضلیت قطعی ہے؟	126
60	افضلیت صدیق اکبر پر چوتھی قرآنی دلیل	129

- 61 وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ۔ 129
- 62 امام رازی علیہ الرحمہ کی بیان فرمودہ تفسیر 129
- 63 علامہ اسماعیل حقی علیہ الرحمہ کی تفسیر 132
- 64 ہم المتقون کی جمعیت کے متعلق سوال و جواب 132
- 65 قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ کا فرمان 134
- 66 امام بغوی علیہ الرحمہ کا فرمان 136
- 67 علامہ آلوسی صاحب روح المعانی علیہ الرحمہ کا ارشاد 137
- 68 سوال و جواب (استدلال باحد التفسیرین کی وضاحت) 138
- 69 سنجیہ (اول الاسلام کون؟) 142
- 70 افضلیت صدیق اکبر پر پانچویں قرآنی دلیل 143
- 71 اَلَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ الْخ 143
- 72 وجہ استدلال 143
- 73 علامہ آلوسی علیہ الرحمہ کی بیان کردہ تفسیر 144
- 74 امام رازی اور علامہ اسماعیل حقی علیہما الرحمہ کا فرمان 145
- 75 حضرت علی کی شیخین پر فضیلت بدعت (ضلالہ) ہے 156
- 76 قاضی ثناء اللہ مظہری پانی پتی علیہ الرحمہ کا فرمان 157
- 77 علامہ قرطبی علیہ الرحمہ کا فرمان 161
- 78 علامہ خازن علیہ الرحمہ کے ذکر کردہ 11 فوائد 167

79	صاحبِ مدارک ، امام نسفی علیہ الرحمہ کا فرمان	171
80	امام ابوالسعود محمد بن محمد العمادی	173
	علیہ الرحمہ کا فرمان	
81	محمی الدین شیخ زادہ علیہ الرحمہ کا ارشاد گرامی	180
82	افضلیتِ سیدنا ابوبکر صدیق پر چھٹی قرآنی دلیل	182
83	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ	182
	الخ	
84	قاضی محمد ثناء اللہ صاحب عثمانی پانی پتی کا فرمان	184
85	حضرت علامہ اسماعیل حقی کا ارشاد گرامی	188
86	تفسیر طبری اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی	196
	افضلیت	
87	علامہ طبری کا عذر	199
88	علامہ ابن جریر کا تسامح	203
89	امام رازی کے ذکر کردہ بقیہ نکات	206
90	مذہب امامیہ اور نظریہ روافض کا ردِ بلیغ (امام	209
	رازی)	
91	روافض کے اعتراضات کے جوابات از امام رازی	219
92	آیہ مذکورہ کی تفسیر از امام نسفی حنفی علیہ الرحمہ	221
93	بیان فوائد	222
94	تفسیر آیہ مبارکہ از امام خازن	223

226	عارف باللہ، علامہ صاوی مالکی کا فرمان زیر آیہ	95
	مذکورہ	
232	افضلیتِ صدیق اکبر کی ساتویں قرآنی دلیل	96
233	آیہ مبارکہ کا مفہوم اور وجہ استدلال	97
235	مرتبہ صدیقیت کا مفصل بیان از امام رازی	98
235	لفظ صدیق کے تین معانی	99
237	حضرت صدیق اکبر کا اسلام، اہل اسلام کا مقتداء و	100
	پیشوا	
241	صدیقیت بعد از رسالت ارفع ترین مرتبہ ہے	101
242	علامہ خازن کا ارشاد گرامی	102
244	علامہ بیضاوی کا ارشاد	103
246	علامہ محی الدین کا ارشاد	104
248	امام بغوی کی تفسیر	105
249	علامہ آلوسی کی تحقیق	106
253	مولانا شیخ خالد نقشبندی علیہ الرحمہ کا نظریہ	107
255	نبوت و صدیقیت کا اتصال	108
256	بعض صوفیاء کا دعویٰ تفصیل علی الرضی اور اس کا رد	109
	بلغ	
257	بیان مفاسد لازمہ	110
259	فوائد ثمانیہ	111

266	افضلیت صدیق اکبر پر آٹھویں قرآنی دلیل	112
266	فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرُ	113
267	وجہ استدلال	114
269	امام ابوسعود کی تفسیر	115
269	قاضی ثناء اللہ پانی پتی کی تفسیر	116
270	فخر المفسرین امام رازی کا فرمان	117
271	امام ابن کثیر کا فرمان	118
271	حاشیہ شہاب علی البیضاوی کی تصریح	119
272	امام ابو بکر حداد یمنی کی تفسیر	120
277	خلافت بلا فصل کا بیان بزبان رسالت	121
279	افضلیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنه کی نویں قرآنی دلیل	122
279	اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین	123
283	امام قرطبی کا فرمان	124
285	ابن کثیر کی تفسیر	125
289	امام رازی علیہ الرحمہ کا فرمان	126

293	افضلیت صدیق اکبر کی دسویں دلیل	127
	یرفع اللہ الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم	
	درجات۔	
294	سیدنا ابوبکر صدیق کا قوت یقین میں کمال	128
	پہلی حدیث	
295	دوسری حدیث	129
299	تیسری دلیل اور وجہ استدلال	130
301	کمال علمی میں امتیاز صدیق:	131
301	پہلی دلیل اور وجہ استدلال	132
305	دوسری دلیل	133
306	تیسری دلیل	134
307	صلح حدیبیہ کے موقع پر نبوی سوچ اور صدیقی سوچ	135
	کا باہمی توافق	
310	پانچویں دلیل (منصب امامت سوچنا)	136
316	باب ثانی	137
316	افضلیت سیدنا ابوبکر صدیق از روئے احادیث	138
	رسول ﷺ	
316	تمہیدی مقدمہ: (سنت رسول ﷺ کی حجیت قرآن	139
	وسنت کی روشنی میں)	
322	افضلیت شیخین پر احادیث و جلیلہ	140

323	پہلی حدیث	141
324	دوسری حدیث	142
326	تیسری حدیث	143
327	چوتھی حدیث	144
328	پانچویں حدیث	145
330	چھٹی حدیث	146
333	ساتویں حدیث	147
341	آٹھویں حدیث	148
344	نویں حدیث مبارکہ	149
354	حضرت صدیق اکبر کا رفاقت ہجرت کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتخاب ان کا عہد و فاء اس کا کما حقہ ایفاء اور اس کی عظیم جزاء	150
362	دسویں حدیث	151
364	گیارہویں اور بارہویں حدیث	152
365	تیرہویں حدیث	153
366	چودھویں حدیث	154
367	پندرہویں حدیث	155
369	سولہویں حدیث	156
369	سترہویں حدیث	157
373	اٹھارہویں حدیث	158

374	انیسویں حدیث	159
375	بیسویں حدیث	160
377	اکیسویں حدیث	161
377	بائیسویں حدیث	162
379	تیسویں حدیث	163
380	چوبیسویں حدیث	164
382	تذیل الباب الثانی	165
383	محل بحث کون سی افضلیت ہے؟	166
383	افضلیت صدیق اور حضرت عمر کے فرائین	167
385	مولائے مرتضیٰ کے ارشادات عالیہ	168
388	مولا علی کی طرف سے افضلیتِ شیخین کی تصریح	169
405	نہج البلاغہ سے حضرت مولا علی کا ایک مکتوب	170
407	شافی اور تلخیص سے مولائے مرتضیٰ کا ایک خطبہ	171
407	افضلیتِ شیخین کے منکر کے لیے مولائے مرتضیٰ کی	172
	طرف سے سزا	
411	شیعہ کی تاویلات اور مذہبِ اہل سنت کی حقانیت	173
411	کیا دوا سلام جاری کرنا امامِ برحق کی شان کے	174
	لائق ہے؟	
412	کیا یہ ترتیب فضائل ظنی ہے اور اعتقادِ عمل میں	175

176	بحث تفصیل میں فضیلت سے کیا مراد ہے؟	418
177	بعض صحابہ کرام کے جزوی فضائل بزبان رسالت	419
	مآب صلی اللہ علیہ وسلم	
178	کثرۃ ثواب اور عند اللہ عزت و کرامت میں زائد	425
	ہونا غیبی امر ہے	
179	ضروری احتیاط، ادب حسن اور خلق جمیل کا بیان	432
180	الباب الثالث	435
181	افضلیت سیدنا صدیق اکبر	436
182	از روئے ارشادات اہل بیت کرام علیہم الرضوان	437
183	مولائے مرتضیٰ کا ارشاد	438
184	حضرت علی اور حضرت زبیر کا فرمان	438
185	ابوبکر ہر بھلائی میں ہم سے آگے ہیں	438
186	سب سے بڑے بہادر کا تعارف بزبان علی	439
187	مولای علی کا عقیدہ	441
188	بارگاہِ صدیقی میں حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ	442
	عنه کا ہدیہ اخلاص	
189	اور یادگار نذرانہ عقیدت	442
190	حضرات اہل بیت کرام علیہم الرضوان	456
191	کا خلفائے کرام کے متعلق اعتقاد اور نظریہ	456

192	حضرت مولیٰ علی اور حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کا	457
193	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق نظریہ	
194	حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کا نظریہ	459
195	امام حسن رضی اللہ عنہ کی اولادِ امجاد کا نظریہ	461
196	خلافت بلا فصل کا رد حضرت حسن مثلث کی زبانی	464
197	اولادِ امام حسین رضی اللہ عنہم سے منقول فضائل	465
	شیخین رضی اللہ عنہما	
198	چوتھا باب	480
	افضلیتِ شیخین اور اجماع سلف صالحین	
199	اجماع کی حجیت	481
200	حجیتِ اجماع پر احادیث سے استدلال	483
201	افضلیتِ صدیق پر اجماع	487
202	شاہ عبدالقادر صاحب کے	502
203	اصحابی کالنجوم سے استشہاد کی حیثیت	
204	خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی خلافت دینی اور	512
	روحانی خلافت ہے	
205	مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی شہادت کہ مہاجرین	514
	وانصار کا انتخاب	
206	اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہے	

- 207 کیا خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کو روحانیت و ولایت حاصل نہیں ہوتی تھی؟ 522
- 208 کیا فضائل خاصہ باعث استخلاف ہوئے یا خلیفہ بننا موجب افضلیت بن گیا؟ 533
- 209 مفضول کی تقرری افضل کی موجودگی میں جائز نہیں ہے 544
- 210 کیا خلفاء کا تقرران کی عمروں کے لحاظ سے ہے؟ 548
- 211 کیا آخری خلیفہ ہونا افضل ہونے کی دلیل ہے؟ 549
- 212 شاہ عبدالقادر صاحب کی بواجبی، لفظ اہل بیت 560
- صرف چار افراد کے لیے ہے
- 213 لفظ آل اور اہل کے قرآنی اطلاقات 562
- 214 اہل بیت کے تین درجات 576
- 215 عظمت امہات المؤمنین و بے نیازی اولاد 579
- 216 محدث ابن عبدالبر کی استیعاب کی شاذ روایت 581
- سے تفصیل شیخین
- 217 کو مختلف فیہ ثابت کرنے کا ردِ بلغ 586
- 218 استیعاب کی عبارت کے 11 جوابات 586
- 219 تفصیلیہ کے دیگر دلائل اور ان کا جائزہ 595

حضور حکیم الامت علیہ الرحمہ کی یاد میں

حضور قبلہ امام المناظرین، امام المناطقہ و الفلاسفہ، شیخ الحدیث و التفسیر علامہ مولانا محمد اشرف سیالوی صاحب سے غالباً 1989/90ء میں شناسائی ہوئی۔ مجھے ایک کلاس فیلو کے ذریعے معلوم ہوا کہ شیخ الحدیث صاحب علم و حکمت کے ایک بحرنا پیدا کنار ہیں۔ اُس وقت بندہ ناچیز چھٹی/ساتویں کلاس کا طالب علم تھا۔ اُس وقت انگریزی کا مضمون میرا پسندیدہ سبکیٹ تھا مگر قبلہ حضور شیخ الحدیث صاحب کی زیارت کے بعد اسلامیات کی طرف مائل ہو گیا۔

میرے گاؤں چک نمبر 225 ج۔ ب تحصیل بھوآنہ ضلع چنیوٹ کو یہ شرف حاصل ہے کہ یہاں قبلہ شیخ الحدیث صاحب کے دو اساتذہ کرام اور دو کلاس فیلو (یارِ غار مقبول احمد لدھیانہ، حافظ محمد لطیف لدھیانہ) تھے۔ جبکہ حافظ محمد شفیق صاحب (استادِ گرامی) کا ذکر خیر کوثر الخیرات کے ابتدائیہ میں موجود ہے۔

ہمارے گاؤں چک نمبر 225 ج۔ ب میں قبلہ شیخ الحدیث صاحب، اپنے زمانہ طالب علمی میں 1956ء میں تشریف لائے تھے۔ بعدہ قبلہ صاحب کے بہت سے پروگرام کرائے گئے۔ بہت مرتبہ اپنے دوستوں کو ملنے کے لئے آپ تشریف لاتے رہے۔ بندہ ناچیز، حضور شیخ الحدیث صاحب کی ذاتِ گرامی کی زیارت کے بعد اتنا فریفتہ ہو گیا کہ میرا اوڑھنا بچھونا، آپ کا ذکر خیر تھا، ہے اور انشاء اللہ رہے گا۔

آپ مجھ پر ایک مشفق باپ کی طرح بہت زیادہ مہربان تھے۔ آپ نے اپنے زمانہ طالب علمی سے لیکر 16، اپریل 2013ء تک کے بہت سے واقعات، حالات بیان فرمائے جو آپ سے بیٹے۔ اگر میرے علاقے کے لوگوں نے آپ کے ایمانی، وجدانی، روحانی بیان کے

لئے ٹائم لینا ہوتا تو مجھ بندہ ناچیز سے رابطہ کرتے اور مطلوبہ ٹائم حاصل کرنے میں کامیاب
 وجاتے۔ بندہ ناچیز نے الحمد للہ، آپ کی جملہ تصانیف کو بڑے غور سے پڑھا ہے۔ جب آپ اپنی
 آخری تصنیف، تالیف فرما رہے تھے تو آپ کا پروگرام 300/350 صفحات کی کتاب کا
 تھا تو بندہ نے ہاتھ جوڑ کر عرض کی، حضور شیخ الحدیث صاحب! دیوبندی مکتب فکر کی تصانیف کی
 بڑی ضخامت ہے۔ آپ مہربانی فرما کر تفصیلاً ذکرِ شیخین کریمین رضی اللہ عنہما فرمائیں، بندہ
 اپنا نذرانہ بارگاہِ صدیقی میں حسب استطاعت پیش کرے گا تو آپ نے میری عرض قبول فرمائی۔
 حضور قبلہ شیخ الحدیث محمد اشرف الیالوی صاحب، اپنے یارِ غارِ دستِ مقبول
 احمد لدھیانہ (مرحوم) کی زوجہ مرحومہ کے چالیسواں پر 16 اپریل 2013ء کو تشریف
 لائے (میرے گاؤں) شاید آپ کا یہ آخری ایمان افروز بیان تھا جسکی C.D میرے پاس موجود
 ہے۔

مذکورہ دن آپ نے فرمایا کہ سکندر حیات صاحب! آپ کتاب کی چھپائی کیلئے کتنا
 حصہ ڈالیں گے؟ بندہ عرض کی، یا حضور غریب نواز! بندہ ناچیز مبلغ اسی ہزار روپے پیش کرے گا۔
 آپ نے میرے لیے دعائے خیر کے کلمات ادا فرمائے۔ بعدہ، بندہ آپ کی بیمار پرسی کیلئے
 عبداللہ کمپلکس سرگودھا حاضر ہوا، (19 مئی 2013ء) آپ مجھ پر ایک مشفق باپ کی طرے
 مہربان تھے۔ بہت زیادہ پیار فرماتے تھے۔ 23 مئی 2013ء کو آپ کی وفات کی جانکاہ خبر سن
 کر بہت رویا۔ بندہ کو نماز جنازہ، قل خوانی اور چہلم شریف پر حاضری نصیب ہوئی۔ اللہ اُن کی
 بارگاہ میں حاضری، میری بخشش کا ذریعہ بنائے، آمین۔

بندہ آج بھی سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم کی تسبیحات آپ کیلئے اکثر ایصالِ ثواب
 کرتا ہے۔ آپ میرے آئیڈیل تھے اور ہیں۔ اللہ کریم سے میری دعا ہے کہ کتاب مذکورہ کی
 اشاعت کے لئے میرا نذرانہ بارگاہِ شیخین کریمین رضی اللہ عنہما قبول فرمائے۔ آمین۔

میں قبول فرمائے۔ آمین

والسلام مع الاکرام

دعاؤں کا طالب

سکندر حیات S/O مہال خان عمرانہ سیال (ایم اے۔ ایم ایڈ)

چکنمبر 225 ج۔ ب تحصیل بھوآنہ ضلع چنیوٹ

0343-7618436

0333-6711549

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لمن هو أول قديم بلا ابتداء - وآخر كريم بلا انتهاء - والصلاة والسلام على من كان نبيا و آدم بين الطين والماء - وعلى آله وأصحابه الكرماء والشرفاء - والتابعين لهم بالا حسان الى يوم الحزاء - أما بعد فأعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تبارك وتعالى :

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ - فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا - (النساء، 5:94)

أما بعد :

سبب تالیف :

اللہ رب العزت نے مخلوق میں سے بعض کو بعض پر فوقیت اور افضلیت بخشی ہے، بعض کو جوہر ذات کے لحاظ سے، جیسا کہ ملائکہ نوری اور معصوم ہیں اور انبیاء علیہم السلام از روئے بواطن ملکی اور نورانی ہیں اور معصوم ہیں۔ ملائکہ میں بھی درجات و مراتب کے لحاظ سے تفاضل ہے اور انبیاء کرام علیہم السلام میں بھی، کما قال اللہ تعالیٰ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ (البقرہ، 2:253) اور فرمایا وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ (بنی اسرائیل، 17:56) اور عام بشروں میں سے بعض کو حسب نسب کے لحاظ سے جیسے قریشی، ہاشمی اور مطلبی ہوتا۔ بعض کو مال و دولت اور حکومت و سلطنت کے لحاظ سے، لیکن عند اللہ عزت و کرامت اور فضل و شرف کا دار و مدار ایمان و تقویٰ پر ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ۔

”ہم نے تمہیں مختلف شعوب و قبائل میں ڈھالا باہمی تعارف اور امتیاز کے لیے، بیشک

تم میں سے زیادہ عزت و شرف والا اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی ہے جو زیادہ متقی ہے“

ایمان میں بھی قوت و ضعف کے لحاظ سے تفاوت ہے اور علم الیقین، عین الیقین اور حق

الیقین والا تفاوت بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے، کما قال الخلیل علیہ السلام وَلَکِنْ لَّیْطَمَئِنَّ

قُلُوبِی (البقرہ، 2: 260) ”تیری مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت پر تو ایمان ہے لیکن اگر مردے

زندہ کر کے دکھلا دے تو اطمینانِ قلب اور عین الیقین حاصل ہو جائے گا“

جتنا ایمان قوی اور اقوی ہوگا اسی قدر اعمال صالحہ کا اجر و ثواب اور اس پر مرتب

درجات و مراتب بھی بڑھتے چلے جائیں گے اگرچہ بظاہر کمیت و مقدار اور کثرت و شمار میں کم ہی

کیوں نہ ہوں۔ الغرض اہل ایمان کو غیر مومنین پر شرف و فضل حاصل ہے بلکہ کفار و مشرکین کو

جانوروں سے بھی بدتر قرار دیتے ہوئے فرمایا اُولَئِکَ کَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ

اَضَلُّ۔ (الاعراف، 7: 179) پھر ان میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو عام مومنین پر شرف و فضل

حاصل ہے اگرچہ ایک لمحہ کے لیے چہرہ و لضحیٰ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا ہو اور شرف و محبت

سے مشرف ہوا ہو دوسرے اہل ایمان اس کی برابری نہیں کر سکتے پھر مکہ مکرمہ کے فتح ہونے کے

بعد نبی مکرم ﷺ کی غلامی کا شرف حاصل کرنے والے قبل از فتح مشرف باسلام ہونے والوں کے

برابر نہیں ہو سکتے، کما قال اللہ تعالیٰ:

لَا یَسْتَوِی مِنْکُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ اُولَئِکَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ

الَّذِیْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدُ وَقَاتَلُوْا (الحدید، 10: 57)

جن حضرات صحابہ نے فتح مکہ سے قبل اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کیا اور قتال کیا

پچھلے ان کے برابر نہیں ہو سکتے، پہلے حضرات کے درجات بہت بلند ہیں۔

اسی طرح ایمان میں سابق ہوں لیکن کسی مجبوری اور معذوری کے بغیر قتال و جہاد میں

تصہ نہ لیں اور اپنے مال راہ خداوند تعالیٰ میں خرچ نہ کریں تو ان کو بھی فضل و شرف میں ان حضرات سے برابری نہیں ہو سکتی جو مالی اور جانی قربانیاں دینے والے ہیں کما قال تعالیٰ

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ - فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ رَجَاةً وَكَفْلًا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا رَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (النساء، 95:4)

اللہ تعالیٰ نے مال اور جان کے ساتھ جہاد کرنے والے کو گھروں میں بیٹھنے رہنے والوں درجات میں فضیلت بخشی ہے لیکن جنت کا وعدہ ہر دو فریق کے ساتھ کر رکھا ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَفْلًا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى اور اللہ تعالیٰ نے جہاد بالمال اور جہاد بالنفس کا شرف حاصل کرنے والوں کو اجر عظیم عطا فرمایا، از روئے درجات و مراتب کی بلندی کے اور مغفرت اور رحمت کے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے اور فضل و احسان فرمانے والا ہے۔

قال تعالیٰ فی مقام آخر:

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا - (النساء، 95:4)

نیز ظاہر ہے کہ جنہوں نے مالی اور جانی دونوں طرح کے جہاد میں حصہ لیا وہ صرف جانی صرف مالی جہاد میں حصہ لینے والوں سے افضل ترین ہیں پھر جتنا زیادہ مال راہ خداوند تعالیٰ میں خرچ کیا یا جتنی جان مشقت میں زیادہ ڈالی اور کفار و مشرکین کا مقابلہ کیا اور اسلام و بانی اسلام کا قیام کیا اتنا ہی درجہ و مرتبہ اونچا ہوگا۔ تو اس پس منظر میں حضرت ابو بکر صدیق کی افضلیت و برتری شک و شبہ سے بالاتر ہے کیونکہ وہ ایمان لانے میں بھی سابق ہیں، اسلام لاتے ہی تبلیغ

شروع فرمائی، کفار کے خلاف جسمانی جہاد بھی شروع فرمایا، اپنا مال بھی راہِ خدا میں خرچ کرنا شروع فرمایا، سفر ہجرت جیسے سنگین اور پر خطر سفر میں نبی مکرم ﷺ کے لیے مالی اور جانی قربانی دی اور بعد ازاں ہر موقع پر ہر طرح کی قربانی پیش فرمائی، لہذا ان کی افضلیت تمام صحابہ کرام پر یقینی ہے۔ اور اہل اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم ساری امت سے افضل ہیں اور ان میں ترتیبِ افضلیت وہی ہے جو ترتیبِ خلافت ہے۔

حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی افضلیت پر اجماع ہے اور جمہور کے نزدیک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تیسرے درجہ میں ہیں اگرچہ بعض مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حضرت عثمان پر تفصیل کے قائل اور بعض توقف کی طرف مائل ہیں۔

لیکن بد قسمتی سے آج کل کچھ سنی ہونے کے مدعی حضرات نے اس میں رخنہ انداز ہونے اور اہل سنت کو اجماعی اور متفق علیہ راہ اور صراطِ مستقیم سے بھٹکانے کی سعی نامشکور شروع کر رکھی ہے اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر صدیق پر بھی فضیلت دینے لگے ہیں۔ کوئی ان کی افضلیت کو صرف دورِ خلافت میں نظم و نسق میں حسن تدبیر کے لحاظ سے محصور و مقصور قرار دینے کے درپے ہے اور ان کی سبقتِ ایمانی، مالی و جانی قربانیوں، اسلام کی تبلیغ، ہجرت اور غار میں ثانیِ اثنین ہونے، اپنی جان بلکہ بچوں کی جان کی قربانی اور بیوی اور بچیوں کی عزت کی قربانی دینے کے اعتبار سے وہ افضلیت کے قائل نہیں ہیں، جبکہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ شرف و فضل کے قرآنی معیار کے لحاظ سے سب سے مقدم ہیں اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اسی شرف و فضل کے لحاظ سے اور اس میں ارفع و اعلیٰ مقام کے مالک ہونے کے لحاظ سے ان کو اپنا خلیفہ تسلیم کیا، حتیٰ کہ انصار نے اپنے شہر میں ان مہاجروں اور مسافروں کو اپنے اوپر حاکم بنالیا اور ان کی اطاعت اپنے اوپر لازم کر لی۔ مولیٰ مرتضیٰ نے انکی فوقیت و برتری تسلیم کرتے ہوئے بیعت کی اور کہا ”جس کو نبی مکرم ﷺ نے ہمارے دین کا امام بنادیا ہم اس کو اپنی دنیا کا امام کیوں

نہ بنائیں“

الغرض ان کی فضیلت اور فوقیت مرتبہ کی وجہ سے ان کو مسند خلافت کا اہل تسلیم کیا گیا اور دین میں امامت کو دنیا کی امامت پر مقدم سمجھا گیا اور دین کی امامت ان کو رسول کریم علیہ السلام نے بخشی تھی نہ کہ لوگوں نے اور امر خداوندی سے بخشی تھی نہ کہ خواہش نفس سے۔ اور افضل کی موجودگی میں مفضول کا تقدم قطعاً موزوں نہیں ہے نہ عند اللہ نہ عند الرسول اور نہ عند الصحابہ تو اس قدر متیقن فضیلت والی ذات میں شکوک و شبہات پیدا کرنا اور اس کو صرف سیاسی خلافت اور فرش زمین تک محدود خلافت اور دنیوی خلافت قرار دینا اور اس کو بندوں کے انتخاب کا مرہون منت قرار دینا اور مولائے مرتضیٰ کی ولایت کو دینی اور روحانی اور فرش تا عرش محیط سمجھنا قطعاً اہل سنت کا نظریہ نہیں ہے بلکہ سراسر رخص اور تشیع ہے خواہ اس کا پرچار علامہ ڈاکٹر طاہر القادری صاحب کریں یا علامہ شاہ عبدالقادر صاحب کریں۔

اہل سنت کا شعار اور امتیازی نشان بقول امام اعظم رضی اللہ عنہ تفضیل الشیخین اور حب الختین ہے اور یہ فضیلت حسب نسب کے لحاظ سے نہیں بلکہ عند اللہ عزت و کرامت کے لحاظ سے ہے اور اس کے اعتبار و اعتماد کا اعلان اللہ رب العزت نے فرمایا اِنْ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰکُمْ یہ حضرات کھل کر اہل تشیع میں شامل ہو جاتے تو سنیت کو اتنا نقصان نہ پہنچتا جتنا کہ اس روپ میں پہنچا رہے ہیں حتیٰ کہ علامہ طاہر القادری صاحب کو شیعہ سنی ایک نظر آنے لگے اور ان کو ”دو“ کہنے والا ان کے نزدیک واجب القتل ٹھہرا اور یہ نجی محفل میں نہیں بلکہ عوامی جلسہ میں خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔ کیا کوئی صاحب علم جو شیعہ مذہب اور اس کے فرقوں کے نظریات و عقائد سے آگاہ ہے وہ ایسا خیال بھی ذہن میں لا سکتا ہے؟ جس کا طاہر القادری صاحب برسر محفل اعلان فرما رہے تھے۔ شاہ عبدالقادر صاحب شیخین کی تفصیل پر اجماع کے منکر بلکہ حضرت

صدیق اکبرؓ کی افضلیت۔ اقل قلیل۔ اور سنانؓ کی تفویض۔

أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ فِي فَضِيلَةِ إِيْمَانِي وَأُرُوْحَانِي تَسْلِيمِ كَرْنَا بَحِي ان كُو كَوَارِه نَحِيں۔ اِنَا نَفْسَانِي تَقَا ضَا وَه يُوں بَحِي پُورَا كَر سَكْتِ تَحِي كِه جَمْع كَا صِيغَه هِي اِس مِيں حَضْرَت اَبُو بَكْر صَدِيقِ كِي اِنْفِرَادِيَّتْ ثَابِت نَحِيں هُوتِي صَرْفِ فَضِيلَتِ ثَابِت هُوتِي هِي لِيكِن وَه اِس پَر مَصْرُفِيں كِه ”صَرْفِ مَالِي فَضِيلَتِ مَرَادِ هِي يِهَاں رُوْحَانِي فَضِيلَتِ كِه بَيَان كَا مَطْلَبِ هِي كُوِي نَحِيں بِنَا“

حَالَانَكِه اِيْمَانِ اَوْر سَنِيَّتْ كَا تَقَا ضَا پِشِ نَظَرِ رَكْهِي بَغِيْر صَرْفِ عَرَبِيَّتْ اَوْر قَوَاعِدِ نَحْوِيَّه وَصَرْفِيَّه كَا تَقَا ضَا هِي مَحْظُور رَكْهِي لِيْتِ كِه ”عَطْفِ مَخَارِيَّتْ كُو چَا هُتَا هِي اَوْر بِلَا ضَرْوَرَتِ اِس كُو عَطْفِ تَفْسِيْر بِنَانَا جَاَز نَحِيں هُوتَا“ تُو اِس قَوْلِ كَا كُوِي جَوَاز نَحِيں تَحَا۔

شَاهِ صَاَحِبِ سِيْدِنَا صَدِيقِ اَكْبَرِ كِي شَانِ مِيں وَارِدِ اَلْاَتْفِي وَالِي وَصْفِ كُو بِلَا ضَرْوَرَتِ مَجَازِي مَعْنِي ”مَتَقِي“ پَر مَحْمُولِ كَرْتِ هِيں اَوْر اَپْ كُو اَهْلِ تَقْوٰى كَا سَر خِيْلِ وَمُقْتَدَامَانِ كَر رَا ضِي نَحِيں بَلَكِه اِيْسَا كِهْنِي وَالُوں كَا مَذَاقِ اِثْرَا يَا هِي اَوْر اَنَكُو نَشَانِ تَفْضِيْكِ بِنَا يَا هِي، بَهْرِ كَيْفِ اَنْجَنَابِ نِي تَشِيْعِ كِه لِيْهِ فُضَا كُو سَاَزْگَارِ بِنَانِي اَوْر اِنِ كِه لِيْهِ زَمِيْنِ هِمُوَارِ كَرْنِي كِي بَهْرِ پُورِ سَعِيْ اَوْر جِدُوْ جَهْدِ كِي هِي اَوْر سَنِيَّتْ كُو نَقْصَانِ پَهِنْچَانِي مِيں كُوِي كَسْرِ نَحِيں اِثْهَارِ كِي، لِهَذَا اَهْلِ سَنَتِ عُلَمَاءِ كَرَامِ پَر لَازِمِ هِي كِه وَه تَفْضِيْلِ شِيْخِيْنِ اَوْر بِالْخُصُوصِ اَفْضَالِيَّتْ صَدِيقِ كُو تَقْرِيرِيْ اَوْر تَحْرِيرِيْ طُورِ پَر بَيَانِ كَرْنَا لَازِمِ اَوْر فَرَضِ سَبْجْهِيں اَوْر اَهْلِ سَنَتِ كِه عَقَايِدِ كِي اِس اَسَاسِ اَوْر بِنِيَادِ كُو مَضْبُوطِ وَمُسْتَحْكَمِ كَرِيں وَرْنِه عَوَامِ اَهْلِ اِسْلَامِ كُو گُمرَا هِي كِه كُڑْ هِي مِيں دَهْكِلِنَا اَهْلِ تَشِيْعِ كِه لِيْهِ آسَانِ هُو جَايْ كَا جِسْ طَرَحِ عِلَامَه عَبْدِ الْعَزِيْزِ پَر هَارُوِي رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نِي فَرْمَا يَا كِه

”شِيْعَه كَا اَصْلِ الْاَصُوْلِ يِهِي هِي كِه حَضْرَتِ عَلِي رَضِي اللّٰهُ عَنْهُ اَفْضَلُ الْكُلِّ هِيں اَوْر نَبِيْ مَكْرَمِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سِيْ كَامِلِ مَشَابِيْهَتِ رَكْهْتِ هِيں اَوْر اَفْضَلِ كِي مَوْجُوْدِ كِي مِيں مَفْضُوْلِ كُو اِمَامِ بِنَانَا سَرِ اَسْرَ ظَلَمِ هِي لِهَذَا اَپْ خَلِيْفَه بَرِ حَقِّ هِيں دُوسَرِيْ خُلَفَاءِ غَاَصِبِ اَوْر ظَالِمِ هِيں اَوْر دُوسَرِيْ صَحَابَه بَحِي ظَالِمِ جَنَّهُوْنِ نِي عَلِي مَرْتَضِيْ كَا حَقِّ اِنِ كُو دِيْ اَوْر ظَالِمِ كِي رُوَايَتِ كَا اَعْتِبَارِ نَحِيں هُو سَكْتَا لِهَذَا اَهْلِ سَنَتِ كِي رُوَايَاتِ نَا قَابِلِ

نبار“ (نیز قرآن بھی انہیں خلفاء نے جمع کرایا اور انکے ہم نوا صحابہ نے جمع کیا تو وہ بھی ناقابل نبار) (مفہوم عبارت امام پرہاروی علیہ الرحمہ)

اس طرح وہ لوگ تدریجی طور پر عوام اہل سنت کو گمراہ کرتے ہیں اور پہلا درجہ اس سیڑھی عقیدہ تفضیل ہے لہذا اس پر مضبوطی سے قائم رہنا اور عوام کو قائم رکھنا لازم اور رخنہ اندازوں کے سد باب اور ناطقہ بندی کی مقدور بھر سعی ضروری ہے، اسی فرض کو ادا کرتے ہوئے بندہ نے یہ چند سطور سپرد قلم کی ہیں۔ اللہ تعالیٰ و رسول مقبول ﷺ اور خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم قبول فرمائیں۔ آمین۔

نیر دعویٰ:

اس امر پر امت کا اجماع ہے کہ خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان تمام امت محمدیہ بلکہ تمام ائمہ سابقہ سے بھی افضل ہیں ان میں افضلیت کے لحاظ سے باہمی تنبیہ بھی وہی ہے جو خلافت میں ترتیب ہے، اہل سنت والجماعت کا مذہب و مسلک اور نظریہ فہم یہی ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بالاجماع مل ہیں اور عند الحمہور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مل ہیں اور بعض حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت عثمان پر فوقیت دیتے ہیں جبکہ بعض توقف کے قائل ہیں، لیکن مختار قول یہی ہے کہ جو ترتیب خلافت میں ہے وہی ترتیب فضیلت میں ہے۔

اس کے برعکس شیعہ لوگ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو سب سے افضل مانتے ہیں اور ان میں سے کچھ دوسرے صحابہ کرام کے ایمان و اخلاص کے قائل ہیں وہ تفضیلی شیعہ ہیں لیکن انکی لٹریٹ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو ان پر فضیلت دینے پر اکتفا نہیں کرتی بلکہ افضل کی موجودگی میں مفضول کو خلیفہ اور امام بنانا ان کے نزدیک موجب ضلال و کفر ہے اس لیے وہ دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو کافر و مرتد سمجھتے ہیں سوائے سلمان فارسی ابو ذر اور مقداد رضی اللہ عنہم

اس لیے مسئلہ افضلیت مسئلہ خلافت کی طرح بہت بڑی اہمیت کا حامل ہے اسی لیے علمائے کلام نے کتب کلامیہ میں، مفسرین کرام نے اپنی اپنی تفاسیر میں اور محدثین کرام علیہم الرحمۃ والرضوان نے کتب احادیث میں اس کو وسط اور تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے، بالخصوص علمائے کلام کا چونکہ موضوع ہی یہی ہے اس لیے انہوں نے دونوں مسائل کو موضوعِ بحث بنایا اور مدلل انداز میں بیان فرمایا۔

سردست ہم مسئلہ تفصیل اور بالخصوص حضرت صدیق اکبر کی افضلیت پر ان حضرات کی اتباع میں قرآن و سنت اور ارشادات اہل بیت بالخصوص مولائے مرتضیٰ کے ارشادات کی روشنی میں کلام کریں گے، واللہ الموفق چونکہ تحقیق یہی ہے کہ ان کی افضلیت ہی ان کے خلیفہ بنائے جانے کی علتِ موجبہ ہے لہذا اس سے خلافت کی حقانیت پر استدلال ”برہان لَمّی“ ہے اور خلافت بلا فصل کے ثبوت سے آپ کی افضلیت پر استدلال ”برہان اِنّی“ ہے جیسے وجودِ باری تعالیٰ سے وجودِ کائنات پر استدلال برہان لَمّی ہے اور وجودِ کائنات سے وجودِ باری تعالیٰ پر استدلال ”برہان اِنّی“ ہے، لہذا بحثِ افضلیت بحثِ خلافت کی بنیاد ہے اس لیے اس کو موضوع بنانا بندہ نے زیادہ موزوں اور مناسب سمجھا۔

(1) علمائے کلام نے عقیدہ افضلیت بیان کرتے ہوئے فرمایا:

أفضل البشر بعد الأنبياء عليهم السلام أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم

عثمان ذو النورين ثم علي المرتضى رضي الله عنهم -

(شرح مقاصد، شرح مواقف، شرح عقائد نسفیه)

”تمام انبیاء علیہم السلام کے بعد سب بشروں سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق

بعد ازاں عثمان ذو النورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم“

(2) علامہ تفتازانی رحمہ اللہ نے شرح مقاصد میں فرمایا:

قال أهل السنة الأفضل أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم
 ”اہل سنت نے کہا کہ افضل الامم ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذوالنورین
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم“

وقد مال البعض منهم الى تفضيل عليّ علي عثمان والبعض الى التوقف
 بهما۔ قال الشيعة وجمهور المعتزلة ان الأفضل بعد الرسول ﷺ علي رضي الله
 (جلد ۲ ص ۲۹۸ المبحث السادس)

”اور بعض اہل سنت کا میلان اس طرف ہے کہ حضرت علی حضرت عثمان سے افضل ہیں
 بعض توقف کے قائل ہیں۔ اہل تشیع اور جمہور معتزلہ کا قول یہ ہے کہ رسول مکرم ﷺ کے بعد
 ب سے افضل علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں“

(امام قاضی عضدالملہ والدين عليه الرحمہ نے مواقف میں فرمایا:

المقصد الخامس في أفضل الناس بعد رسول الله
 وهو عندنا واكثر قدماء المعتزلة أبو بكر رضي الله عنه وعند الشيعة واكثر متأخري
 معتزلة علي رضي الله عنه۔

یعنی نبی مکرم ﷺ کے بعد سب لوگوں سے افضل کون ہے تو اس میں ہمارا مذہب اور
 قدامت معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں اور شیعہ اور اکثر
 آخرین معتزلہ کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ افضل ہیں۔ (ص ۷۴۱)

نیز فرماتے ہیں:

لكننا وجدنا السلف قالوا بان الأفضل أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي
 رضي الله عنهم۔ (ص ۷۴۴)

”ہم نے سلف صالحین علیہم الرحمہ کو اس نظریہ و عقیدہ پر پایا کہ سب سے افضل ابو بکر

صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذوالنورین بعد ازاں حضرت علی رضی اللہ عنہم“

(4) حضرت علامہ عمر بن محمد نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

أفضل البشر بعد نبينا أبو بكر بن الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان

ذوالنورين ثم علي المرتضى رضی اللہ عنہم۔

(5) مقاصد میں علامہ تفتازانی نے فرمایا:

الأفضلية عندنا بترتيب الخلافة مع تردد بين عثمان وعلي رضی اللہ عنہما

وعند الشيعة وجمهور المعتزلة الأفضل علي۔ (جلد ۲ ص ۲۹۸)

”ہمارے نزدیک خلفائے راشدین میں افضلیت کی ترتیب وہی ہے جو خلافت میں

ترتیب ہے بمع تردد کے درمیان عثمان و علی رضی اللہ عنہما کے اور شیعہ اور جمہور معتزلہ کے نزدیک

حضرت علی رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں“

فائدہ عظیمہ:

ان اکابرین کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک بلا

ریب و تردد اور بلا شک و شبہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق مولائے مرتضیٰ سے

بالاتفاق افضل ہیں اور حضرت صدیق اور حضرت علی میں افضلیت کے لحاظ سے اختلاف صرف

اور صرف اہل سنت اور اہل تشیع کے درمیان ہے نہ کہ اہل سنت کے درمیان باہمی طور پر اس میں

اختلاف ہے، اگر ہے تو حضرت عثمان اور حضرت علی کے درمیان تفصیل میں اختلاف ہے جبکہ

جمہور کا مختار تفصیل عثمان ہے۔

(6) حضرت علامہ امام ابن حجر ہیتمی مکی فرماتے ہیں:

اعلم أن الذي أطبق عليه عظماء الملة وعلماء الأمة أن أفضل هذه الأمة

أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم اختلفوا فالأكثر ومنهم الشافعي وأحمد

هو المشهور عن المالك أن الأفضل بعدهما عثمان ثم علي وجزم الكوفيون
منهم سفيان الثوري بتفضيل عليّ علي عثمان وقيل بالوقف عن التفاضل بينهما
هو رواية عن مالك - فقد حكى ابو عبد الله المازري عن المدونة - أن مالكا سئل
عن الناس أفضل بعد نبیہم ؟ فقال أبو بكر ثم عمر ثم قال أوفى ذلك شك فقیل له
عثمان وعلي ؟ فقال ما أدركت أحدا ممن اقتدى به يفضل أحدهما علي الآخر
(ی) قال القاضي انه رجع عن التوقف الي تفضيل عثمان علي علي رضي الله عنهما
القرطبي وهو الأصح۔ (الصواعق المحرقة الباب الثالث ص ۵۷)

”اچھی طرح جان لو جس امر پر عظمائے ملت اور علمائے امت کا اجماع و اتفاق ہے وہ
ہے کہ اس امت میں سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق بعد ازاں اختلاف ہے
ثالث اور جمہور علماء جن میں امام شافعی اور امام احمد بھی شامل ہیں اور امام مالک کا مشہور قول بھی وہی
ہے کہ ان دونوں حضرات کے بعد عثمان ذوالنورین، حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما سے افضل ہیں
اہل کوفہ جن میں سفيان ثوري بھی شامل ہیں حضرت علی کے حضرت عثمان سے افضل ہونے کا
م رکتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ دونوں حضرات کے درمیان تفاضل سے توقف کیا جائے اور امام
ک علیہ الرحمہ سے بھی ایک روایت یہی ہے امام ابو عبد اللہ مازری نے امام مالک کی کتاب
سنة سے نقل کیا ہے کہ امام مالک سے سوال کیا گیا کہ نبی کریم علیہ السلام کے بعد تمام لوگوں
سے افضل کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: حضرت ابو بکر پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہما پھر فرمایا کیا
معاملہ میں شک شبہ ہو سکتا ہے؟ پھر آپ سے پوچھا گیا حضرت عثمان اور حضرت علی میں سے
کون افضل ہے تو آپ نے فرمایا کہ جن قابل اقتداء اور لائق تقلید حضرات کو میں نے پایا ان میں
ی کو ان دو میں سے ایک کو دوسرے پر فضیلت دیتے نہیں سنا۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعد
س امام مالک نے توقف والے قول سے رجوع کر لیا اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے بعد

حضرت عثمان کو حضرت علی رضی اللہ عنہم سے افضل قرار دیا اور علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ اصح قول امام مالک علیہ الرحمہ کا یہی ہے

(7) حضرت امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

أجمع أهل السنة على أن أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ثم سائر العشرة ثم باقي أهل بدر ثم أهل أحد ثم باقي أهل البيعة (في الحديبية) ثم باقي الصحابة - هكذا حكى الإجماع عليه أبو منصور البغدادی رحمه الله تعالى - (تاریخ الخلفاء ص ۳۸)

”اہل سنت کا اس پر اجماع ہے کہ رسول گرامی ﷺ کے بعد سب لوگوں سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق بعد ازاں حضرت عثمان ذوالنورین بعد ازاں حضرت علی مرتضیٰ پھر باقی عشرہ مبشرہ بعد ازاں دوسرے اہل بدر پھر بقایا اہل احد ان کے بعد اہل بیعت الرضوان پھر باقی صحابہ کرام علیہم الرضوان اور اسی طرح پر امام ابو منصور بغدادی نے اجماع نقل فرمایا ہے“

(8) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:

الخلفاء الأربعة أفضل الأصحاب وفضلهم على ترتيب الخلافة والمراد بالأفضلية أكثرية الثواب - (تکمیل الایمان مترجم ص ۹۳، ۹۴)

”خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم تمام صحابہ کرام سے افضل ہیں اور ان میں فضیلت کے لحاظ سے وہی ترتیب ہے جو خلافت میں ترتیب ہے اور افضلیت سے مراد عند اللہ ثواب و کرامت کے لحاظ سے افضلیت ہے (نہ کہ جسی و نسبی فضیلت)

(9) فخر برصغیر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

باید دانست کہ تفضیل شیخین بر سائر صحابہ ثابت است بنقل و عقل -

(قرۃ عینین ص ۲)

”معلوم کر لینا چاہیے کہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت فاروق کا تمام صحابہ کرام علیہم
ذوالن سے افضل ہونا نقل و عقل سے ثابت ہے“

فی التعرف أجمع الصوفية على تقديم أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي
رضی اللہ عنہم۔
(نبراس)

کتاب التعرف جو تصوف میں بلند پایہ کتاب ہے اس میں تصریح فرمادی گئی ہے کہ
نبیائے کرام کا اجماع ہے حضرت ابوبکر کی تقدیم و تفضیل پر بعد ازاں حضرت عمر فاروق پھر
ذوالنورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم۔

(1) میر عبد الواحد بلگرامی علیہ الرحمہ سبع سنابل میں فرماتے ہیں: (یادر ہے کہ سبع سنابل
بلگرامی علیہ السلام کی بارگاہ اقدس میں مقبول کتاب ہے)

اجماع دارند کہ افضل از جملہ بشر بعد انبیاء ابوبکر است و بعد از وے
فاروق است و بعد از وے عثمان ذوالنورین است و بعد از وے علی مرتضیٰ است
رضی اللہ عنہم اجمعین بعد از ایشان تتمہ عشرہ مبشرہ (ص ۷)

”اہل سنت کا اس نظریہ پر اجماع و اتفاق ہے تمام بشروں سے انبیاء علیہم السلام کے
فضل ابوبکر صدیق ہیں ان کے بعد عمر فاروق ان کے بعد عثمان ذوالنورین اور ان کے بعد علی
رضی اللہ عنہم پھر باقی عشرہ مبشرہ“

(1) بعد ازاں میر عبد الواحد فرماتے ہیں:

مخدوم قاضی شہاب الدین درتیسیر الاحکام نبشت کہ هیچ ولی
رجہ هیچ پیغمبر نرسد زیرا کہ امیر المومنین ابوبکر صدیق بحکم حدیث بعد
ممبران از ہمہ اولیاء برتر است و او بدرجہ هیچ پیغمبر نرسید و بعد از وے
الفاروق است و بعد از وے عثمان ذوالنورین بن عفان و بعد از وے امیر المومنین

(سبع سنابل شریف ص ۱۰)

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم۔

”مخدوم قاضی شہاب الدین تیسیر الاحکام میں فرماتے ہیں کہ کوئی ولی بھی کسی نبی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا کیونکہ امیر المومنین ابوبکر صدیق از روئے حدیث رسول ﷺ پیغمبران کرام علیہم السلام کے بعد تمام اولیاء سے برتر اور افضل ہیں لیکن وہ کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچ سکے اور ان کے بعد عمر فاروق ہیں ان کے بعد حضرت عثمان بن عفان اور ان کے بعد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم ہیں (اور کوئی بھی کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچ سکا)

(12) حضور داتا گنج بخش علی بن عثمان ہجویری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کشف

المحجوب شریف میں (صحابہ کرام میں سے ائمہ تصوف کا تذکرہ کرتے ہوئے) فرماتے ہیں:

منہم شیخ الاسلام و بعد از انبیاء خیر الانام خلیفہ و امام و سید اہل تحرید

و شہنشاہ ارباب تفرید و از آفات انسانی بعید امیر المومنین ابوبکر عبداللہ بن عثمان

الصدیق۔ (ص ۵۱)۔ صدیق اکبر مقدم بر ہمہ خلایق است از پس انبیاء صلوات

اللہ علیہم اجمعین۔ امام دین ہمہ مسلمانان وے است عام را و امام اہل این

(ص ۵۲)

طریقت وے است خاص را۔ رضی اللہ عنہ۔

”ان (ائمہ تصوف) میں سے شیخ الاسلام اور انبیاء علیہم السلام کے بعد خیر الانام، خلیفہ

و امام، اہل تجرید کے سردار اور ارباب تفرید کے شہنشاہ اور آفات انسانیہ سے بعید و منزہ،

امیر المومنین ابوبکر صدیق ہیں صدیق اکبر، انبیاء علیہم السلام کے بعد تمام مخلوقات پر مقدم ہیں اور

ان سے افضل و برتر ہیں عام اہل اسلام کے لیے بھی دین میں امام و مقتداء ہیں اور خواص اہل

طریقت و ارباب تجرید کے بھی امام ہیں“

(13) امام ہمام سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ سے اہل سنت و الجماعت کے

مذہب کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

أن تفضل الشيخين وتحب الختین وترى المسح على الخفين -
 ”سُنَّیت یہ ہے کہ ابو بکر اور عمر کو سب صحابہ سے افضل جانے رسول گرامی ﷺ کے
 دونوں دامادوں یعنی عثمان ذوالنورین اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما سے محبت رکھے اور خفین پر مسح کو
 جائز مانے“

علامہ تفتازانی فرماتے ہیں:

كان السلف كانوا متوقفين في تفضيل عثمان على علي حيث جعلوا من
 علامات السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الختین
 گویا کہ سلف کو حضرت عثمان کی حضرت علی پر تفضیل میں توقف تھا اسی وجہ سے اہل
 سنت والجماعت کے امتیازی علامات میں سے تفضیلِ شیخین اور حبِ ختین کو قرار دیا
 (شرح عقائد مع نبراس ص ۴۹۰)

سوال:

پہلے علامہ تفتازانی نے چاروں حضرات کی افضلیت ترتیب خلافت کے متعلق بیان
 کر کے فرمایا علیٰ هذا وجدنا السلف ہم نے سلف صالحین کو اس نظریہ و عقیدہ پر پایا اور یہاں
 حضرت عثمان اور حضرت علی کی باہمی تفضیل میں توقف کا قول کر دیا تو کلام میں تعارض لازم آگیا؟
 الجواب:

علیٰ هذا وجدنا السلف سے مراد اکثر اسلاف ہیں جو کہ حضرت عثمان کو حضرت علی
 پر فضیلت دیتے تھے اور بعض توقف کے قائل تھے، لہذا تعارض و تناقض لازم نہ آیا کیونکہ یہاں
 اس قلیل جماعت کا لحاظ کیا گیا ہے۔

فائدہ عظیمہ:

سلف سے مراد صحابہ کرام تابعین اور تبع تابعین ہیں اور بعض نے سلف کا مصداق صرف صحابہ کرام اور تابعین علیہم الرضوان کو ٹھہرایا۔ (ملاحظہ ہو: نبراس ص: 486) تو ثابت ہوا کہ شیخین کی افضلیت پر ان اکابرین ملت کا اجماع ہے اور جمہور حضرت عثمان کی حضرت علی مرتضیٰ پر تفضیل کے قائل ہیں لہذا جو شخص حضرت صدیق و حضرت عمر پر مولائے مرتضیٰ کو فضیلت دیتا ہے وہ اجماع سلف کا بھی مخالف ہے اور سنی بھی نہیں ہے کیونکہ ان کا شعار اور امتیازی نشان اس میں موجود نہیں ہے۔

(14) حضرت میر عبدالواحد بلگرامی فرماتے ہیں:

محبت بایں ہر چہارت نکو ز تفضیل شیخین کارت نکو
محبت بھر چار گیر استوار ولے حب شیخین مفرط شمار
ورت فضل شیخین درد دل کم است بنائے تو در رفض مستحکم است
اجماع صحابہ و تابعین و تبع تابعین و سائر علمائے امت ہم بریں عقیدہ
واقع شدہ است و ہمیں اجماع در کتب متقدمان و متاخران مذکور و شائع است
(تا) فردوسی گفت:

چہ گفت آن خداوندِ تنزیل و وحی خداوندِ امر و خداوندِ نہی
کہ خورشید بعد از رسولانِ مہ نتاید بر کس زب و بکر بہ

(15) شیخ سعدی علیہ الرحمہ کا عقیدہ بیان کرتے ہوئے میر عبدالواحد فرماتے ہیں

شیخ مخلص سعدی فرمود:

نخستین ابوبکر پیر مرید عمر پنچہ بر پیچ دیو مرید
خرد مند عثمان شب زندہ دار چہارم علی شاہ دل دل سوار

”تیری محبت ان چاروں خلفائے راشدین کے ساتھ بہترین عمل ہے اور شیخین یعنی حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو سب سے افضل ماننے سے ہی تیرا کام بخیر انجام ہے۔ اور اگر تیرے دل میں شیخین کی افضلیت کم ہے تو تیرے عقیدہ و نظریہ کی بنیاد و اساس رفض اور تشیع میں مستحکم ہے“ (ترجمہ اشعار فردوسی مرحوم ختم ہوا)

”صحابہ کرام تابعین اور تبع تابعین اور تمام علمائے امت کا اجماع و اتفاق بھی اسی نظریہ و عقیدہ پر ہے اور یہی اجماع متقدمین اور متاخرین کی کتابوں میں مذکور اور شائع ہے۔ تا۔ فردوسی نے اپنے منظوم کلام میں عقیدہ اہل سنت کی ترجمانی کرتے ہوئے کہا: کیا فرمایا خداوند تنزیل اور مالک وحی نے جو مالک ہے امر و حکم کا اور مالک ہے نہی و منع کا، کہ بہتر و بہترین ذوات رسل کے بعد سورج نہیں طلوع ہوا ابوبکر سے بہتر ذات پر“ حضرت شیخ مخدوم سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں پہلے مرتبہ و مقام والے ہیں ابوبکر وہ جو لوگوں کے پیر و مقتداء اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مخلص مرید ہیں دوسرے نمبر پر عمر فاروق ہیں جو شیطان سرکش کا بچہ مروڑنے والے ہیں تیسرے درجہ میں عثمان خردمند راتوں کو یاد خداوند تعالیٰ میں جاگنے والے چوتھے درجہ میں شاہ علی دلدل سوار ہیں“ (یہاں ترجمہ مکمل ہوا)

(16) علامہ عبدالعزیز پرہاروی علیہ الرحمہ نے فرمایا:

میرے نزدیک افضلیت صدیق رضی اللہ عنہ تین وجوہ سے ثابت ہے، پہلی نبی الانبیاء علیہم السلام کی طرف سے اس پر تنصیب (کما سند کرہ فی بیان الأحادیث) تیسری وجہ اہل بیت کرام علیہم الرضوان کی طرف سے تنصیب، چنانچہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے تو اتر کے ساتھ ثابت ہے کہ ابوبکر صدیق افضل الامت ہیں اسی (80) سے زیادہ افراد نے اس کو شیر خدا رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ دوسری وجہ ہے اجماع الصحابہ و السلف الصالح جیسے کہ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کما سند کرہ بعد

اور امام شافعی علیہ الرحمہ سے امام بیہقی نے صحابہ کرام اور تابعین کا تفصیل شیخین پر
اجماع نقل کیا ہے۔ (ملخص مرام الکلام ص 46)

(17) آخر میں ہم محبوب سبحانی، قطب ربانی حضور شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے ارشاد
گرامی کا خلاصہ پیش کرتے ہیں:

يعتقد أهل السنة أن أمة محمد عليه السلام خير الأمم أجمعين وأفضلهم
أهل القرن الذين شاهدوه وآمنوا به وصدقوه وبايعوه وتابعوه وقاتلوا بين يديه
وفدوه بأنفسهم وأموالهم وعزروه ونصروه - أفضل هذا القرن أهل الحديبية
(الى) وأفضلهم أهل بدر (الى) أفضلهم الأربعون أهل دار الخيزان الذينكملوا
بعمربن الخطاب أفضلهم العشرة الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة (الى) وأفضل
هؤلاء العشرة الأبرار الخلفاء الراشدون لأربعة الاخيار وأفضل الأربعة أبو بكر ثم
عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم وهؤلاء الأفاضل الأربعة والخلافة بعد النبي
ﷺ ثلثون سنة۔ (غنية الطالبين مترجم فارسی ص ۱۸۵، ۱۸۶)

”تمام اہل سنت عقیدہ رکھتے ہیں کہ امت محمدیہ تمام امتوں سے افضل ہے اور اس
امت محمدیہ میں اس قرن والے افراد افضل ہیں جنہوں نے رسول کریم علیہ السلام کا مشاہدہ کیا
آپ پر ایمان لائے، آپ کی تصدیق کی، آپ سے بیعت کی، آپ کی اتباع کی، آپ کے
سامنے جہاد و قتال کیا، اپنی جانوں کو اور اموال کو آپ پر فدا کیا، آپ کی تعظیم و تکریم کی اور امداد
و اعانت کا شرف حاصل کیا، اس قرن والوں میں سے اہل حدیبیہ افضل ہیں جنہوں نے آپ سے
بیعت رضوان کا شرف حاصل کیا اور وہ چودہ سو کی تعداد میں تھے۔ ان سے افضل اہل بدر ہیں اور
وہ تین سو تیرہ کی تعداد میں تھے، مانند اصحاب طلوت کی تعداد کے اور اہل بدر میں سے وہ چالیس
حضرات افضل ہیں جو دار خیزان والے ہیں جن کی تکمیل سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ذریعے

ہوئی اور ان میں سے افضل وہ دس حضرات ہیں جن کو نبی کریم ﷺ نے جنت کی بشارت دی (تا) اور ان دس ابرار میں سے افضل خلفاء راشدین ہیں جو چار بلند و بالا مرتبہ والے ہیں اور ان خلفاء راشدین میں سے سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذو النورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم اور ان چاروں حضرات افاضل کو نبی مکرم ﷺ کے وصال شریف کے بعد آپ کی خلافت نبوت کا شرف حاصل ہوا تیس سال کے لیے“

بیان الفوائد :

افضلیت کی اس ترتیب کو ملحوظ رکھا جائے تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ بالخصوص اور خلفاء اربعہ بالعموم فضل و شرف کے کس قدر بلند و بالا مقام پر فائز ہیں یہ امت پہلی امتوں سے افضل ہے اس کا قرن اول ساری امت سے افضل۔ قرن اول سے اہل حدیبیہ و اہل بیعت رضوان افضل، ان سے افضل اہل بدر ان سے افضل اہل دار خیزران، ان سے افضل عشرہ مبشرہ ان سے افضل خلفائے اربعہ اور ان سے افضل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم۔

گویا تفاضل کی جہت فوق کی طرف ترتیب میں آٹھویں نمبر پر افضل ترین ہیں۔ نیز فضیلت کا ذکر پہلے فرمایا اور خلافت کا بعد میں تو واضح ہو گیا کہ حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے نزدیک افضلیت اصل ہے اور خلافت اس کی فرع ہے۔ جب آپ حنی حنی سید بھی ہیں اور غوثیت کبریٰ اور قطبیت علیا کے مالک ہیں اور دین متین کے عظیم مبلغ اور عظیم مدرس تو آپ کے نظریہ کو ٹھکرانے کی جرأت کوئی رافضی ہی کر سکتا ہے کسی سنی کی کیا مجال؟

وجہ استدلال :

علمائے کلام نے اس دعویٰ کی اجمالی دلیل بھی ذکر فرمائی اور تفصیلی دلائل بھی بیان فرمائے قرآن مجید سے بھی اور احادیث سے بھی اور اجماع کو بھی بطور دلیل پیش فرمایا، چنانچہ علامہ

سعد الدین التفتازانی علیہ الرحمة شرح مقاصد میں فرماتے ہیں:

لنا جمالا أن جمهور عظماء الملة وعلماء الأمة أطبقوا على ذالكم وحسن الظن بهم يقتضى بأنهم لو لم يعرفوه بدلائل وأمارات لما أطبقوا عليه وتفصيلا الكتاب والسنة والأثر والامارات۔

”ہمارے اس دعوے پر اجمالی دلیل یہ ہے کہ جمہور عظمائے ملت اور علمائے امت اس عقیدہ و نظریہ پر متفق ہیں اور ان کے ساتھ ہمارے حسن ظن کا تقاضا یہی ہے کہ اگر وہ حضرات اس عقیدہ و نظریہ کا دلائل و امارات کے ذریعے کامل عرفان اور اذعان حاصل نہ کر لیتے تو اس پر متفق نہ ہوتے تفصیلی طور پر دلیل یہ ہے کہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ﷺ اور آثار و امارات اس مدعا پر دلالت کرتے ہیں“

شرح عقائد نسفی میں فرماتے ہیں:

على هذا وجدنا السلف والظاهر أنه لو لم يكن لهم على ذالك دليل لما حكموا بذالك۔ (شرح عقائد مع نبراس ص: 486)

”ہم نے فضیلت کی اس ترتیب پر سلف صالحین کو پایا اور جزی بات ہے کہ اگر ان کے پاس اس ترتیب فضیلت پر کوئی دلیل نہ ہوتی تو وہ اس طرح کا اعتقاد نہ رکھتے اور نہ اس کے ساتھ حکم کرتے“

قاضی عضد الملک والذین مواقف میں فرماتے ہیں:

لكننا وجدنا السلف قالوا بأن الأفضل أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم وحسن ظننا بهم يقتضى بأنهم لو لم يعرفوا ذالك لما أطبقوا عليه فوجب علينا اتباعهم في ذالك القول وتفويض ما هو الحق فيه الى الله۔ (ص: 744)

”لیکن ہم نے سلف صالحین کو پایا اور ان کا نظریہ معلوم کیا وہ فرماتے ہیں کہ سب سے

افضل ابو بکر ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم اور ان کے ساتھ ہمارے حسن ظن کا تقاضا یہ ہے کہ اگر انہوں نے اس نظریہ اور عقیدہ کا کما حقہ عرفان نہ حاصل کر لیا ہوتا تو کبھی اس پر متفق نہ ہوتے، لہذا ہم پر اس قول میں ان کی اتباع اور تقلید واجب و لازم ہے اور صورت حال واقعی کیا ہے اور فی الحقیقت حق کیا ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا لازم اور ضروری ہے۔

راہ اسلاف کی اتباع کی اہمیت اور اسے ترک کرنے والوں کا انجام:
اقول:

راہ اسلاف معلوم ہو جانے کے بعد اس کی تقلید و متابعت ضروری ہے اور اپنے عقل ناقص اور فہم قاصر کے تحت کوئی فیصلہ کرنا اور اس راہ سے ہٹ کر نظریہ اپنانا ٹھیک نہیں ہے نماز میں ہر وقت اللہ تعالیٰ سے التجاء کرتے رہتے ہیں اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔ ”اے اللہ ہمیں صراط مستقیم پر چلا۔ اپنے انعام یافتہ لوگوں کی راہ پر چلا“ اور قرآن مجید نے ان کا تعین فرما دیا ہے۔ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا۔

”جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے اور رسول مقبول ﷺ کی اطاعت کرے تو وہ ان کی معیت و رفاقت میں ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا یعنی انبیاء و صدیقین اور شہداء و صالحین اور وہ بہت اچھے رفیق ہیں“

تو ان مقدس ہستیوں کا راستہ جو کہ منعم علیہم کا راستہ ہے اور صراط مستقیم ہے وہ معلوم ہو گیا تو اس کی اتباع اور پیروی لازم اور ضروری ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بھی مزاح و استہزاء والی صورت بن جائے گی کہ ادھر اس راہ کی راہنمائی اور اس پر چلنے کی توفیق ہر نماز میں طلب کی جا رہی ہے مگر ادھر اس راہ کو اپنانا گوارا نہیں ہے۔ اور کسی مسلمان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ یہ سلوک اور رویہ زیب نہیں دیتا۔

نیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ وعید اور تشدید بھی نظر انداز کرنا کسی مسلمان شخص کے لیے

جائز نہیں ہے :

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ

نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا۔ (النساء، 4: 115)

”جو شخص رسول اکرم ﷺ کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ اس پر راہِ ہدایت واضح

ہو چکی اور اتباع کرے مومنین کی راہ کے سوا کی تو ہم اُس کو اُدھر ہی پھیر دیں گے جہرودہ پھرا

اور اس کو جہنم میں داخل کر دیں گے اور وہ بہت بری بازگشت ہے“

تنبیہ نبیہ:

اگرچہ مسئلہ تفصیل میں بطور دلیل و حجت اجماع امت ہی کافی ہے لیکن علمائے اعلام

کی اتباع و تقلید میں اس پر تفصیلی دلائل ذکر کرنے ضروری ہیں، کلام مجید سے، احادیثِ شریفہ رسول

ﷺ سے اور اہل بیتِ کرام علیہم الرضوان کے ارشادات سے، پھر مخالفین کے شکوک و شبہات اور

ادھام و وساوس کا جواب ذکر کیا جائے گا تو ان دلائل کو مختلف ابواب میں بیان کیا جائے گا چنانچہ

بابِ اول میں آیاتِ کلام مجید سے استشادات پیش کئے جاتے ہیں۔

الباب الاول

افضلیتِ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ از روئے آیاتِ کریمہ

آیۃ الاولی :

قال اللہ تبارک و تعالیٰ :

وَسَيُحِبُّهَا آلُ تَقِي الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى

لَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى وَلَسَوْفَ يَرْضَى - (اللیل، 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23)

ترجمہ :

”اور عن قریب دوزخ کی بھڑکتی آگ سے دور رکھا جائے گا جو بہت بڑا متقی ہے جو اپنا مال دیتا ہے تزکیہ حاصل کرنے کے لیے اور نہیں ہے کسی بھی شخص کا اس کے ہاں کوئی احسان جس کی (مال خرچ کر کے) جزا دی جاتی ہو لیکن اس کا مقصد وحید صرف اور صرف رب اعلیٰ کی ذات اقدس کی رضا کا طلب کرنا ہے اور وہ ضرور اپنے رب سے راضی ہوگا اور رب اعلیٰ ضرور بالضرور اس سے راضی ہوگا“

وجہ استدلال :

”الاتقی“ کا مصداق حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور جو اتقی ہو وہ عند اللہ اکرم ہوتا ہے جیسے کہ ارشاد خداوند تعالیٰ ہے :

إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ (الحجرات، 13:49)

تو لامحالہ ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ عند اللہ (بعد از انبیاء) بزرگ تر اور افضل ترین ہیں کیونکہ ان کلمات قدسیہ میں عموم کا کوئی صیغہ نہیں ہے تو لامحالہ اس کا مصداق صرف اور صرف ایک مرد ہی ہو سکتا ہے اور آیت کریمہ کے سیاق و سباق سے واضح ہو جاتا ہے کہ

وہ صرف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ اب علمائے کرام کی تصریحات ملاحظہ ہوں:

(1) علامہ سعد الدین تفتازانی m کا استدلال:

علامہ سعد الدین تفتازانی فرماتے ہیں:

أما الكتاب فقولہ تعالیٰ وسیجنہا الاتقی۔ (الآیۃ) فالجمہور علی
أنہانزلت فی أبی بکر رضی اللہ عنہ والاتقی اکرم لقولہ تعالیٰ ان اکرمکم عنداللہ
اتقاکم ولا یعنی بالافضل الا الاکرم وليس المراد به علیا لان للنبی ﷺ عنده نعمة
تجزئ وهی نعمة التریبة۔ (شرح مقاصد جلد ۲ ص ۲۹۸)

افضلیت صدیق رضی اللہ عنہ پر کتاب اللہ سے دلیل قول باری تعالیٰ
وسیجنہا الاتقی (تا) ولسوف یرضی ہے کیونکہ جمہور اس پر متفق ہیں کہ یہ آیت کریمہ
حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے (جس میں ابوبکر رضی اللہ عنہ کو الاتقی
کہا گیا) اور جو سب سے بڑا صاحب تقویٰ ہے وہی بڑا عزت و شرف والا ہے کیونکہ ارشاد باری
تعالیٰ ہے کہ ”بے شک تم سب میں سے زیادہ عز و شرف والا اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی ہے جو سب
سے بڑا متقی ہے“ اور افضل سے وہی اکرم ہی مراد ہوتا ہے اور الاتقی سے مراد حضرت علی رضی اللہ
عنہ نہیں ہو سکتے کیونکہ نبی مکرم ﷺ کی طرف سے ان پر نعمت ہے جس کی جزاء دی جانی چاہیے اور
وہ ہے نعمت تربیت۔ (علامہ تفتازانی کی عبارت کا ترجمہ مکمل ہوا)

بیان فوائد:

(1) الاتقی سے فرد واحد مراد ہونے والا احتمال ذکر کیا ہے عموم کا وہم اور شائبہ ہی پیدا نہیں
ہونے دیا جس سے عموم کے قائلین کے قول کا بطلان واضح ہو جاتا ہے الاتقی کے مصداق میں
دو ہی احتمال ہیں، حضرت صدیق رضی اللہ عنہ مراد ہوں یا حضرت شیر خدا رضی اللہ عنہ، لیکن

حضرت شیر خدا رضی اللہ عنہ مراد ہونا قول باری تعالیٰ وما لاحد عنده من نعمة تجزى کی
 دوسے جائز نہیں، کیونکہ صغریٰ میں ان کو نبی رحمت ﷺ نے جناب ابوطالب سے لے لیا اور خود
 ان کی ہر طرح پرورش فرمائی اور آپ ﷺ ان کے لیے بمنزلہ والد ہو گئے اور ان کا حق تربیت ادا
 کرنا ضروری ہے کما قال اللہ تعالیٰ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا (بنی اسرائیل، 23:17) ہدایت
 و رشاد کی نعمت آپ کی طرف سے سب اہل ایمان پر ہے مگر اس کی جزاء اللہ تعالیٰ کے سوا دے ہی
 دے سکتا ہے؟ لہذا آیت کریمہ سے صرف دنیوی نعمت مراد ہے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ میں
 کریم ﷺ کی طرف سے پائی گئی ہے۔

(2) ترتیبِ خلافت اور ترتیبِ افضلیت میں مناسبت کیا ہے؟ اور بحثِ خلافت کے بعد
 بحثِ افضلیت کے درپے ہونے کا موجب کیا ہے؟ اس کا سبب بیان کرتے ہوئے علامہ نے
 ایا:

لما ذهب معظم أهل السنة و كثير من الفرق الى أنه يتعين للإمامة أفضل
 العصر الا اذا كان في نصبه حرج و هيحان فتن احتاجوا الى بحث الأفضلية -
 ”جب معظم اہل سنت اور بہت سارے فرق اسلامیہ اس طرف چلے گئے کہ امامت
 لیے وہی شخص متعین ہوتا ہے جو اپنے اہل زمان سے افضل ہو مگر یہ کہ اس کے نصب کرنے
 باہم افتراق و انتشار اور فتنوں کے ابھرنے کا اندیشہ ہو (تب مفضول کو بھی اس منصب پر
 ن کیا جاسکتا ہے) تو اس وجہ سے افضلیت کی بحث کی طرف محتاج ہوئے“

اور ظاہر ہے کہ خود صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا تقرر فتنہ و فساد کا موجب کیسے
 تھا جبکہ ان کے نصب کردہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کی وجہ سے کوئی فتنہ و فساد پیدا نہ ہوا
 ہی ان کی مقرر کردہ کمیٹی کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا انتخاب کرنے میں کوئی فتنہ رونما ہوا
 ثابت ہو گیا کہ اہل السنۃ کی عظیم اکثریت اور جمہور فرق اسلامیہ کے نزدیک امام کا سب

سے افضل ہونا ضروری ہے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی افضلیت شک و شبہ سے بالاتر ہو گئی۔

(3) مواقف اور اس کی شرح میں فرمایا:

المقصد الخامس فی أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ وهو عندنا وعند أكثر قدماء المعتزلة أبو بكر رضي الله عنه وعند الشيعة وأكثر متأخري المعتزلة علي رضي الله عنه - لنا وجوه الأول قوله تعالى وسيجنبها الاتقي الذي يوتى ماله يتزكى - قال أكثر المفسرين وقد اعتمد عليه العلماء انها نزلت في أبي بكر فهو أتقى ومن هو أتقى فهو أكرم عند الله لقوله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وهو أي الأكرم عند الله هو الأفضل فأبو بكر أفضل ممن عداه من الأمة وأيضا فقوله تعالى وما لاحظ عنده من نعمة تجزى يصرفه عن الحمل على علي رضي الله عنه اذ عنده نعمة التربية - ان النبي ﷺ ربي عليا وهي نعمة تجزى واذا لم يحمل عليه تعين أبو بكر بالاجماع على أن ذلك الاتقي هو أحدهما لا غير - (ص ۷۴۱)

ترجمہ:

”مقصدِ خامس، اس امر کی تحقیق میں ہے کہ رسول محتشم ﷺ کے بعد افضل شخص کون ہے؟ تو ہمارے نزدیک اور اکثر معتزلہ کے نزدیک ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور شیعہ اور اکثر متأخرین معتزلہ کے نزدیک علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ۔ ہمارے دعویٰ کے لیے کئی وجوہ استدلال ہیں پہلی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے و سيجنبها الاتقي الخ ہے ”دوزخ کی دہکتی آگ سے دور رکھا جائے گا اس شخص کو جو بہت بڑا متقی ہے جو اپنا مال دیتا ہے تزکیہ اور طہارتِ قلب حاصل کرنے کے لیے“

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں اکثر مفسرین کا قول ہے اور اسی پر تمام علمائے کرام کا اعتقاد

ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے، اور جو اتقٰی ہو وہی اکرم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے ہاں، کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”بے شک تم میں سب سے اکرم اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی ہے جو اتقٰی ہے“ یعنی تقویٰ کے اعلیٰ ترین مرتبہ و مقام پر فائز ہے اور جو شخص عند اللہ اکرم ہے وہی افضل ہے، لہذا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ امت محمدیہ میں سے سب سے افضل ہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ اس کے ہاں کسی کی نعمت نہیں ہے جس کی جزاء دی جاتی ہو اس آیت کریمہ کے حضرت علی مرتضیٰ پر منطبق کرنے اور انہیں اس کا مصداق بنانے کے خلاف ہے کیونکہ ان کے اوپر نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت تربیت متحقق اور ثابت ہے۔ بے شک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو صغریٰ اور بچپن میں پالا پوسا اور یہ نعمت ہے جو جزاء اور بدلہ دیے جانے کے لائق ہے۔ جب اس آیت مبارکہ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ پر انطباق درست نہ ہوا تو اس کے مصداق کے طور پر حضرت ابوبکر صدیق متعین ہو گئے کیونکہ اس پر اہل علم حضرات کا اجماع ہے کہ اس آیت کریمہ میں مذکور الاتقٰی کا مصداق ان دو حضرات میں سے فقط ایک شخص ہے نہ ماسوا۔ لہذا حضرت صدیق ہی الاتقٰی کے مصداق ٹھہرے“ (ترجمہ مکمل ہوا)

اقول :

یہاں کچھ امور توجہ کے خاص مستحق ہیں

(الف) جب اس امر پر اجماع ہے کہ الاتقٰی سے مراد شخص واحد ہی ہے اس میں تعدد اور عموم نہیں ہے اور حضرت صدیق یا حضرت مرتضیٰ ہی اس کا مصداق بننے کے اہل ہیں لیکن ساتھ مذکور قول باری تعالیٰ وما لاحد عنده من نعمة تجزى نے حضرت علی مرتضیٰ کے مراد ہونے والے احتمال کو ختم کر دیا ہے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات کا ہی مراد ہونا متعین ہو گیا اور آپ کا افضل الامت ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ اور الاتقٰی تقی کے معنی میں لے لینا

مراد لینا مجاز ہے اور جب تک حقیقت متعذر نہ ہو تو مجاز کی طرف رجوع کا کوئی جواز نہیں ہوتا، لہذا منکرین کو پر خلوص دعوت ہے کہ وہ حقیقت کی طرف رجوع کریں اور اسی پر ثابت قدم رہیں۔ مجاز سے اجتناب کو لازم سمجھیں۔ مزید تحقیق آئندہ مذکور حوالہ جات سے سامنے آجائے گی اور اوہام و وساوس کا غبار چھٹ جائے گا۔

(ب) افضلیت میں تقابل شیعہ اور اہل سنت کے درمیان ہے تو جو سنی ہونے کا مدعی بھی ہو اور مولائے مرتضیٰ کو حضرت صدیق اکبر سے افضل بھی سمجھے تو وہ عملی منافقت کا شکار ہے اور دھوکا باز ہے، لہذا ایسے لوگوں سے اجتناب بھی لازم اور ان کی حقیقت بھی لوگوں پر واضح کرنا ضروری ہے۔

میرسید m کا استدلال:

میرسید m نے شرح مواقف میں اس قول باری تعالیٰ سے اس حقیقت پر روشنی ڈالی ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی، و سيجنبها الاتقى الذى يوتى ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجرى کے تحت فرماتے ہیں:

قال أكثر المفسرين وقد اعتمد عليه العلماء انها نزلت فى أبى بكر وهو أتقى ومن هو أتقى هو أكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وهو أى الأكرم عند الله اتقاكم هو الأفضل فأبو بكر أفضل ممن سواه من الأمة وأيضاً قوله تعالى وما لاحد عنده من نعمة تجرى يصرفه عن الحمل على على رضى الله عنه اذ عنده نعمة التربية فان النبى عليه السلام ربه عليا وهى نعمة تجرى و اذالم يحمل عليه تعين أبو بكر للاجماع على أن ذلك الاتقى هو أحدهما لا غير۔

(شرح مواقف ص ۴۱۷)

”اکثر مفسرین فرماتے ہیں اور اس پر علمائے کرام کا اعتماد ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت

بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور آپ سب سے بڑے متقی ہیں اور جو سب سے بڑا متقی ہو وہ ہی اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت فضیلت و کرامت والا ہے کیونکہ ارشاد خداوند تعالیٰ ”بے شک تم میں سب سے عزت و فضیلت والا اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ ہے جو تم میں سب سے متقی ہے“ اور جو اکرم ہے وہ افضل ہے اس امت سے جس کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت اور اجابت دل اللہ ﷺ سے نوازا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ اس کے ہاں کسی کی نعمت نہیں ہے جس جزادی جاتی ہو اس آیت کریمہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ پر منطبق کرنے اور انہیں اس کا مذاق بنانے کے خلاف ہے کیونکہ ان کے ہاں نہی رحمت ﷺ کی نعمت تربیت متحقق اور ثابت ہے۔ بے شک نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو صغریٰ اور بچپن میں پالا پوسا اور یہ نعمت ہے بزرگوار بدلہ دیے جانے کے لائق ہے تو جب اس آیت مبارکہ کا حضرت علی پر انطباق درست نہ تو اس کے مصداق کے طور پر حضرت ابوبکر صدیق متعین ہو گئے کیونکہ اس پر اہل علم حضرات کا جماع ہے کہ اس آیت کریمہ میں مذکور الاتقی کا مصداق ان دو حضرات میں سے فقط ایک شخص نہ ماسوا“

م رازی m کا فرمان:

قال الامام الرازی: أجمع المفسرون منا علی أن المراد منه أبو بکر رضی

عنه

”ہمارے تمام مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابوبکر صدیق رضی

عنه کے حق میں نازل ہوئی“

مزید فرماتے ہیں:

فنقول لا بد أن يكون المراد به أبا بکر لأن الأمة مجمعة علی أن أفضل

مخلق بعد رسول الله اما أبو بکر أو علی رضی الله عنہما ولا يمكن حمل هذه الآية

علی بن ابی طالب فتعین حملہا علی ابی بکر و انما قلنا انہ لا یمکن حملہا علی بن ابی طالب لآنہ قال فی صفة هذا الاتقی "وما لأحد عنده من نعمة تجزئ" وهذا الوصف لا یصدق علی بن ابی طالب لآنہ کان فی تربية النبی ﷺ لآنہ أخذہ من أیہ و کان یطعمہ و یسقیہ و یکسوه و یربیه و کان الرسول ﷺ منعما علیہ نعمة یحب جزاءها أما ابوبکر فلم یکن للنبی علیہ السلام علیہ نعمة دنیویة بل ابوبکر ینفق علی الرسول علیہ السلام بل کان للرسول علیہ السلام علیہ نعمة الهدایة والارشاد الی الدین الا ان هذا لا یجزی لقوله تعالی ما أسألكم علیہ من اجر والمذکور ههنا لیس مطلق النعمة بل نعمة تجزی فعلمنا أن هذه الآیة لا تصلح لعلی بن ابی طالب واذا ثبت أن المراد بهذه الآیة من کان أفضل الخلق وثبت أن ذالك الأفضل من الأمة اما ابوبکر أو علی وثبت أن الآیة غیر صالحه لعلی تعین حملہا علی ابی بکر رضی اللہ عنہ وثبت دلالة الآیة أیضا علی أن أبابکر أفضل الأمة۔

(تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۱۸۸)

”جب یہ بات صحیفہ خاطر پر منتشر ہو گئی کہ جو الاتقی کا مصداق ہے وہی اکرمکم ہونے کے اعزاز و امتیاز کا مالک ہے، تو ہم کہتے ہیں کہ الاتقی سے مراد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات مقدسہ ہونا لازم اور ضروری ہے۔ کیونکہ امت کا اس پر اجماع ہے افضل الخلق رسول گرامی ﷺ کے بعد ابوبکر صدیق ہیں ہمارے اس دعویٰ (کہ حضرت علی پر اس کا منطبق کرنا ممکن نہیں) کی دلیل یہ ہے اس اتقی کی صفت یہ ذکر کی گئی ہے کہ کسی کی طرف سے اس پر ایسی نعمت نہیں جس کی جزادی جارہی ہے اور یہ صفت اور تفسید مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر سچی نہیں آتی کیونکہ وہ رحمتِ دو عالم ﷺ کے زیرِ تربیت رہے ہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ نے جناب ابوطالب سے ان کو بچپن میں ہی لے لیا اور ان کو کھلاتے پلاتے تھے اور لباس پہناتے

تھے اور پرورش و تربیت فرماتے تھے اور رسول کریم ﷺ ان کے لیے منعم و محسن تھے جس انعام و احسان کی جزا ان کے ذمہ واجب الادا تھی، لیکن ابو بکر صدیق پر رسول محتشم ﷺ کی دنیوی نعمت کسی طرح کی نہیں تھی بلکہ حضرت صدیق اپنا مال و متاع آپ کی ذات پاک پر نثار کیا کرتے تھے ہاں بلکہ رسول معظم ﷺ کا ان پر ہدایت و ارشاد والا عظیم احسان و انعام تھا مگر یہ وہ نعمت ہے جس کی بندوں کی طرف سے جزا دی ہی نہیں جاسکتی کما قال اللہ تعالیٰ ”میں تم سے اس ہدایت و ارشاد پر کسی اجر کا سوال اور مطالبہ نہیں کرتا“ اور یہاں جو نعمت مذکور ہے وہ مطلق نعمت نہیں ہے بلکہ ایسی نعمت کہ جس کی جزا دی جاسکتی ہو (بلکہ جزاء دینا واجب ہو کما قال تعالیٰ بالوالدین حسانا اور آنحضرت بھی ان کے لیے والد کی مانند تھے) لہذا معلوم ہو گیا کہ یہ آیت حضرت علی رضی اللہ عنہ پر صدق کی صلاحیت نہیں رکھتی اور جب یہ ثابت ہو چکا کہ اس آیت کریمہ کا مصداق وہ ہے جو افضل الخلق ہے اور یہ بھی ثابت ہو چکا کہ اس امت میں سے افضل ترین شخص ابو بکر صدیق ہیں یا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما اور یہ بھی ثابت ہو چکا کہ یہ آیت کریمہ حضرت علی پر انطباق کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے تو اس کا حضرت ابو بکر صدیق پر منطبق ہونا متعین ہو گیا اور فقط وہی اس کا مصداق ہونے کے لیے مختص ہو گئے تو اس آیت کریمہ کی اس امر پر دلالت ثابت ہو گئی کہ حضرت ابو بکر صدیق افضل الامۃ ہیں“

(یہاں تک امام رازی کی عبارت کا مفہوم مکمل ہو گیا)

فائدہ عظیمہ :

کلام امام جو کہ امام الکلام ہے اس سے واضح ہو چکا کہ الاتقی عموم کا صیغہ نہیں ہے اور تقی کا معنی مراد لینا جو کہ سراسر مجاز ہے درست نہیں ہے کیونکہ الاتقی تفصیل کل کا صیغہ ہے اور اس کا مصداق صرف ایک فرد ہو سکتا ہے کیونکہ سب سے بڑا ایک ہی ہوتا ہے اور مجاز کی طرف عدول، ضرورت اور مجبوری کے تحت ہوتا ہے جب کہ یہاں قطعاً کوئی ضرورت اور مجبوری نہیں

ہے۔ کیونکہ دیگر محسنین کے ثواب و جزا پر دلالت کرنے والی بہت سی آیات موجود ہیں جو مفہوم مخالف مراد ہونے کے تو ہم کو بیخ و بن سے اکھاڑنے کے لیے کافی و دافی ہیں۔

وجہ دلالت کلام امام میں یہ ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ اس امر پر امت کا اجماع ہے کہ افضل الامت ابو بکر صدیق ہیں یا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما تو اگر یہ صیغہ اسم تفصیل کل کا نہ ہو تو پھر اس اجماع مرکب سے یہاں پر استدلال کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔ (فافہم و تدبر)

فائدہ ثانیہ :

بقول امام جب امت کا اس پر اجماع ہے کہ افضل المخلوق اور اکرم الامم ابو بکر صدیق ہیں یا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ تو اس اجماع مرکب کی مخالفت کرتے ہوئے ہر ایک کو حق دے دینا کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے جس کو چاہے افضل مان لے اور دلیل یہ دینا کہ ”صحابہ کرام کے اقوال اس معاملہ میں مختلف ہیں بعض ایک صحابی کو افضل مانتے ہیں تو بعض دوسرے کو اور نبی مکرم ﷺ کا ارشاد ہے میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی اتباع کر لو گے ہدایت پا جاؤ گے“ جیسا کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے اس بدعت کا اختراع کیا ہے، یہ روش کیسے درست ہو سکتی ہے۔ ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ اجماع کی مخالفت ضلالت و گمراہی ہے اور دخول نار کی موجب، حتیٰ کہ سرورِ عالم ﷺ سے مروی خبر واحد بھی اجماع کے مخالف ہو تو اس کی تاویل واجب ہے بصورت دیگر اس کا ترک کرنا ضروری ہے چہ جائے کہ کسی صحابی کی طرف منسوب قول کے مقابل اجماع کو پرکاہ کی حیثیت نہ دی جائے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ

مزید تفصیل حجیت اجماع کے ضمن میں بیان کی جائے گی۔ ان شاء اللہ العزیز

(آیہ مذکورہ میں عموم کا وہم) ایک تو ہم اور اس کا ازالہ:

یہاں پر بعض لوگوں نے اس ظن و گمان اور وہم و سوسہ کا اظہار کیا ہے کہ اگرچہ مفسرین کا

سماع اس امر پر ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت صدیق کے حق میں نازل ہوئی لیکن یہ بھی مسلم
یقیناً ہے کہ شان نزول میں آیات منحصر نہیں ہوا کرتیں ورنہ بہت سی آیات احکام اور آیات
ودوقصاص سے استدلال باطل ہو کر رہ جائے گا کیونکہ وہ کسی نہ کسی شخص کے حق میں نازل ہوئی
۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہونے سے ان کی ذات کے ساتھ اس کا
خاص ثابت نہیں ہو سکتا۔

جواباً گزارش یہ ہے کہ خصوصاً مورد اور شان نزول کا اعتبار اس وقت نہیں ہوتا جب کہ
م کا صیغہ ہو، نہ کہ ہر حال میں اسکو عام کر دیا جائے گا مثلاً تب تبدا بی لہب و تب (الآیۃ)
مورد اور محل نزول نہی مکرم ﷺ کا چچا ہے اس نے نہی مکرم ﷺ کی طرف سے دعوتِ توحید و
الت پر آپ سے کہا تھا تبالك هذا دعوتنا تو اس کے خبیث قول کے رد میں اور حبیب
یم ﷺ کی طرف سے جوابی کاروائی کے طور پر اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل فرمائی، کیا یہاں عموم
نزل کیا جاسکتا ہے؟

اسی طرح قرآن مجید میں وارد ہے فلما قضی زید منها وطرا زوجناکھا
(حزاب، 33:37)، اس میں عموم قطعاً نہیں، کیونکہ دونوں جگہ خاص خاص اشخاص کے حق
ان آیات کا نزول پایا گیا ہے جب کہ اس جگہ بھی خاص شخص کے بارے میں اس آیت کریمہ
نزل ہوا اور تعین و تشخیص جس طرح اسم علم یا کنیت کے ساتھ ہو سکتی ہے اوصاف کے ذریعے
ہو سکتی ہے جو کہ تفصیل کل کا صیغہ ہے اور اس کا مصداق فرد واحد ہونا لازم ہے۔

آئیے عظیم مفسر اور آیات کریمہ کے مواردِ نزول سے کماحقہ آگاہ اور ان میں کامل
ق و اعتماد رکھنے والی شخصیت کے حوالے سے ہم اس دعویٰ کو مدلل اور میرہن انداز میں بیان
تے ہیں اور آپ حضرات سے سماع قبول اور اعترافِ حق کی امید رکھتے ہیں۔

فرمایا: تنبیہ؛ قد علمت مما ذکر أن فرض المسئلة فی لفظ له عموم اما آية

نزلت فی معین ولا عموم لفظها فانها تقصر علیہ قطعاً کقوله تعالیٰ وسیجنبها
 الاتقی الذی یوتی مالہ یتزکی فانها نزلت فی أبی بکر الصدیق بالاجماع وقد
 استدلل بها الامام فخر الدین الرازی مع قوله ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم علی أنه
 أفضل الناس بعد رسول اللہ ﷺ و وہم من ظن أن الآیة عامّة فی کل من عمل عملہ
 اجراء له علی القاعدة وهذا غلط فان هذه الآیة لیس فیها صیغة عموم اذا لالف
 واللام انما تفید العموم اذا كانت موصولة أو معرفة فی جمع زاد قوم أو مفرد بشرط
 أن لا یكون هناك عهد واللام فی الاتقی لیس موصولة لأنها لا توصل بأفعل
 التفضیل اجماعاً والاتقی لیس جمعا بل هو مفرد والعهد موجود خصوصاً مع ما
 یفیدہ أفعل من التمیمز وقطع المشاركة فبطل القول بالعموم و تعین القطع
 بالخصوص والقصر علی من نزلت فیہ رضی اللہ عنہ۔ (اتقان جلد ۱ ص ۳۰)

تحقیق تو نے جان لیا اس سے جو قبل ازیں ذکر کیا گیا ہے (شان نزول میں اعتبار عموم
 لفظ کا ہوتا ہے نہ کہ خصوص مورد کا) کہ یہ مسئلہ مفروض اس صورت میں ہے جہاں لفظ میں عموم ہو
 لیکن وہ آیت جو ایک معین شخص میں نازل ہوئی ہو اور اس میں لفظ کے لحاظ سے عموم نہ ہو تو وہ
 لامحالہ اسی شخص پر مقصور اور اس میں منحصر ہوگی جیسے کہ قول باری تعالیٰ ہے وسیجنبھا الاتقی
 الذی یوتی مالہ یتزکی کیونکہ یہ بالاجماع ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی
 ہے اور امام فخر الدین رازی نے اس کے ساتھ قول باری تعالیٰ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم
 کو ملا کر حضرت صدیق اکبر کے رسول گرامی ﷺ کے بعد افضل الناس ہونے پر استدلال
 کیا ہے (اور عقیدہ اہل سنت افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ابوبکر ن الصدیق
 رضی اللہ عنہ کو ثابت کیا ہے)

وہ لوگ وہم و دوسوہ سے دو چار ہیں جنہوں نے گمان کیا ہے کہ یہ آیت کریمہ ہر اس

فہم کو شامل ہے جو ان جیسا عمل کرے اس آیت کریمہ کو اس قاعدہ پر جاری کرتے ہوئے کہ
 بار عموم لفظ کا ہوا کرتا ہے نہ کہ خصوص مورد کا اور شان نزول کا اس آیت میں عموم تسلیم کر لینا یہ
 سر غلط خیال اور بے بنیاد توہم ہے کیونکہ اس آیت کریمہ میں عموم والا صیغہ اور لفظ ہی نہیں
 وکنہ الف لام عموم کا فائدہ اس وقت دیتا ہے جبکہ موصولہ ہو (جس طرح السارق والسارقة
 اور الزانیة والزانی میں موصولہ ہے مفید عموم ہے) یا تعریف کا ہو اور جمع کے صیغہ پر داخل
 (جیسے قد الفلح المومنون) اور بعض نے یہ اضافہ کیا ہے کہ تعریف کے لیے ہو اور مفرد پر
 مل ہو بشرطے کہ وہاں پر معہود فرد مراد نہ ہو جبکہ الاتقیٰ میں مذکور الف لام موصولہ بھی نہیں ہے
 وکنہ بالاتفاق والاجماع اس کا صلہ اسم تفصیل نہیں آسکتا اور الاتقیٰ جمع کا صیغہ بھی نہیں ہے
 وہ مفرد ہے اور عہد موجود ہے بالخصوص صیغہ افعل التفضیل جو کہ تمیز کامل اور قطع مشارکت کا
 دیتا ہے (کیونکہ تفصیل بعض کے لیے ہو تو من کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے اور الف لام یا
 فت کے ساتھ مستعمل ہو جیسے زید الافضل یا زید الفضل القوم تو تفصیل کل والے معنی
 ہوتا ہے تو جب سب سے بڑا متقی فرد مراد ہوا تو اس میں مشارکت کا احتمال کہاں ہو سکتا ہے
 قول باری تعالیٰ اکرمکم میں شرکت اور عموم کا اعتبار ممکن نہیں ہے)

لہذا اس آیت کریمہ میں عموم کا قول باطل ٹھہرا اور خصوص کے ساتھ قطع اور یقین
 مل ہو گیا اور قصر و انحصار اس ارشاد باری کا اسی ذات میں ثابت ہو گیا جن کے حق میں یہ آیت
 یہ نازل ہوئی یعنی سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی الاتقیٰ کا مصداق ہیں اور وہی اکرم
 عند اللہ ہیں۔ والحمد لله علیٰ ذالک۔

ال:

یہاں عموم کا قرینہ موجود ہے کیونکہ اشقی شقی کے معنی میں ہے اور اتقی تقی کے

میں ہے کیونکہ دوزخ میں صرف وہی داخل نہیں ہوگا جو سب سے بڑا شقی ہوگا بلکہ سبھی کافر

ہمیشہ کے لیے اس میں داخل ہوں گے کیونکہ وہ شقی ہیں اور دوزخ سے بچاؤ صرف سب سے بڑے متقی کو حاصل نہیں ہوگا بلکہ ہر مومن صالح کو یہ شرف حاصل ہوگا تو ماننا پڑے گا کہ یہاں اسم تفصیل کے صیغے ظاہری اور اصلی معنی پر محمول نہیں ہیں تو جس طرح شقی مراد لینے سے سارے کافر اس آیت میں داخل ہو گئے تھے والا معنی مراد لینے سے سارے مومن صالح اس میں داخل ہو گئے۔

جواب:

علامہ زمخشری نے اس توہم کا ازالہ کرتے ہوئے فرمایا:

قلت الآية واردة في الموازنة بين حالتی عظیم من المشرکین وعظیم من المومنین فأريد أن يبلغ في صفتيهما المتناقضتين فقیل الاشقی وجعل مختصا بالصلى كان النار لم تخلق الا له و قیل الاتقی وجعل مختصا بالجنة كان الجنة لم تخلق الا له۔
(الكشاف جلد ۴ ص ۷۶۴)

”میں کہتا ہوں کہ یہ آیت کریمہ وارد ہے واسطے موازنہ اور مقابلہ بیان کرنے کے درمیان بہت بڑے مشرک کے اہل شرک میں سے اور اہل ایمان میں سے عظیم مومن کی دو حالتوں کے درمیان جو باہم متناقض ہیں پس ارادہ کیا گیا ہے کہ ان دونوں کی متناقض حالتوں اور صفات میں مبالغہ کیا جائے تو کہا گیا الاشقی اور اس کو مختص ٹھہرایا گیا صلی (دخول نار) کے ساتھ گویا کہ دوزخ کی آگ نہیں پیدا کی گئی مگر اسی کے لیے اور کہا گیا الاتقی اور اس کو آتش دوزخ سے نجات کے ساتھ مختص ٹھہرایا گیا، گویا کہ جنت نہیں پیدا کی گئی مگر اسی کے لیے لہذا یہاں الاتقی کے لفظ کے اپنے معنی حقیقی سے عدول اور مجازی معنی میں استعمال کی گنجائش نہیں ہے“

فائدہ:

علامہ زمخشری معتزلی ہے اور معتزلہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تفصیل میں شیعہ کے ساتھ موافق ہیں لیکن اس نے الاتقی کے مصداق کے طور پر صرف ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسم مبارک ذکر کیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ (الحق یعلو ولا یعلیٰ علیہ) حضرت صدیق کا افضل ہونا مسلم حقیقت ہے اور خود مولائے مرتضیٰ کے ارشادات اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ہاں بھی یہی امر معروف و مشہور تھا اور وہ اس پر متفق اور متحد تھے۔

روایت و درایت کی شہادت، اقول:

تقویٰ کے تین مرتبے ہوتے ہیں اور یہ کلی مشکک ہے نہ کہ متواطی جس میں قدر مشترک ہے التحنب عما یونثم ”گناہگار کرنے والے امور سے دوری اور اجتناب“ جس کی پہلی صورت ہے ایمان بالتوحید والرسالة جس کے ذریعے خلود فی النار سے تحفظ حاصل ہوتا ہے دوسری صورت ہے ایمان اور اعمال صالحہ جن کا ثمرہ ہے دخول فی النار سے تحفظ یعنی سرے سے دوزخ میں داخل ہی نہ ہونے پائے اور تیسرا درجہ ہے خیال غیر سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا کیونکہ اعلیٰ مقام عرفان کا اور بلند تر درجہ ایقان کا یہ ہے کہ خیال غیر سے بھی محن قلب کو صاف و شفاف رکھا جائے اور اس کو تحلیٰ خداوند تعالیٰ کے لیے اہل اور مستعد بنا دیا جائے کماورد: قلب المومن عرش اللہ مومن کا دل عرش خداوند تعالیٰ ہے اور اس مقام پر بھول کر بھی غیر کی طرف التفات کو کفر و ارتداد اور شرک اکبر سمجھا جاتا ہے جیسے کہ حضرت ابن الفارض فرماتے ہیں: لو خطرت لی فی سواک ارادة بسہو حکمت بردتی اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو پہلا درجہ تو بچپن سے حاصل تھا بلکہ مانند خلیل علیہ السلام بت شکن بن چکے تھے اور دوسرا درجہ بحیرہ راہب کے اس انکشاف پر آپ کو حاصل ہو چکا تھا کہ یہ ہستی منصب نبوت

پر رحمۃ للعالمین والی شان کے ساتھ جلوہ گر ہونے والی ہے اور تیسرے مرتبہ کے حصول بلکہ اس میں کما حقہ متمکن ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اپنا سب کچھ بلکہ اپنا آپ اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت میں دیا ہوا ہے اور عند الطلب بدن پر کوئی اچھا کپڑا بھی باقی نہ چھوڑا۔ اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والے غلاموں کو لوٹڈیوں کو منہ مانگی دولت کفار کو دے کر خرید لیتے ہیں اور پھر آزاد کر دیتے ہیں اور کوئی دنیوی نفع ان سے حاصل نہیں کرتے، بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنا ہی ان کے پیش نظر ہوتا تھا اور محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی خوشنودی اور گھر والوں کے لیے چھوڑا تو صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو کما قال ابقیت لہم اللہ ورسولہ علیہ السلام -

لہذا ان حقائق کو نظر انداز کرتے ہوئے الاتقی کو اپنے حقیقی معنی و مفہوم کی بجائے مجازی معنی پر حمل کرنا کیونکر ضروری سمجھا گیا ہے؟ جبکہ اس مجاز میں بھی پھر مجاز کا ارتکاب کرنا پڑے گا کیونکہ مومن فاسق بھی تقویٰ کے پہلے درجہ پر فائز ہوتا ہے مگر وہ تو بھڑکتی دوزخ کی آگ میں داخل ہو بھی سکتا ہے اور کئی بالفعل داخل ہوں گے بھی سہی، تو لا محالہ پھر متقی کامل مراد لینا پڑے گا یا تحنب سے مراد تحنب کامل لینا پڑے گا تا کہ پہلے درجہ والا متقی یہاں داخل نہ ہونے پائے تو ان تکلفات کی ضرورت ہی نہیں اور قاعدہ جب یہی ہے کہ جب تک لفظ کو حقیقی معنی پر محمول کرنا ممکن ہو مجاز کی طرف عدول نہیں کرنا چاہیے تو حقیقت کا ارادہ متعین ہو گیا اور مجاز کا جواز ختم ہو گیا تا کہ پہلے درجہ والا متقی یہاں داخل نہ ہونے پائے۔

سوال:

تقویٰ کے اعلیٰ مقام میں فنا فی اللہ اور بقاء باللہ یا سیر فی اللہ معتبر ہوتی ہے اور تم نے اس کو فنا فی الرسول اور بقاء بالرسول پر محمول کر دیا ہے جس کا کوئی جواز نہیں ہے؟

جواب:

اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ میں معاملات کے لحاظ سے وحدت ہے کما قال اللہ تعالیٰ: وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى - وقال الله تعالى: ان الذين يبایعونك انما يبایعون الله - وقال الله تعالى: من يطع الرسول فقد اطاع الله آپ کا مارنا فقط اللہ تعالیٰ کا مارنا اور آپ کی بیعت فقط اللہ تعالیٰ کی بیعت اور آپ کی اطاعت فقط اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے اس لیے یہاں بھی اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ کے درمیان تفرقہ کا کوئی جواز نہیں ہے اور فناء فی الرسول اور بقاء بالرسول یا فنا فی اللہ اور بقا باللہ ایک ہی شے ہے۔

تنبیہ:

جن حضرات نے الاتقی کو تقی کے معنی میں لیا ہے اور اس میں عموم پیدا کیا ہے تو وہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ ان منہات کمال اور اختصاصات کے ساتھ اتصاف میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سرفہرست ہیں اور مقدم و سابق ہیں تو گویا انہوں نے الاتقی میں عموم المحاز کا ارتکاب کیا ہے جس میں حقیقت اولین فرد ہوا کرتی ہے تو اس تقدیر پر بھی امام رازی علیہ الرحمۃ کے استدلال اور امام جلال الدین سیوطی کی طرف سے بھرپور تائید و تصدیق اور علامہ زمنخسری جیسے ماہر فنون کی تائید و تقویت کے بعد ان حضرات کے عموم المحاز والے قول سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا اور حضرت صدیق کا اتقی ہونا بھی مسلم اور عند اللہ اکرم الامم ہونا بھی تسلیم کرنا لازم اور ضروری ہے۔ یہ اس طرح کا مجاز نہیں جس میں حقیقت داخل نہ ہو سکے جیسے کہا جائے: اسد فی الحمام تو یہاں پر اس سے مراد بہادر انسان ہی ہوگا جنگلی شیر مراد نہیں ہو سکتا لیکن یہاں یہ صورت حال نہیں ہے بلکہ عام مومن صالح سے لیکر صلاح و تقویٰ کے آخری مقام پر فائز حضرات تک بھی اس میں داخل ہوں گے بلکہ اکمل و اعلیٰ تقویٰ والے بطریق اولیٰ

فافہم و تدبر۔

جس طرح رسالت و نبوت میں اشتراک درجات و مراتب میں مساوات کو مستلزم نہیں ہے تو ایمان و تقویٰ میں اشتراک درجات ایمانی اور مراتب تقویٰ میں برابری کے موجب کیونکر ہو سکتے ہیں؟ هذا ما عندی واللہ ورسولہ اعلم

وسیعنبہا الاتقی میں دعویٰ عموم بحسب المعنی اور اس کا ردِ بلیغ:

شیخ شمس الدین جو جری نے ایک استفتاء کے جواب میں کہا ان الآیۃ وان نزلت فی ابی بکر فانہا عامۃ المعنی اذالعبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب۔
 ”آیت کریمہ اگرچہ ابوبکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی ہے، پس تحقیق وہ معنی کے لحاظ سے عام ہے کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہوا کرتا ہے نہ کہ خصوص سبب اور شان نزول کا“
 امام سیوطی اس کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

فقلت هذا شان من یلقى نفسه فی کل واد والرجل فقیہ فمالہ یتکلم فی غیرفہ و هذه المسئلة تفسیریة وحديثیة واصولیة وکلامیة ونحویة فمن لم یکن متبحرا فی هذه العلوم الخمسة لم یحسن التکلم فی هذه المسئلة

”میں کہتا ہوں کہ ایسا قول کرنا ایسے ہی شخص کا کام ہے جو اپنے آپ کو ہر وادی میں دھکیلنے والا ہو (ہر پھٹے میں ٹانگ اڑانے والا ہو) یہ شخص فقیہ ہے تو اسے دوسرے فن میں کلام کرنے کا (بغیر اس کے متعلق مہارت رکھنے والوں کی اتباع کے) کیا حق تھا؟ یہ مسئلہ تفسیر و حدیث اور اصول فقہ و کلام اور علوم نحو سے تعلق رکھتا ہے تو جو شخص ان پانچ علوم میں مہارت نہ رکھتا ہو اس کو اس مسئلہ میں کلام کرنا زیب نہیں دیتا اور نہ وہ اچھی طرح اس میں کلام کر سکتا ہے“

(۱) جب یہ مسئلہ تفسیر یہ ہے تو مفسرین کرام کی آراء حاصل کرنا ضروری ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت صدیق کے حق میں نازل ہوئی ہے اور تفاسیر میں سے ابن جریر وغیرہ کی

تفسیروں کو دیکھنا ضروری تھا تا کہ راجح تفسیر کوئی ہے اور مرجوح کوئی ہے اس کی معرفت حاصل ہو سکتی۔

(۲) جب کلامیہ مسئلہ ہے تو امام رازی و دیگر متکلمین کا ذخیرہ کتب کھنگالنا لازم تھا تا کہ معلوم ہو سکتا کہ انہوں نے اسی آیت کریمہ سے حضرت صدیق کی افضلیت پر کس طرح استدلال کیا ہے، جیسے کہ شیخ ابوالحسن اشعری، ابن فورک، باقلانی، شہرستانی، امام الحرمین، امام غزالی اور ان جیسے دیگر حضرات کا طرز استدلال معلوم کرنا اور اس میں مکمل جدوجہد اور فکر و نظر کو پوری طرح بروئے کار لانا لازم تھا۔

(۳) جب یہ مسئلہ حدیثیہ ہے تو محدثین کرام کے ارشادات معلوم کرنے ضروری تھے۔

وسیع جنبھا الاتقی کا شان نزول اور جلیل القدر محدثین کرام کے اقوال:
بطور مثال ہم چند حوالہ جات ذکر کرتے ہیں:

(۱) مثلاً بسزار اپنی مسند میں عبد اللہ بن زبیر سے نقل کرتے ہیں کہ یہ آیت تا آخر سورت حضرت ابوبکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی۔

(۲) ابن جریر نے اپنی تفسیر میں بشر بن السدی سے (۳) ابن المنذر نے اپنی تفسیر میں بشر بن السدی سے (۴) اور آجری نے کتاب الشریعہ میں بشر بن السدی سے اور (۵) ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ حضرت ابوبکر صدیق نے سات حضرات کو جو ایمان باللہ وبالرسول کی وجہ سے عذاب دیے جا رہے تھے جن میں حضرت بلال اور عامر ابن فہیرہ بھی شامل تھے کفار سے خرید کر آزاد کیا تو اس بارے میں یہ قول باری تعالیٰ نازل ہوا:

وسیع جنبھا الاتقی الی آخر السورۃ

(۶) ابن جریر فرماتے ہیں کہ معمر نے سعید بن جبیر سے قول باری وسیع جنبھا

الاتقی کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ ابو بکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی جب آپ نے لوگوں کو آزاد کیا اور ان سے نہ جزا طلب کی اور نہ شکریہ طلب کیا جو کہ چھ تھے یا سات جن میں حضرت بلال اور ابن فہیرہ شامل تھے۔

(۷) ابن اسحاق نے اپنی سند کے ساتھ عامر بن عبد اللہ سے اس کے باپ کی حضرت ابو قحافہ والی روایت نقل کی ہے جس کا خلاصہ مفہوم یہ ہے کہ انہوں نے حضرت صدیق کو گلہ دیا کہ غلام خرید کے آزاد کرنے ہی ہیں تو ایسے تو ہوں جو تیرے کام آئیں تو آپ نے فرمایا: یا اَبَتِ اَنِّی اُرِیدُ مَا اُرِیدُ ”اے ابا جان میری مراد اس خریداری اور آزادی سے کچھ اور ہی ہوتی ہے نہ کہ دنیوی منفعت“ تو یہ آیات نازل ہوئیں و سبحبہا الاتقی (تا) ولسوف یرضی

(۸) حاکم نے اس روایت کو مستدرک میں زیاد بکائی کے واسطے سے ابن اسحاق

سے نقل کیا اور کہا: صحیح علی شرط مسلم

(۹) ابن جریر نے تفسیر میں اپنی سند سے عبد اللہ بن زبیر کے بیٹے عامر سے

روایت نقل کی ہے کہ حضرت صدیق مکہ مکرمہ میں اسلام لانے پر بوڑھیوں اور جوان عورتوں کو

خرید کر آزاد کرتے تو انہیں باپ نے گلہ دیا (جیسے روایت بالا میں مذکور ہے اور آپ کا جواب یہ تھا

(انما اُرِیدُ مَا عِنْدَ اللہ ”میں اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہوں“۔ عامر کہتے ہیں مجھے میرے اہل

بیت میں سے بعض نے بتلایا کہ یہ آیات اس موقع پر نازل ہوئیں فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاتَّقٰی

وَصَدَقَ بِالْحَسَنٰی (تا) وَمَا لِاَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزٰی اِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰی۔

(۱۰) ابن ابی حاتم اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے

ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے امیہ بن خلف سے اور ابی بن خلف سے حضرت بلال کو ایک

چادر اور دس اوقیہ کے عوض خرید کر آزاد کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے وَاللَّیْلِ اِذَا یَغْشٰی سے لے کر آخر

تک ساری سورت ابو بکر صدیق کے حق میں نازل فرمائی۔

(۱۱) آجری نے کتاب الشریعہ میں کہا کہ ابواسحاق نے حضرت عبداللہ بن

مسعود سے نقل کیا کہ حضرت صدیق نے حضرت بلال کو امیہ بن خلف اور ابی بن خلف سے ایک چادر اور دس اوقیہ یعنی چار سو درہم کے ساتھ خرید کر رضائے الہی کے لیے آزاد کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ کلام مبارک نازل فرمایا: واللیل اذا یغشی (الہی) وسیحبہا الاتقی الخ
مالا حد عنده من نعمة تحزى قال ولم یصنع ذالک ابو بکر لید کانت منه الیہ فیکافئہ
ہالا ابتغاء وجه ربہ الاعلیٰ ولسوف یرضی۔

یعنی کسی کی ابوبکر کے ہاں کوئی نعمت نہیں جس کا بدلہ دیا جا رہا ہو یعنی ابوبکر صدیق نے یہ اقدام کسی احسان کا بدلہ چکانے کے لیے نہیں کیا جو کہ کسی طرف سے آپ پر کیا گیا ہو مگر صرف باری تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لیے اور وہ ضرور بالضرور راضی ہوگا۔

(۱۲) تفسیر بغوی میں ہے کہ حضرت سعید بن المسیب فرماتے ہیں مجھے

روایت پہنچی ہے کہ امیہ بن خلف نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا جب ہوں بلال کی فروختگی کے متعلق دریافت کیا کہ اس کو تیرے غلام نسطاس کے بدلے میں بیچتا ہوں جو کہ دس ہزار دینار کا اور بہت سے غلاموں اور لونڈیوں کا مالک تھا نیز بہترے مویشیوں کا مالک بھی تھا لیکن مشرک تھا اور اسلام لانے سے انکاری تھا تو حضرت صدیق نے حضرت بلال کو اس کے بدلے خرید لیا تو مشرکین نے کہا کہ بلال کا حضرت ابوبکر پر کوئی احسان تھا جس کا بدلہ لینے کے لیے اتنی بھاری قیمت پر خرید لیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی ہے، وما
احد عنده من نعمة تحزى۔

(۱۳) تفسیر قرطبی میں ہے کہ عطا اور ضحاک نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ

عنہما سے روایت نقل فرمائی ہے کہ مشرکین نے حضرت بلال کو عذاب دیا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آدھ سیر سونا دے کر امیہ بن خلف سے ان کو خرید لیا اور آزاد کر دیا تو مشرکین نے

کہا بلال کے کسی احسان کا بدلہ دینے کے لیے ابوبکر نے یہ قدم اٹھایا ہے تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی وما لاحد عنده من نعمة تجزى

(۱۴) علامہ آجری نے فرمایا:

وما قدمنا من الأحادیث يدل على أن الله خص أبابكر بأشياء فضله بها

على جميع الصحابة رضی اللہ عنہم۔

”جو ہم نے احادیث قبل ازیں ذکر کی ہیں وہ اس حقیقت پر واضح طور پر دلالت کر رہی

ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ابوبکر صدیق کو چند اشیاء کے ساتھ مختص ٹھہرا کر سب صحابہ کرام پر فضیلت بخش

دی ہے“

اقول:

اس میں ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ جس طرح نبی مکرم ﷺ کی طرف سے کفار

و منافقین کے طعن و تشنیع کا دفاع فرمایا آپ کے طفیل اس یار غار اور ثانی اثنین کی طرف سے بھی

دفاع فرمایا اور مشرکین کی طعن و تشنیع کا بذات خود جواب دیا و ذالك فضل الله يوتي به من

يشاء۔ محمد اشرف السیالوی عفی عنہ

امام سیوطی فرماتے ہیں:

وقد تواردت خلافت من المفسرين لا يحصون على أنها نزلت في حق أبي

بكر رضی اللہ عنہ

”مفسرین کی لاتعداد جماعتوں نے اس پر باہم اتفاق کیا ہے کہ یہ آیات مقدسہ ابوبکر

صدیق کے حق میں نازل ہوئی ہیں“

یہ تھی بحث حدیث میں شان نزول کے لحاظ سے۔ رہا اس مسئلہ کا کلام اور علم تفسیر سے

متعلق ہوتا: ومسئلة تفضيل ابى بكر من علم الكلام و كونه هو المراد بالآية من علم

تفسیر تو تفصیل ابی بکر کے لحاظ سے اس کا تعلق علم کلام سے ہے اور آیت کریمہ سے حضرت
ابوبکر ہی مراد ہیں اس لحاظ سے علم تفسیر سے ہے لہذا مفتی شمس الدین جو جری پر فتویٰ لکھنے سے قبل
زم تھا کہ تفسیر ابن جریر وغیرہ کا مطالعہ کرتے راجح تفسیر معلوم کرنے کے لیے اور امام فخر الدین
رازی وغیرہ کی کتابیں دیکھتے۔

استدلال کلامی کی معرفت حاصل کرنے کے لیے امام بغوی نے معالم التنزیل میں

مایا:

یرید بالاتقی الذی یوتی مالہ یتزکی (تا) ابابکر فی قول الجمیع قال ابن
خازن فی تفسیر الاتقی ہنا ابوبکر الصدیق فی قول جمیع المفسرین وقال الامام
فخر الدین الرازی فی تفسیرہ أجمع المفسرون ہنا علی أن المراد بالاتقی ابوبکر
ذهب الشيعة الى أن المراد به علی رضی اللہ عنہ

”امام بغوی علیہ الرحمہ نے معالم التنزیل میں فرمایا کہ الاتقی سے مراد ابوبکر صدیق ہیں
مفسرین کے قول کے مطابق ابن الخازن نے فرمایا کہ الاتقی یہاں پر ابوبکر صدیق ہیں
مفسرین کے قول کے مطابق، امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں مفسرین کا یہاں پر اجماع
ہے کہ الاتقی سے مراد ابوبکر صدیق ہیں اور شیعہ اس طرف گئے ہیں کہ اس سے مراد علی مرتضیٰ
رضی اللہ عنہ ہیں“

فانظر الى نقل هؤلاء الاثمة الثلاثة اجماع المفسرين على ان المراد

الاتقی ابوبکر لا کل تقی

دیکھیے ان تینوں آئمہ نے مفسرین کرام کا اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ الاتقی سے مراد
ابوبکر صدیق ہیں نہ کہ ہر متقی۔

علامہ اصبہانی نے اپنی تفسیر میں (سوال و جواب کے انداز میں) فرمایا:

سوال:

صلی (دخول واستغراق ناری) کو اشقی کے ساتھ خاص فرمایا گیا اور اس سے
تجنب اور بچاؤ کو اتقی کے ساتھ خاص کیا گیا حالانکہ یہ حقیقت ہر ایک کو معلوم ہے کہ ہر شقی اس
دہکتی آگ میں داخل ہوگا اور متقی اس سے محفوظ ہوگا نہ اشقی الاشیاء اس دخول کے ساتھ مختص ہے
اور نہ ہی اتقی الاشیاء اس سے اجتناب کے ساتھ مختص ہے۔

جواب:

لان الآية واردة فی الموازنة بین حالتی عظیم من المشرکین وعظیم من

المومنین -

چونکہ یہ آیت کریمہ دو شخصوں کے درمیان موازنہ و تقابل کے لیے ذکر کی گئی ہے، ایک
مشرکین کے عظیم فرد اور ایک اہل ایمان کے عظیم فرد کے درمیان، لہذا ان دونوں کی متضاد
و متناقض صفات میں مبالغہ کرتے ہوئے کہا گیا الاشیاء اور اس کو صلی اور استغراق فی النار کے
ساتھ مختص ٹھہرا دیا گیا گویا کہ یہ آتش جہنم صرف اس کے لیے تیار کی گئی ہے اور کہا گیا الاشیاء اور
اس کو نجات کے ساتھ مختص ٹھہرا دیا گیا گویا کہ جنت صرف اس کے لیے پیدا کی گئی ہے۔

علامہ اصبہانی کے اس کلام سے ظاہر ہے کہ الاتقی سے مراد اتقی الاتقیاء علی
الاطلاق ہے نہ کہ مطلق متقی، اور اتقی الاتقیاء علی الاطلاق بعد الانبیاء ابو بکر صدیق ہیں
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

نیز علامہ نسفی نے اپنی تفسیر میں فرمایا:

الأتقی الأكمل تقوی وهو صفة أبی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال ودل

علی فضله علی جمیع الأمة قوله تعالی ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔

اتقی سے مراد کامل ترین فرد از روئے تقوی کے اور یہ ابو بکر صدیق کی صفت ہے

اور فرمایا کہ ان کے ساری امت سے افضل ہونے پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد دلالت کر رہا ہے کہ تم میں سب سے زیادہ عزت و کرامت والا اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی ہے جو سب سے بڑا متقی ہے۔

قال القرطبی فی تفسیرہ قال ابن عباس الاتقی ابو بکر الصدیق

علامہ قرطبی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما (جو کہ خیر امت اور مفسر صحابہ ہیں انہوں) نے فرمایا کہا الاتقی ابو بکر صدیق ہیں۔

امام ابن جریر نے بعض اہل عربیت کا مقالہ کہ الاتقی بمعنی تقی ہے ذکر فرمایا، لیکن اسے کر کرنے کے بعد کہا:

والصحيح الذي جاء ت به الآثار عن أهل التأويل أنها في أبي بكر بعته من عتق من الممالك ابتغاء وجه الله تعالى

”صحیح اور مختار وہی ہے جو ان آثار اور روایات سے ثابت ہے جو اہل تاویل اور مفسرین نے ذکر فرمائے ہیں کہ یہ ابو بکر صدیق کے حق میں وارد ہے اور ان سے مختص ہے بسبب ان کے اپنے مملوکیں کو آزاد کرنے کے رضائے الہی کے حصول کے لیے“

هذا بيان رجحان ذلك من حيث التفسير یہ ہے بیان اس قول کے رجحان کا دروئے تفسیر کے۔

علم الاصول کے اعتبار سے بحث:

رہا اس مسئلہ کے اصولی ہونے کا معاملہ تو جو جری کا یہ دعویٰ کہ اعتبار عموم الفاظ کا ہوتا ہے نہ کہ خصوص سبب اور مورد کا یہ دعویٰ فرع ہے اس امر کی کہ الاتقی میں از روئے صیغہ کے عموم ہو، تا کہ اسی کا اعتبار کیا جائے۔ والآية لا عموم فيها أصلاً ورأساً بل هي نص في خصوص جب کہ اس آیت میں سرے سے عموم ہے ہی نہیں بلکہ یہ خصوص میں نص صریح ہے اور اسکی تقریر قبل ازیں اتقان کے حوالے سے ذکر کی جا چکی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے)

لیکن اس مسئلہ کی نحوی حیثیت تو اس لحاظ سے بھی عموم ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ الف لام سے ثابت ہو گیا اس کے مدخول سے یعنی اتقی سے پہلے الف لام موصولہ ہوتا پھر عموم کا فائدہ دیتا جبکہ وہ اسم تفصیل پر داخل نہیں ہو سکتا بلکہ اسم فاعل یا اسم مفعول پر داخل ہوتا ہے یا تعریف کا ہو تو وہ جمع پر داخل ہونے کی صورت میں عموم کا فائدہ دیتا ہے نہ کہ مفرد پر داخل ہونے کی صورت میں جیسے کہ امام رازی علیہ الرحمہ کا مختار ہے اور عند البعض مفرد پر داخل ہوتے ہوئے بھی عموم کا فائدہ دیتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ عہد کے لیے نہ ہو جبکہ الاتقی مفرد ہے جمع نہیں ہے، والعہد فیہ موجود فلا عموم فیہ قطعاً فعلم بذلك أنه لا عموم فی الاتقی فتأمل فانه نفیس جدا فتح اللہ بہ علی تائید اللحناب الصدیقی -

جب کہ عہد بھی اس میں موجود ہے لہذا اس الف لام میں قطعاً عموم نہیں ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ الاتقی میں بھی عموم نہیں ہے۔

لیکن الف لام کا مدخول اسم تفصیل کا صیغہ ہے اور اس میں عموم نہیں ہوتا بلکہ اس کی وضع ہی خاص کے لیے ہوتی ہے

فانه لتفرد الموصوف بالصفة وانه لا مساوی له فیہا کما تقول زید افضل الناس أو زید افضل فانها صیغة خصوص عقلا ونقلا ولا يجوز أن تتناول غیره قطعاً أبدافیان بذلك أنه لا عموم فی الاتقی والی ذالك یشیر کلام الأصبهانی (الحاوی للفتاوی، الحبل الوثیق)

کیونکہ اسم تفصیل کا صیغہ موصوف کے صفت کے ساتھ تفرد پر دلالت کرتا ہے اور کسی دوسرے کے اس کے مساوی نہ ہونے پر مثلاً تو کہے زید افضل الناس یا زید افضل تو یہ از روئے نقل و عقل خصوص کا صیغہ ہے اور اس کا غیر زید کو شامل ہونا جائز ہی نہیں ہے قطعاً ابداء، لہذا ظاہر ہو گیا کہ الاتقی میں بالکل عموم نہیں ہے اور علامہ اصہبانی کا کلام اسی پر دلالت کرتا ہے

(کما مرتقیرہ)

لہذا جو جری صاحب کا یہ قول ہر لحاظ سے ناقابل اعتبار ہے بلکہ مردود ہے۔

علامہ جو جری صاحب سے استفتاء کا پس منظر:

امام سیوطی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:

خان فائز بیگ کا افضلیت صدیق رضی اللہ عنہ پر ایک رافضی نہ فقط رافضی بلکہ زندیق کے ساتھ مباحثہ تھا جو احادیث رسول ﷺ کی حقانیت کا منکر تھا اور کلمات خبیثہ سید عالم ﷺ کے لیے استعمال کرتا تھا اس کا کہنا تھا کہ نبی محض واسطہ ہے جو کچھ اس نے فرمایا وہ اگر قرآن میں ہے تو مقبول ہے اور جو قرآن میں نہیں ہے تو وہ..... (اس کے بعد ایسے لفظ کہے کہ میں زبان پر نہیں لاسکتا) تو سیوطی فرماتے ہیں کہ میں اس مجلس سے اٹھ آیا پھر اب تک اس کی طرف رخ نہیں کیا اور اس مجلس میں اس کے اقوال خبیثہ میں سے یہ خبیث قول بھی تھا علی مرتضیٰ کا علم بھی کامل اکمل تھا اور شجاعت بھی منفرد قسم کی تھی جبکہ ابوبکر کے پاس نہ علم تھا اور نہ ہی شجاعت تھی بس انہوں نے اپنی بیٹی کا رشتہ رسول کو دے دیا اور ان پر اپنا مال خرچ کیا تو انہوں نے اس کے بدلے میں امامت و خلافت دے دی میں نے کہا احادیث مبارکہ حضرت ابوبکر صدیق کے اعلم اور اشیع ہونے میں وارد ہیں اس نے کہا وہ سراسر کذب ہیں، پھر اس نے خان فائز بیگ کے ساتھ سلسلہ کلام چلایا اور اس سے ابوبکر صدیق کی افضلیت پر قرآن مجید کی آیت بطور دلیل طلب کی کیونکہ وہ حدیث کو تو حجت مانتا ہی نہیں تھا تو انہوں نے بطور دلیل یہ آیت کریمہ پیش کی اور اسے اپنے طور پر بھی دلیل نہیں بنالیا تھا بلکہ بعض کتب کلامیہ میں اس کا مشاہدہ و مطالعہ کیا ہوا تھا اس لیے اس کا ذکر کیا:

فکان لا یلیق بالحو جری فی مثل هذه الواقعة أن یفتی بأن الآیة لیست

الخبیث ویدحض حجة قررها الائمة كل فرد منهم اعلم بالتفسير والكلام وأصول الدين والفقہ من مائة ألف من مثل الجوجرى والله لو كان هذا القول فى الآیة هو المرجوح لكان اللاتق فى مثل هذه الواقعة أن یفتى به فكيف وهو الراجح والذى افتى به الجوجرى مرجوح۔ (الحاوى للفتاوى / رساله الحبل الوثیق)

”لہذا مفتی جوجری کے لیے قطعاً یہ مناسب نہیں تھا کہ ایسے واقعہ میں یہ فتویٰ دیتا کہ یہ آیت ابوبکر صدیق کے ساتھ خاص نہیں ہے اور نہ ان کی افضلیت پر دلالت کرتی ہے تا کہ رافضی کے قول کی اس فتویٰ سے تائید ہوتی اور اس کو اس خبیث عقیدہ پر پکا کرنا لازم آتا اور اس حجت و برہان کو متزلزل کرنا اور بنیاد سے اکھیڑنا لازم آتا جس کو ایسے ائمہ اور اکابر نے اس عقیدہ کی بنیاد بنایا جن میں ہر ایک لاکھ لاکھ جوجری جیسے مفتیوں سے علم تفسیر علم کلام اور اصول فقہ میں زیادہ علم و بصیرت رکھنے والے ہیں، بخدا اگر یہ قول اس آیت کریمہ کی تفسیر میں مرجوح بھی ہوتا (کہ یہ آیت ابوبکر صدیق کے ساتھ خاص ہے اور ان کے الفضل البشر بعد الانبیاء ہونے کی دلیل ہے) تو اس طرح کے واقعہ میں صرف اور صرف یہی لائق ترین اور موزوں ترین تھا کہ اس کے مطابق فتویٰ دیا جاتا جبکہ صورتحال واقعیہ یہ ہے کہ اس آیت سے حضرت صدیق ہی مراد ہوتا اور اس آیت مبارکہ کا ان کے الفضل البشر ہونے پر دلیل و برہان ہونا ہی راجح اور وزنی قول ہے اور جس کے ساتھ جوجری نے فتویٰ دیا وہ مرجوح ہے اور بے وزن“

نوٹ:

یہ خلاصہ ہے حضرت امام سیوطی علیہ الرحمہ کے رسالہ الحبل الوثیق فی نصرة الصدیق رضی اللہ عنہ کا جو اپنی ناقص سمجھ کے مطابق پیش کر دیا ہے اصل رسالہ (الحاوى للفتاوى جلد اول ص ۳۲۶ تا ۳۳۳) میں موجود ہے اور امام رازی علیہ الرحمة کا

ہاں تو فرمائیے حضرت شاہ عبدالقادر گیلانی صاحب!

اس آیت کریمہ کی تخصیص اور حضرت صدیق کی تفصیل پر دلالت کا انکار کر کے آپ

کس جماعت کے ہاتھ مضبوط کر رہے ہیں؟ اور کس جماعت کے مضبوط و مستحکم اعتقادی قلعہ میں مقب زنی اور اس کی بنیادوں کو متزلزل کرنے کی سعی نامشکور فرما رہے ہیں؟

نیز کیا آپ ان علوم میں مہارت و کاملہ رکھتے ہیں جو اس مسئلہ کی تحقیق کے لیے ضروری

ہیں؟ اور کیا آپ اپنے آپ کو ان اساطین علم اور اکابرین ملت کے مساوی یا ان سے افضل و برتر

بجھنے کی جسارت کر سکتے ہیں جن میں سے ایک ایک لاکھوں جو جری صاحب جیسے مفتیوں پر

الب اور وزنی ہے، ایاز قدر خویش بشناس -

کیا آل رسول ﷺ کو اپنے نانا جان کے اتنے بڑے فدائی اور جانثار کے ساتھ ایسا

فضیانہ سلوک کرنا زیب دیتا تھا؟ یہاں آپ کو حضرت زید بن زین العابدین رضی اللہ عنہما کی

انت کیوں نظر نہ آئی اور اس کو قابل عمل اور لائق تقلید کیوں نہ سمجھا اور صرف صدیق اکبر کے

منوں سے نہیں بلکہ آپ نہی کریم ﷺ کے دشمنوں کے دمساز اور ہمراز اور معاون و مددگار کیوں

تیار رہے ہیں جو نہ ان کے اقوال کو حجت مانتے ہیں اور نہ ان کے اعمال کو بلکہ ان کے نزدیک (

عاذ اللہ) علی مرتضیٰ کا حق امامت و خلافت آپ ﷺ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بطور رشوت

دے دیا کیونکہ انہوں نے آپ پر مال بھی خرچ کیا اور بیٹی کا رشتہ بھی دیدیا۔ نعوذ باللہ من

الک۔

اے بلند پرواز عقاب! ایسے مردار خور غرابوں کا دشمن نہ سنبھالنے اور نہ اپنا دشمن ان

کے حوالے کیجیے۔

مراد ما نصیحت بود گفتیم حوالہ با خدا کردیم و رفتیم

واللہ ہوالہادی الی سبیل الرشاد نعم المولیٰ ونعم النصیر -

آیہ مذکورہ کی تفسیر میں اقوال مفسرین کرام

قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ کا فرمان:

حضرت علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں:

قوله تعالى وسيحنبها الاتقنى اى الذى اتقى الشرك الحلى والخفى والمعاصى القلبية والقالبية والنفسانية وذلك بعد تزكية النفس واطمينا نها الذى يوتى ماله الفقراء وفى فك الرقاب و وجوه الخير يتزكى (الى) يطلب أن يكون عند الله زاكيا لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكوة۔ (جلد ۱۰ ص ۲۷۸)

”یقیناً بچایا جائے گا اتقی کو یعنی جو بچا شرک جلی سے اور شرک خفی سے اور جسمانی اور نفسانی اور قلبی و بدنی معاصی سے اور یہ نفس کے تزکیہ و طہانیت کے بعد جو کہ اپنا مال دیتا ہے فقرا اور غلاموں لونڈیوں کی آزادی میں اور تمام وجوہ خیر میں جب کہ اسے مطلوب یہ ہے کہ عند اللہ پاک و صاف ہو جاؤں اور اس انفاق مال میں ریاکاری اور شہرت کا طلب گار نہیں ہے یا اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرتے ہیں“

المفهوم عندنا غير معتبر فلا تدل تلك الآية على دخول تقى فى النار وكذا عندا لشافعى اذالكلام خارج مخرج الحواب فى حادثة لا تفاق المفسرين على أن الآية نزلت فى أبى بكر الصديق فالغرض منه توصيف الصديق بكونه أتقى الناس أجمعين غير الأنبياء۔

”یعنی مفہوم مخالف ہمارے نزدیک معتبر نہیں ہے اور نہ ہی امام شافعی کے نزدیک، لہذا یہ آیت کریمہ تقی کے نار میں داخل ہونے پر دلالت نہیں کرے گی کیونکہ یہ کلام ایک مخصوص موقع و محل کے جواب میں واقع ہے (نہ کہ حکم کلی میں) کیونکہ سب مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت

کریمہ ابو بکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی ہے اور اس سے غرض اعلیٰ اور مقصود حقیقی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا تمام تر انسانوں سے افضل ہونے کا بیان ہے سوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے“

ولیس المقصود منه الاحتراز والحکم بدخول التقی دون اتقی فی النار
ولو سلمنا المفہوم فالمراد بالتقی الذی جاز دخوله فی النار التقی عن الشریک فقط
دون المعاصی

”اور (الذی یوتی الآیہ وغیرہ کی قید سے) احتراز مقصود نہیں ہے اور نہ یہ حکم لگانا کہ تقی تو اس آگ میں داخل ہوگا لیکن اتقی داخل نہیں ہوگا اگر مفہوم مخالف والا معنی تسلیم کر لیں اور اس قید کو احترازی قید مان لیں تو جس تقی سے احتراز ہوگا تو اس سے وہ تقی مراد ہے جس کا آتش دوزخ میں داخل ہونا جائز ہے اور وہ تقی ہے جس نے اپنے آپ کو فقط شرک اور کفر سے بچایا ہوگا نہ کہ دیگر ذنوب و معاصی سے“

اقول:

اس تقدیر پر الاتقی سے مراد مخصوص شخص حضرت ابو بکر صدیق کی ذات اقدس مراد ہو گی اور ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم کو ساتھ ملانے سے شخصی طور پر آپ کا افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ہونا ثابت ہو جائے گا نہ الاتقی کے مفہوم میں عموم و اطلاق ملحوظ ہوگا اور نہ ہی اس کے مصداق میں۔

اخرج ابن ابی حاتم عن عروۃ أن أبا بکر الصديق أعتق سبعة كلهم يعذب
فی اللہ فنزلت وسیجنہا الاتقی (الآیہ) قلت فحیث ذاللام للعہد

(جلد ۱۰ ص ۲۷۹)

”ابن ابی حاتم نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو بکر

صدیق رضی اللہ عنہ نے سات ایسے غلاموں اور لونڈیوں کو خرید کر آزاد کیا جن سب کو ایمان باللہ کی وجہ سے عذاب دیا جا رہا تھا تو اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو میں کہتا ہوں اس تقدیر پر الاتقی کا الف لام عہدِ خارجی کے لیے ہوگا۔“

یعنی الاتقی کے عموم و اطلاق کے باوجود اس کا مصداق اور محمل شخص واحد ہوگا اور اس صورت میں بھی آپ کی ذات کا اتقی الناس ہونا ثابت ہو جائے گا۔

و کون ابی بکر اتقی الناس بعد الأنبياء دليل على كونه أفضلهم لقوله تعالى: ان اكرمكم عند الله اتقاكم، و عليه انعقد الاجماع - عن بن عمر رضی اللہ عنہما کنا فی زمن النبی ﷺ لانعدل بأبي بكر أحدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبی ﷺ لا نفاضل بينهم (رواه البخاری) و سأل محمد بن الحنفیه عن علی رضی اللہ عنہ أی الناس خیر بعد رسول اللہ ﷺ قال أبو بكر قال ثم من قال عمر رضی اللہ عنہما۔ (رواه البخاری جلد ۱ ص ۲۸۰)

”حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا بعد الانبیاء اتقی الناس ہونا ان کے افضل الناس ہونے کی دلیل ہے بسبب ارشاد خداوند تعالیٰ کے ان اكرمكم عند الله اتقاكم اور اسی پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہم زمانہ رسول ﷺ میں کسی شخص کو حضرت ابو بکر صدیق کے برابر نہیں ٹھہراتے تھے پھر حضرت عمر کے برابر پھر حضرت عثمان کے برابر کسی کو نہیں ٹھہراتے تھے، اور حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ نے اپنے والد گرامی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ نبی اکرم ﷺ کے بعد سب لوگوں سے افضل کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا ابو بکر، پھر سوال کیا ان کے بعد کون افضل؟ تو فرمایا عمر رضی اللہ عنہما والتفصیل فی الصارم المسلول۔

علامہ اسماعیل حقی کا فرمان:

علامہ اسماعیل حقی علیہ الرحمہ نے فرمایا :

والآیۃ نزلت فی حق أبی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ حین اشتری بلالاً رضی اللہ عنہ فی جماعة (الی)۔ در کشف الاسرار آورده کہ این سورہ دربارہٴ کسی است یکے اتقی کہ پیشرو صدیقاً نست یعنی ابو بکر رضی اللہ عنہ و دیگر اتقی کہ پیشرو زندیقاً نست ز اہل ضلالت یعنی ابو جہل و در فاتحہ این سورت شب و روز قسم یاد میکنند اشارہ است بظلمت یکے و نورانیت دیگر یعنی در سبب ضلالت کس را آن گمراہی نبود کہ ابو جہل شقی را و در روز دعوت ہیچ کس را آن نور ہدایت ظاہر نہ شد کہ ابو بکر تقی را۔

سر روشن دلاں صدیقِ اعظم کہ شد اقلیم تصدیقش مُسلم

زمہرش روز دیں را روشنائی بدو اہل یقیں را آشنائی

”یہ آیت کریمہ مبارکہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی جب کہ انہوں

نے حضرت بلال کو بمع غلاموں لوٹڈیوں کی جماعت کے خرید کر آزاد کیا۔ کشف الاسرار میں

نقل کیا ہے کہ یہ سورت دو شخصوں کے بارے میں نازل ہوئی ایک اتقی جو صدیقوں کے پیشرو

و مقتداء ہیں یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دوسرا شقی جو زندیقوں اور بے دینوں کا پیشرو

ہے اہل ضلالت میں سے یعنی ابو جہل، اور اس سورہ مبارکہ کے آغاز میں جو شب و روز کی قسم ذکر

کی گئی ہے تو وہ اشارہ ہے ان دو اشخاص میں سے ایک کی ظلمت و تاریکی کی طرف اور دوسرے کی

نورانیت کی طرف اشارہ ہے یعنی ضلالت و گمراہی کی شب میں کسی کو وہ گمراہی حاصل نہ تھی جو

ابو جہل شقی کو حاصل تھی اور دعوتِ اسلام کے روز روشن میں کسی شخص کو وہ روشنائی حاصل نہیں تھی

اور نہ نورِ ہدایت حاصل ہوا جو ابو بکر تقی کو حاصل ہوا۔ روشن دل لوگوں کے سردار صدیقِ اعظم کہ

جن کے لیے اقلیم تصدیق کی شاہی مسلم ہے ان کے مہر روحانیت سے دین کے روز کو روشنائی

نصیب ہوئی اور ان کے طفیل اہل یقین کو دولتِ عرفان نصیب ہوئی“

حضرت بلال کو آزاد کرانے کے لیے ایک رطل سونا اس کے مالک کو دیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول کے مطابق ایک چادر اور دس اوقیہ دے کر خریدا، کافروں نے کہا تم ایک اوقیہ پراڑ جاتے تو ہم اسے ایک اوقیہ کے بدلے فروخت کر دیتے آپ نے فرمایا: لو ابیتم انتم الایماتۃ اوقیۃ لا شتریتہ بھا“ اگر تم اسے سو اوقیہ پر بیچنے پر مصر ہوتے تو میں ضرور بالضرور سو اوقیہ یعنی چار ہزار درہم کے ساتھ اس کو خرید لیتا“

اور ابن المسیب رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق اپنے غلام نسطاس کے بدلے میں حضرت بلال کو خریدا جس کے قبضے میں دس ہزار دینار بھی تھے اور مزید برآں غلام اور لونڈیاں اور مویشی بھی بہت سے اس کے قبضے میں تھے وہ مشرک تھا حضرت صدیق اکبر نے اس کو اسلام کی دعوت دی تھی اور ساتھ ہی پیشکش کی تھی کہ تم کو آزاد کر دوں گا اور جو کچھ تیرے قبضے میں ہے وہ بھی تیرے سپرد کر دوں گا لیکن وہ مسلمان نہ ہوا تو آپ اس سے سخت رنجیدہ خاطر ہو چکے تھے جب امیہ کی طرف سے نسطاس کے بدلے بلال کو بیچنے کی پیشکش ہوئی تو آپ نے اس کو غنیمت شمار کرتے ہوئے نسطاس کو تمام تر مالیت سمیت اس کے حوالے کر دیا اور حضرت بلال کو خرید لیا اور اخروی ثواب کی امید پر آزاد کر دیا۔

حدیث شریف میں ہے :

یرحم اللہ أبابکر زوجنی ابنته وحملنی الی دار الهجرة و أعتق بلالا من

ماله

”اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحم فرمائے انہوں نے اپنی دختر نیک اختر کو میری زوجیت میں دیا

اور مجھے دارِ ہجرت تک سوار کر کے پہنچایا اور بلال کو اپنے مال سے آزاد کیا“

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے تھے:

بلال سیدنا و مولیٰ سیدنا رضی اللہ عنہما

”بلال ہمارے سردار ہیں اور ہمارے سردار کے آزاد کردہ غلام ہیں“

اور حضرت سیدنا عمر کا یہ قول سرورِ عالم ﷺ کے اس قول کی مانند ہے:

سلمان منا اہل البیت

”سلمان ہم اہل بیت میں سے ہے“

(الی) فانظر شرف التقویٰ کیف أدخل الموالیٰ فی الأشراف ولا

تر بالنسب المحر دفانہ خارج عن حد الانصاف۔

”تقویٰ کے شرف و فضل کو دیکھیے کہ اس نے کس طرح غلاموں کو اشراف اور سادات

میں داخل کر دیا اور محض نسب پر نازاں مت ہونا کیونکہ یہ حد انصاف سے بہت بعید ہے“

(روح البیان جلد ۱۰ ص ۴۶۰، ۴۶۱)

علامہ قرطبی علیہ الرحمہ کا فرمان:

(۵) حضرت علامہ ابو عبد اللہ القرطبی الجامع لاحکام القرآن میں

رہماتے ہیں:

الأتقی ای المتقی الخائف: قال ابن عباس رضی اللہ عنہما هو

ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ یزحزح عن دخول النار (الی) فروی عطاء و الضحاک

بن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال عذب المشرکون بلال و بلال یقول أحد أحد

ممر به النبی ﷺ فقال أحد یعنی اللہ ینحیک ثم قال لأبی بکر یا أبا بکر ان بلالا

عذب فی اللہ تعالیٰ فعرف ابوبکر الذی یرید رسول اللہ ﷺ الخ۔

یعنی اتقی کا مصداق بقول حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابوبکر صدیق

رضی اللہ عنہ ہیں تو بشارت خداوند تعالیٰ کے مطابق وہ آتش دوزخ سے دور رکھے جائیں گے

چنانچہ عطا اور ضحاک نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ مشرکین نے حضرت بلال کو عذاب کا نشانہ بنایا جب کہ وہ احد احد پکارتے تھے تو نبی مکرم ﷺ کا بلال کے پاس سے گزر ہوا تو آپ نے فرمایا ”احد“ یعنی اللہ تعالیٰ تجھے نجات دے گا پھر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے ابوبکر بلال کو اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کی وجہ سے عذاب دیا جا رہا ہے تو وہ مراد رسول ﷺ کو سمجھ گئے تو حضرت صدیق گھر گئے، آدھ سیر سونا ہمراہ لے کر امیہ کے پاس پہنچے اور اس سے دریافت کیا، کیا بلال کو بیچتا ہے؟ تو اس نے بیچ کا ارادہ ظاہر کیا تو آپ نے اس سے خرید کر حضرت بلال کو آزاد کر دیا تو مشرکین نے کہا:

ما اعتقه ابوبکر الالید کانت له عنده فنزلت وما لأحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلیٰ۔

تو مشرکین نے کہا ابوبکر صدیق نے بلال کو خرید کر آزاد کیا ہے تو اس کا کوئی احسان ابوبکر پر تھا تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور کفار کے وسوسہ کو رد فرمایا کہ کسی شخص کی طرف سے ان پر کوئی نعمت اور احسان نہیں ہے جس کی ان کی طرف سے جزادی جاتی ہو سوائے اپنے رب اعلیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل کرنے کے ولسوف یرضی، ضرور بالضرور راضی ہو جائے گا اللہ تعالیٰ اس الاتقی سے یا وہ الاتقی ضرور بالضرور اپنے رب اعلیٰ سے راضی ہو جائے گا۔

والأکثر أن السورة نزلت فی ابی بکر رضی اللہ عنہ وروی ذالک عن ابن

مسعود وابن عباس وعبداللہ بن الزبیر و غیرہم

اور اکثر علمائے مفسرین کا مختار یہی ہے کہ یہ سورت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

کے حق میں نازل ہوئی اور یہ تفسیر مروی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عبداللہ بن عباس

، حضرت عبداللہ بن زبیر و غیرہم سے رضی اللہ عنہم

اور نبی مکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

یرحمہ اللہ أبابکرؓ وحنی ابنتہ و حملنی الی دارالہجرۃ و أعتق بلالاً من

”اللہ تعالیٰ رحم فرمائے حضرت ابوبکر صدیقؓ پر انہوں نے اپنی لخت جگر کو میری زوجیت

دیا اور مجھے دارِ ہجرت تک سوار کر کے لائے اور بلال کو اپنے مال سے خرید کر آزاد کیا“

مروی ہے کہ جب آپؐ نے حضرت بلال کو خرید لیا تو انہوں نے دریافت کیا کیا تم نے

اپنے کام کاج کے لیے خریدا ہے یا اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے؟ تو آپؐ نے فرمایا اللہ

کی رضا حاصل کرنے کے لیے تو بلال نے عرض کی مجھے چھوڑ دیجیے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے

آپؐ نے بلال کو آزاد کر دیا، حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے:

أبو بکر سیدنا أعتق سیدنا

”ابوبکر ہمارے سردار ہیں انہوں نے ہمارے سردار کو آزاد فرمایا“

الغرض ثابت ہوا کہ الاتقی ابوبکر صدیقؓ ہیں اور جو اتقی ہے وہی عند اللہ اکرم اور

لہذا حضرت صدیقؓ کا افضل البشر بعد الانبیاء ہونا ثابت ہو گیا۔

ال:

جس طرح حضرت ابوبکر صدیقؓ کے متعلق اس آیت کریمہ کا نزول مروی ہے اسی

رح حضرت ابن عباسؓ سے ہی اس کا نزول حضرت ابوالدحداح کے حق میں بھی مروی و منقول

ہے، حاصل روایت یہ ہے کہ ایک انصاری کی ایک کھجور تھی جس کا پھل اس کے پڑوسی کے گھر میں

رتا رہتا تھا اور اس کے بچے اسے کھا لیتے تھے تو کھجور کے مالک نے بارگاہِ نبویؐ میں شکایت کی

س پر آپؐ نے اس کو فرمایا: جنت کی کھجور کے عوض یہ کھجور میرے ہاتھ بیچ دے لیکن وہ انصاری

بیچ سے انکاری ہو گیا جب حضرت ابوالدحداح کو بھی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان سنائی دیا تو انہوں

نے چالیس کھجوریں یا اپنا حسنی نامی کھجوروں کا باغ دے کر اس انصاری سے وہ کھجور خرید لی اور نبی

مکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:

اشترها منی بنخله فی الحنة قال نعم والذی نفسی بیده فقال هی لك یا

رسول اللہ

مجھ سے جنت کی کھجور کے بدلے میں یہ کھجور خریدتے ہو؟ تو آپ نے فرمایا ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کھجور آپ کے حوالے ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصاری کے پڑوسی کو بلا کر یہ کھجور اس کے حوالے فرمادی، الغرض جب دوسرا قول موجود ہو تو استدلال درست نہ رہا کیونکہ قاعدہ یہ ہے اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔

الجواب، اولاً:

پچھلی تقریر سے ثابت ہو چکا کہ اکثر حضرات اسی کے قائل ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت صدیق اکبر کے حق میں نازل ہوئی ہے، لہذا استدلال درست ہو گیا۔

ثانیاً:

تفسیری اقوال میں سے کسی قول کے ساتھ استدلال علیحدہ امر ہوتا ہے اور عقلی احتمالات میں سے ایک احتمال مراد لینے کا معاملہ علیحدہ ہوتا ہے اگر وجوہ تفسیر کو بھی احتمالات کے کھاتے میں داخل کر دیا جائے تو لازم آئے گا کہ ان حضرات نے کلام مجید کی دلالت کو مشکوک ٹھہرا دیا اور استدلال کے قابل ہی نہ چھوڑا، مثلاً ابوبکر صدیق مراد ہونے میں ابوالدحداح والی روایت مانع ہو گئی اور ابوالدحداح مراد ہونے میں حضرت صدیق اکبر والی روایت مانع ہو گئی تو گویا کسی کی فضیلت میں بھی اس آیت کریمہ کا پیش کرنا درست نہ ہو سکے گا اس لیے فاضل سیالکوٹی نے حاشیہ بیضاوی میں فرمایا:

هذا استدلال بأحد وجهي التفسير وليس باستدلال بأحد الاحتمالين
”بيضاوی علیہ الرحمہ کا یہ استدلال تفسیر کی دو وجہوں میں سے ایک تفسیر کے ساتھ ہے نہ

نہ دو احتمالات میں سے ایک احتمال کے ساتھ“

نیز حضرت ابوالدرداء نے جنت کی کھجور والی نعمت حاصل کرنے کے لیے یہ قربانی دی
کہ محض رب اعلیٰ کی رضا کے حصول کے لیے، لہذا ان کے حق میں اس آیت کے نزول کی
آیت مرجوح ہے اور اس کی بنیاد مستحکم نہیں ہے اور حضرت صدیق اکبر کا اختصاص ریب و تردد
سے بالاتر ہے۔

(۷) قاضی بیضاوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

والآیات نزلت فی ابی بکر رضی اللہ عنہ حین اشتری بلالا فی جماعة
لاہم المشرکون فأعتقہم فلذلك قيل المراد بالأشقی أبو جہل أو أمیہ بن خلف
”یہ آیات حضرت صدیق کے حق میں نازل ہوئی ہیں جبکہ حضرت بلال کو بمع غلاموں
جماعت کے خریدا جن کے مالک مشرک لوگ بن چکے تھے پھر ان کو آزاد کر دیا (توجب
تقی سے مراد شخص معین ابوبکر صدیق ہو گئے تو) کہا گیا ہے کہ الاشقی سے مراد بھی شخص معین
جہل یا امیہ بن خلف ہے“

(۸) حضرت علامہ شہاب عنایۃ القاضی حاشیہ بیضاوی میں فرماتے ہیں:

یعنی أن قوله تعالى وسيحببها للاتقي الى آخر السورة نزل في حق الصديق
نسي الله عنه كما في الأحاديث الصحيحة السند عن ابن عباس سيد المفسرين
نسي قال بعض المفسرين انه مجمع عليه و ان زعم بعض الشيعة أنها نزلت في علي
نسي الله تعالى عنه وخصوص السبب لا ينافي عموم الحكم واللفظ كما توهمه
محمود جري ههنا نعم يقتضي الدخول فيه دخولا اوليا ولذا قال الامام ان الآية تدل

علیٰ ان ابابکر رضی اللہ عنہ افضل الأمة۔ (جلد ۸ ص ۳۶۹)

”قول باری تعالیٰ وسیحبہا الاتقی تا آخر سورۃ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوا، جیسا کہ صحیح السند روایات کے ساتھ حضرت سید المفسرین عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے حتیٰ کہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ حضرت صدیق کے حق میں نزول متفق علیہ اور اجماعی قول ہے، اگرچہ بعض شیعہ نے یہ گمان کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوا اور سبب کی خصوصیت حکم کے عام ہونے کے منافی نہیں ہوتی نہ عموم لفظ کے جیسے جو جری کا وہم ہے، پس یہاں لفظ ومعنیٰ میں عموم ہو تو بھی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا اس میں دخول اولیت و اسبقیت کے طور پر ثابت ہو جائے گا اس لیے امام رازی قدس سرہ نے فرمایا کہ آیت کریمہ اس امر کی دلیل ہے کہ ابوبکر صدیق افضل الامت ہیں“ هذا والحمد لله۔

(۸) حضرت علامہ محی الدین شیخ زادہ حاشیہ بیضاوی میں فرماتے ہیں:

قوله والآیات فی ابی بکر رضی اللہ عنہ هذا ما ذهب الیه جمهور المفسرین والشیعة ینکرون ذالک و یقولون انها نزلت فی حق علی رضی اللہ عنہ و یتدلون علیہا الخ۔

”حضرت ابوبکر صدیق کے حق میں ان آیات کریمہ کا نزول جمہور مفسرین کا مذہب ہے اور شیعہ لوگ اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی اور ان کا استدلال یہ ہے کہ قول باری تعالیٰ یوتون الزکوۃ وہم راکعون (المائدہ، 5: 55) حضرت علی کے حق میں نازل ہوا تو اس آیت کریمہ میں جو مال کی عطا کا ذکر ہے یہ اسی عطا کی طرف اشارہ ہے جو آپ نے انگلی سوا لی کو حالت رکوع میں عطا کی تھی“

اس استدلال کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

نحن نقول لا يمكن حمل الاتقى المذكور في هذه الآية على علي رضي
عنه لأنه تعالى قال في صفة هذا الاتقى ”وما لاحد عنده من نعمة تجزى“ وهذا
وصف لا يصدق على علي رضي الله عنه لأنه كان في تربية النبي ﷺ أخذه من
ه و كان يطعمه ويسقيه و يكسوه و يريه و كان عليه السلام منما عليه بنعمة
جزى عليها بخلاف أبي بكر فانه لم يكن لأحد عنده من نعمة دنيوية كان من
رسول عنده نعمة الهداية والارشاد الى الدين الا ان هذه النعمة لا يحزى عليها
سوله تعالى حكاية عنه عليه السلام لا اسئلكم عليه اجرا و آيات اخرى
مذكورة هنا ليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى فظهر أن هذه الآية لا تصلح أن
كون نازلة في حق علي رضي الله عنه فتعين أنها نزلت في أبي بكر لأن الأمة
معوا على أن أفضل الخلق وأكرمهم وأنقاهم أبو بكر رضي الله عنه۔

(شیخ زادہ علی البیضاوی جلد ۸ ص ۶۲۰)

”ہم کہتے ہیں اس آیت کریمہ میں مذکور الاتقی کو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر منطبق کرنا
من ہی نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس اتقی کی صفت یہ بیان فرمائی ہے کہ کسی شخص کی اس پر
کی نعمت نہیں جس کی جزاء دی جا رہی ہو اور یہ وصف مولائے مرتضیٰ پر صادق نہیں آتا کیونکہ
پ نبی مکرم ﷺ کی تربیت میں تھے آنحضرت ﷺ نے ان کو ابوطالب سے لے لیا تھا آپ ہی
کو کھلاتے پلاتے اور پہناتے تھے اور ہر طرح کی تربیت فرماتے تھے، لہذا محبوب کریم علیہ
سلوۃ والسلام آپ کے منعم و محسن تھے ایسی نعمت کے ساتھ جس کی جزاء دی جاتی ہے (بلکہ واجب
ی) بخلاف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کیونکہ ان پر کسی کی کوئی دنیوی نعمت نہیں تھی
رسول معظم ﷺ کی نعمت ہدایت حق اور ارشاد دین والی تھی مگر یہ ایسی نعمت ہے جس کی جزاء

نہیں دی جاسکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف سے بطور حکایت فرمایا ”میں اس تبلیغ دین اور ارشادِ خلق پر کوئی اجر طلب نہیں کرتا“ اور اس مضمون کی مزید آیات بھی ہیں، نیز جو نعمت یہاں مذکور ہے وہ مطلق نعمت نہیں بلکہ ایسی نعمت کہ جس کی جزادی جاسکتی ہو پس ظاہر ہو گیا کہ یہ آیت مقدسہ اس امر کی صلاحیت نہیں رکھتی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں اس کا نزول ہو پس متعین ہو گیا کہ وہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے کیونکہ ساری امت کا اس پر اجماع ہے کہ افضل الخلق اور اکرم الخلق اور اتقی الخلق حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی ہیں“

افضلیتِ صدیق اکبر کی دوسری قرآنی دلیل

آیۃ الشانیۃ:

قال اللہ تبارک و تعالیٰ:

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ
فَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ۔ (سورة الحديد، 10:57)

”تم میں سے وہ لوگ جنہوں نے فتح (مکہ) سے پہلے مال خرچ کیا اور راہِ خدا میں
جہاد و قتال کیا وہ برابر نہیں ہو سکتے (ان لوگوں کے ساتھ درجات و مراتب میں جنہوں نے فتح کے
بعد مال خرچ کیا اور راہِ خداوند تعالیٰ میں قتال کیا) پہلے مال خرچ کرنے والے اور قتال کرنے
والے بہت عظیم ترین ہیں از روئے درجات کے ان سے جنہوں نے بعد میں مال خرچ کیا اور قتال
کیا اور ہر فریق کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ کر رکھا ہے“ (اگرچہ درجات میں تفاوت ہوگا)
اس آیت کریمہ میں منطوق اور عبارت النص کے لحاظ سے تو فتح مکہ یا صلح حدیبیہ سے
پہلے فی سبیل اللہ مال خرچ کرنے والوں اور جہاد و قتال کرنے والوں کا اور بعد از فتح اتفاق و قتال
کرنے والوں کا فرق بیان کرنا مقصود ہے لیکن تفاوت درجات اور تفاضل مراتب کی جو بنیاد
اساس بیان فرمائی گئی ہے اس سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی عظمت و درجہ اور رفعت
و مرتبت کھل کر سامنے آ جاتی ہے۔ کیونکہ مکہ فتح ہونے کے بعد اہل ایمان میں مالی و سعتیں پیدا ہو
چکی تھیں لیکن اس سے پہلے تنگ دستی اور فقر کا دور دورہ تھا، تو اس وقت راہِ خداوند تعالیٰ میں خرچ
کرنا بہت بڑا کمال تھا اور نفس کشی اور بے نفسی کی انتہا تھی۔ اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے مکہ
مکرمہ فتح ہونے سے قبل بلکہ ہجرت سے بھی پہلے راہِ خداوند تعالیٰ میں اپنے اموال صرف کیے اور

خود سرورِ عالم ﷺ کی ذاتِ اقدس پر بھی اپنے اموال خرچ کئے بلکہ اپنا آپ بھی اور اپنا سب کچھ بھی سرورِ عالم ﷺ کے حوالے کر رکھا تھا، کفار کے ساتھ آپ کے دفاع میں ہاتھ پائی ہوتی مار پٹائی تک نوبت پہنچتی رہتی تھی اور حتی المقدور آپ ﷺ کو کفار و مشرکین کے تشدد اور ایذا و تکلیف کا نشانہ نہیں بننے دیتے تھے، لہذا اس قولِ خداوندِ تعالیٰ سے حضرت صدیق کی عظمت درجات اور علوم مراتب ہر چشم بصیرت کے سامنے محسوس و مشہود طریقہ پر آ جاتے ہیں اب اکابرین علماء اور ائمہٗ اعلام کے ارشادات ملاحظہ فرمادیں:

آیہ ثانیہ کی تفسیر میں اکابر ائمہ تفسیر کے ارشاداتِ عالیہ:

(۱) امام بغوی فرماتے ہیں کہ محمد بن الفضل نے کلبی سے نقل کیا ہے:

ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق فانه أول من أسلم وأول من أنفق

في سبيل الله الخ۔

”بے شک یہ آیت کریمہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ وہ

اسلام لانے میں بھی سب سے اول ہیں اور فی سبیل اللہ مال خرچ کرنے میں بھی سب سے اول ہیں“ (معالم التنزیل جلد ۴ ص ۲۹۴)

امام بغوی نے ہی معالم التنزیل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت

نقل کی ہے کہ میں بارگاہِ رسالت مآب علیہ السلام میں حاضر تھا اور حضرت صدیق اکبر بھی حاضر

خدمت تھے، آپ پر عباتھی جس کے گریبان کو کانٹوں سے بند کیا ہوا تھا تو جبرئیل علیہ السلام

آنحضرت ﷺ پر نازل ہوئے اور عرض کیا: کیا وجہ ہے کہ صدیق عبا کا گریبان کانٹوں سے بند

کیے ہوئے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: ”انہوں نے مجھ پر فتح سے قبل سارا مال خرچ کر دیا ہے“

تو انہوں نے عرض کیا:

فان الله عز وجل يقول: اقدأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في ففرك

ذا ام ساخت؟

”اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اے محبوب ان کو میرا سلام پہنچائیں اور ان سے دریافت کریں کہ کیا تم اپنی اس حالت فقر میں مجھ سے راضی تو ہو؟ ناراض تو نہیں ہو، تو محبوب کریم علیہ سلوة والسلام نے حضرت صدیق سے فرمایا:

اے ابوبکر! اللہ تعالیٰ تمہیں سلام فرماتا ہے اور پوچھتا ہے کہ کیا تو اس حالت فقر میں مجھ سے راضی تو ہے؟ ناراض تو نہیں ہے تو آپ نے عرض کیا:

أستخط على ربي؟ انى عن ربي راض و كذا روى الواحدى فى تفسيره
”کیا میں اپنے پروردگار پر ناراض ہو سکتا ہوں؟ بے شک میں اپنے رب تعالیٰ سے راضی ہوں“ اور ایسے ہی علامہ واحدی نے اپنی تفسیر میں ذکر فرمایا ہے۔

(۱) حضرت علامہ قاضی ثناء اللہ صاحب اپنی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں:

قلت هذه الآية بمنطوقه تدل على أفضلية السابقين الأولين من المهاجرين
لأنصار على من آمن بعد الفتح و أنفق حيثنذ. وبمفهومه و سياقه يدل على
فضلية الصديق على سائر الصحابة و أفضلية الصحابة على سائر الناس فان مدار
فضل على السبقه فى الاسلام و الانفاق و الجهاد كما يدل عليه قوله ﷺ ”من سن
حسنة فله أجرها و أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء“۔

(تفسیر مظہری جلد ۹ ص ۱۹۰)

”میں کہتا ہوں کہ یہ آیت کریمہ اپنے منطوق اور صریح مفہوم کے لحاظ سے سابقین و
سابقین مہاجرین و انصار کی افضلیت پر دلالت کرتی ہے بہ نسبت ان حضرات کے جو فتح مکہ کے
مہاجرین و انصار کے بعد تھے اور راہِ خداوند تعالیٰ میں مال خرچ کیے۔ لیکن مفہوم اور سیاق کلام کے لحاظ سے
حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان سے افضل ہونے پر دلالت

کرتی ہے اور صحابہ کرام کے دوسرے تمام لوگوں سے افضل ہونے پر، کیونکہ فضل و شرف کا دار و مدار اسلام میں سبقت اور جہاد و انفاق پر ہے جیسے کہ نبی مکرم ﷺ کا ارشاد اس پر دال ہے کہ ”جس شخص نے اچھا طریقہ جاری کیا تو اسے اس کا اجر ملے گا اور جو اس کے بعد اس پر عمل کرے گا بغیر اسکے کہ ان کے اجر و ثواب میں ذرہ بھر کمی کی جائے“

مزید فرماتے ہیں:

قد أجمع العلماء على أن أبابكر أول من أسلم وأظهر اسلامه وأسلم على
يده أشراف قريش وأول من أنفق الأموال العظام في سبيل الله وأول من احتمل
الشدائد من الكفار ومن ثم قال رسول الله ﷺ: ”مالأحد عندنا يدالا وقد كافينا ه
ما خلا أبابكر فان له عندنا يد ايكافته الله بها يوم القيامة وما نفعني مال أحد
قطما نفعني مال أبي بكر“۔ (رواه الترمذی من حدیث أبي هریرہ)

”علمائے اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ ابو بکر صدیق سب سے پہلے اسلام لائے، اپنے
اسلام کو ظاہر فرمایا اور (ان کی تبلیغ پر) اشراف و قریش ان کے ہاتھ پر اسلام لائے اور وہ پہلے شخص
ہیں جنہوں نے عظیم ترین اموال کو فی سبیل اللہ خرچ کیا اور وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے کفار کے
شدائد اور سختیوں کو برداشت کیا، اس لیے رسول کریم ﷺ نے فرمایا:

”کسی کا بھی ہم پر احسان نہیں تھا مگر ہم نے اس کا بدلہ چکا دیا ماسوائے ابو بکر صدیق
کے کہ ان کا ہم پر جو احسان عظیم ہے اس کا بدلہ ان کو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز عطا فرمائے گا
(گو یا دنیا کی ان گنت اور لاتعداد نعمتیں ان کا بدلہ نہیں بن سکتیں اور نہ ان کے احسانات کی کیفیت
و کمیت کا دوسرا کوئی شخص کما حقہ اندازہ کر سکتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ علیم و خیر اگلے جہان میں اس
کا بدلہ عطا کرے گا) اور آپ نے ارشاد فرمایا مجھے کسی کے مال نے ہرگز وہ فائدہ نہیں پہنچایا جو ان
مجھے ابو بکر صدیق کے مال نے پہنچایا ہے“

عن ابن الزبیر عن أبيه قال أسلم أبو بكر وله أربعون ألفاً أنفقها كلها على رسول الله ﷺ وفي سبيل الله۔

”حضرت عبداللہ بن زبیر اپنے والدِ گرامی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت صدیق مشرف باسلام ہوئے تو ان کے پاس چالیس ہزار دینار یا درہم تھے وہ بھی انہوں نے رسول اکرم ﷺ پر اور فی سبیل اللہ خرچ کر دیے“ (رواہ ابو عمر)

اقول:

یہ مطلب نہیں کے صرف اتنے خرچ کیے بلکہ تاجر تھے ساتھ ساتھ کماتے بھی رہتے تھے اور خرچ بھی کرتے رہتے تھے بعد ازاں اموال غنیمت بھی ساتھ شامل ہوتے رہتے تھے۔ فتاامل حق التامل۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ عقبہ بن ابی معیط نے نبی مکرم ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا تو آپ کی چادر کو آپ کے گلے میں ڈال دیا اور پھانسی دینے لگا جب حضرت صدیق اس صورت حال پر مطلع ہوئے تو اسے آپ سے دور دھکیلا اور کہا: ”کیا تم ایک شخص کو اس لیے قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب صرف اللہ تعالیٰ ہے اور تمہارے پاس واضح آیات اور معجزات لے کر آئے ہیں“

روی أبو عمرو نحوه وزاد فأخذ الكفار أبا بكر فضربوه ضرباً شديداً فلما رجع أبو بكر إلى داره فكان كلما وضع يده على رأسه سقط شعره مع يده ويقول تباركت يا ذا الحلال والاکرام (جلد ۹ ص ۱۹۱ تفسیر مظہری)

ابو عمرو نے اس میں اتنا اضافہ نقل کیا کہ:

”کفار نے نبی کریم ﷺ کو چھوڑ دیا اور ابو بکر کو پکڑ لیا اور آپ کو سخت مارا جب آپ گھر لوٹے تو حالت یہ تھی کہ جب آپ اٹھاں اٹھانے لگے سر کے بالوں پر رکھتے تو وہ بال اٹھ کر ساتھ گر

پڑتے اور آپ کہہ رہے ہوتے تھے: ”بہت بابرکت ہے تو اے جلال و اکرام کے مالک“
الغرض جب مسلم قاعدہ ہے:

ان العطايا على متن البلايا یعنی ”عطائیں آزمائشوں کی پشتوں پر ہوتی ہیں“
جتنی محنت و مشقت زیادہ، اتنا ہی اجر و ثواب زیادہ، جب حضرت صدیق ان شدا ئد
و مصائب کے تحمل میں منفرد ہیں تو اجر و ثواب اور درجات و مراتب میں بھی منفرد ہیں لہذا آپ کا
سب صحابہ کرام سے اعظم الدرجات اور اعلیٰ المراتب ہونا واضح ہو گیا۔

فائدہ عظیمہ: (ابن عبد البر کے شاذ قول کی حقیقت)

سید عبد القادر شاہ صاحب اور ان کے ہم نوا حضرات نے ابن عبد البر کے ایک قول سے
یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ افضلیت کا مسئلہ اسلاف کرام کے درمیان مختلف فیہ ہے،
آئیے ملاحظہ فرمائیں کہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی اس کے متعلق کیا فرما رہے ہیں:

قال أبو الحسن الأشعري: تفضيل أبي بكر على غيره من الصحابة قطعي
قلت قد أجمع عليه السلف وما حكي عن بن عبد البر أن السلف اختلفوا في تفضيل
أبي بكر وعلى رضي الله تعالى عنهما فهو شيء غريب انفرد به من غيره ممن
هو أجل منه علماً واطلاعاً منهم الشافعي۔
(تفسیر مظہری)

”حضرت ابوالحسن الاشعری فرماتے ہیں کہ:

حضرت ابو بکر صدیق کی دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان پر فضیلت قطعی ہے، میں کہتا
ہوں کہ اسلاف کرام کا اس تفضیل پر اجماع ہے اور وہ جو ابن عبد البر سے منقول ہے کہ سلف کا
صدیق و مرتضیٰ کی تفضیل میں اختلاف ہے تو نقل غریب و شاذ ہے اور وہ اس نقل میں اپنے سے
زیادہ علم و دانش اور حقائق پر مطلع لوگوں سے منفرد ہیں جن میں امام شافعی رضی اللہ عنہ بھی شامل ہیں“
ابن ذائدہ قول لائق اعتبار اور قابل التفات نہیں ہے، یاد رہے کہ صرف قاضی صاحب

نے ہی اس روایت کو شاذ اور مردود قرار نہیں دیا بلکہ بہت سے اکابر نے اس کو مردود اور ناقابل اعتبار ٹھہرایا ہے اس لیے شاذ اور مردود قول کا سہارا لینا اور حضرت صدیق کی افضلیت کو مشکوک ٹھہرانے کی سعی نامشکور کرنا جیسے شاہ عبدالقادر صاحب نے کی ہے بہت بڑی دھاندلی، تحکم و سینہ پوری اور اپنے مذموم مقصد کو ہر حال ثابت کرنے کی نامراد کوشش ہے جس میں مردود اقوال کا سہارا لینے سے بھی گریز نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب فرمائے آمین

(۳) امام رازی علیہ الرحمہ نے تفسیر کبیر میں فرمایا:

نرت هذه الآية في فضل أبي بكر رضي الله عنه لأنه كان أول من أنفق
 مال على رسول الله في سبيل الله قال عمر: كنت قاعدًا عند النبي ﷺ وعنده
 أبو بكر وعليه عباءة قد خللها في صدره بخلال فتزل جبرئيل فقال: مالي أرى أبا بكر
 عليه عباءة قد خللها في صدره؟ فقال: أنفق على قبل الفتح۔

”یہ آیت کریمہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں نازل ہوئی ہے کیونکہ وہ پہلے
 شخص ہیں جنہوں نے رسول گرامی ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال عظیم خرچ کیا ہے سیدنا عمر
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بارگاہ نبوی میں بیٹھا تھا اور حضرت صدیق بھی موجود تھے، جنہوں
 نے اپنی عبا کو کانٹوں کے بٹنوں سے بند کیا ہوا تھا، جبرئیل امین نازل ہوئے پس کہا کیا وجہ ہے کہ
 میں دیکھتا ہوں کہ ابو بکر نے اپنی عبا کو کانٹوں کے خالوں سے بند کر رکھا ہے تو حضور کریم علیہ
 السلام نے فرمایا: انہوں نے فتح سے قبل اپنا سارا مال مجھ پر خرچ کر دیا ہے“ (اس لیے اس حالت
 فقر کو پہنچ گئے ہیں)

مزید فرماتے ہیں:

واعلم أن الآية دلّت على أن من صدر عنه الانفاق في سبيل الله وعتال مع
 أعداء الله قبل الفتح يكون أعظم حالاً من غيره ممن صدر عنه هذا ن الأمران

بعد الفتح و معلوم أن صاحب الانفاق أبو بكر و صاحب القتال هو علي ثم انه تعالى قدم صاحب الانفاق في الذكر علي صاحب القتال وفيه ايماء الي تقديم أبي بكر رضي الله عنه ولأن الانفاق من باب الرحمة و القتال من باب الغضب و قال تعالى: سبقت رحمتي غضبي فكان السبق لصاحب الانفاق۔

”دل و جان سے جان لے کہ یہ آیت کریمہ دلالت کر رہی ہے کہ جس شخص سے انفاق فی سبیل اللہ اور اللہ تعالیٰ کے اعداء کے ساتھ قتال فتح مکہ سے پہلے پائے گئے تو وہ عظیم تر حال اور مقام میں ہوگا بہ نسبت ان کے جن میں یہ امور فتح مکہ کے بعد صادر ہوئے اور ہر ایک کو معلوم ہے کہ صاحب انفاق کامل ابو بکر صدیق ہیں اور قتال اعداء میں کامل اکمل علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں۔ پھر باری تعالیٰ نے صاحب انفاق کو پہلے ذکر فرمایا صاحب قتال سے، لہذا اس میں اشارہ ہے حضرت صدیق کے مرتبہ و درجہ میں مقدم ہونے کی طرف (کیونکہ تقدم فی الذکر تقدم فی الشرف کو مستلزم ہوتا ہے) اور اس لیے کہ انفاق رحمت علی الخلق کے قبیل سے ہے، جب کہ قتال غضب و قہر کے قبیل سے ہے، اور فرمان باری تعالیٰ ہے کہ ”میری رحمت میرے غضب پر سبقت والی ہے“ لہذا صاحب انفاق کو ہی سبقت اور فضیلت حاصل ہوگی“

سوال:

اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہی صاحب انفاق ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں فرمایا: وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينَ وَ يَتِيمًا وَ
أَسِيرًا (الدھر، 76: 8) ”اللہ تعالیٰ کی محبت کی بناء پر کھانا کھلاتے ہیں مسکین یتیم اور قیدی کو“

الجواب:

مطلقاً کہنا کہ فلاں نے انفاق (خرچ) فرمایا یہ اسی صورت میں سچا آتا ہے جب کہ عظیم

قعات میں عظیم مال کو خرچ کرے جبکہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف سے اس طرح کا اتفاق ثابت نہیں ہے، جو ثابت ہے نماز میں انگوٹھی سائل فقیر کو دینا یا تین افراد کو کھانا کھلانا، لہذا اور اسے عرب میں ایسی صورت حال کو من أنفق سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔

ذكر الواحدی فی البسیط أن أبابکر کان أول من قاتل علی الاسلام ولأن
لیا فی أول ظهور الاسلام کان صبیاً صغیراً ولم یکن صاحب القتال وأما
بکر فانه کان شیخاً مقدماً وکان یذب عن الاسلام حتی ضرب بسببه أشرف
نه علی الموت۔ (تفسیر کبیر جلد ۱۰ ص ۴۵۲)

”علامہ واحدی نے بسیط میں ذکر فرمایا ہے کہ حضرت ابوبکر پہلے شخص تھے جنہوں نے اسلام کی خاطر قتال کیا اور حضرت علی آغاز اسلام میں چھوٹے بچے تھے اس وقت صاحب مال نہیں تھے لیکن ابوبکر صدیق بزرگ تھے اور عمر رسیدہ تھے اسلام کا دفاع کرتے تھے حتیٰ کہ اس دفاع کی وجہ سے کفار کی طرف سے آپ کو اس قدر تشدد کا نشانہ بنایا گیا کہ نوبت موت کے قریب پہنچ گئی۔“

جعل علماء التوحید هذه الآية دالة علی فضل من سبق الی الاسلام وأنفق
وجاهد مع الرسول علیه السلام قبل الفتح وبنوا الوجه فی ذالك وهو عظم موقع
نصرة الرسول علیه السلام بالنفس وانفاق المال فی تلك الحال وفي عدد
المسلمين قلة وفي الكافرين شوكة وكثرة عدد فكانت الحاجة الی النصر
والمعاونة أشد بخلاف ما بعد الفتح فان الاسلام صار فی ذالك الوقت
قویاً والكفر ضعيفاً ویدل علیه قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار وقوله علیه السلام ولا تسبوا أصحابی فلو أنفق أحدكم مثل جبل أحد
ذهباً ما بلغ مدأحدهم ولا نصيفه۔ (تفسیر کبیر جلد ۱۰ ص ۴۵۲ والحديث رواه البخاری)

”علمائے کرام نے اس آیتِ کریمہ کو دلیل بنایا ہے اس شخص کے شرف و فضل پر جو اسلام لانے میں سبقت لے گیا ہو اور جس نے فتح مکہ سے قبل رسول کریم علیہ السلام کی معیت میں مالِ راہِ خدا میں خرچ کیا اور جہاد کیا ہو اور اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان فرمائی ہے کہ رسول کریم ﷺ کی نصرت و امداد کا عظیم تر ہونا خواہ وہ مدد نفس اور ذات اور خدماتِ بدن کے لحاظ سے ہو یا اس شدت اور تنگدستی کی حالت میں مال خرچ کرنے کے لحاظ سے ہو جبکہ مسلمانوں کی تعداد قلیل تھی اور کافروں میں کثرت تعداد بھی تھی اور شان و شوکت بھی، تو ایسی صورت میں اعانت و نصرت کی طرف حاجت بہت شدید تھی بخلاف فتح مکہ کے بعد والی حالت کے کیونکہ اسلام اس وقت قوی و توانا ہو چکا تھا، کفر ضعیف و نزار ہو چکا تھا اور قلت و تنگ گدستی کی حالت میں انفاق و قتال کے شرف و فضل کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی ہے ”اور سبقت لے جانے والے اور اولیت حاصل کرنے والے مہاجرین و انصار“ اور اس طرح قولِ نبوی بھی اس پر دال ہے کہ ”میرے صحابہ کو سب و شتم مت کرو اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے تو وہ ان کے ایک سیر یا آدھ سیر جو کھجور کی برابری بھی نہیں کر سکتا“ جبکہ انہوں نے اس فقر و فاقہ اور تنگ دستی کے دور میں ہزاروں دینار اور لاکھوں درہم خرچ کیے اور سینکڑوں ہزاروں اونٹ اور گھوڑے جہاد فی سبیل اللہ کے لیے پیش کیے جن میں حضرت صدیق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کی ذاتیں سرفہرست ہیں بلکہ حضرت صدیق کو ان پر بھی اسلام لانے میں اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی خدماتِ جلیلہ سرانجام دینے کے لحاظ سے تقدم اور سبقت حاصل ہے، لہذا ان کا رجبہ اور مرتبہ سب سے بلند و بالا ہے“

(۴) علامہ عماد الدین اسماعیل بن کثیر دمشقی فرماتے ہیں:

ولا شك عند أهل الإيمان أن الصديق أبابكر رضي الله عنه له الحظ

الأوفر من هذه الآية فإنه سيد من عمل بها من سائر أئمة الأنبياء فإنه أنفق ماله كله

ء وجہ اللہ عزوجل ولم یکن لأحد عنده نعمة یحزیه بها۔

”اہل ایمان کے نزدیک اس ہر میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ حضرت صدیق کے اس آیت کریمہ سے بہت بڑا حصہ ہے کیونکہ وہ ان تمام لوگوں کے سردار ہیں جنہوں نے اس آیت کریمہ پر عمل کیا ہے بہ نسبت تمام انبیاء علیہم السلام کی امتوں کے، کیونکہ انہوں نے اپنا سبھی اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لیے خرچ کر دیا اور کسی کی طرف سے ان پر کوئی نعمت اور نفع نہیں تھا کہ وہ اس کے ذریعے اس نعمت کی جزاء اور بدلہ دے رہے ہوں“

اس کے بعد ابن کثیر نے وہ ساری روایت ذکر کی ہے جو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے (حضرت صدیق اکبر کا کانٹوں کے خلال والی عبا پہن کر بارگاہ نبوی میں حاضر ہونا، اس امین کا نازل ہو کر اس فقر و مسکنت کا سبب دریافت کرنا اور آپ کا فرمانا سانہ أنفق ماله فی قبل الفتح ”انہوں نے اپنا سارا مال مجھ پر فتح مکہ سے قبل خرچ کر دیا ہے“ اور ان کا عرض کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انہیں میرا سلام پہنچائیں اور دریافت کریں کہ اس فقر و مسکنت میں پر راضی ہو یا کہ ناراض ہو؟ نبی مکرم ﷺ نے آپ کو اللہ تعالیٰ کا سلام پہنچایا اور پوچھا کہ اللہ سے راضی ہو یا ناراض تو آپ نے عرض کیا

أستخط علی ربی عزوجل انی عن ربی راض۔

کیا میں اپنے رب تعالیٰ پر ناراض ہو سکتا ہوں میں اپنے رب سے راضی ہوں)

اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے ابن کثیر نے فرمایا:

هذا الحدیث ضعیف الاسناد من هذا الوجه۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۴ ص ۳۰۷)

”یہ حدیث اس طریق سے ضعیف الاسناد ہے“

ل:

ایک سند کے لحاظ سے ”ضعف“ جملہ اسناد کے لحاظ سے ضعف کو مستلزم نہیں ہوتا اور نہ ضعف سند ”علی الاطلاق“ ضعف متن کو مستلزم ہوا کرتا ہے جب کہ فضائل میں ضعیف بھی قابل استناد ہوا کرتی ہیں، لہذا اس روایت سے بھی استشہاد درست ہے اور آپ کی خدمات پر دلالت کرنے والی دیگر روایات بھی بکثرت موجود ہیں۔

الغرض جب حضرت صدیق اکبر کے لیے امم انبیاء پر اس آیت کریمہ کے مطابق عمل میں سیادت و قیادت حاصل ہے تو ان کا سب سے اعظم الدرجات اور اعلیٰ المراتب ہونا ثابت ہو گیا اور وہی ہمارا مدعا تھا۔ والحمد للہ علی ذالک۔

(۵) حضرت علامہ قرطبی اپنی تفسیر الحامع لاحکام القرآن میں اس آیت کریمہ کے تحت فرماتے ہیں:

قال الکلبی : نزلت فی ابی بکر رضی اللہ عنہ ففیہا دلیل واضح علی تفضیل ابی بکر و تقدیمہ لآلہ اول من أسلم وعن بن مسعود رضی اللہ عنہ اول من أظہر الاسلام بسیفہ النبی ﷺ وأبو بکر ولآلہ اول من أنفق علی نبی اللہ ﷺ۔

(جلد ۱۷ ص ۲۰۶)

”یہ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی اور اس میں ان کی افضلیت اور صحابہ کرام علیہم الرضوان پر سبقت اور تقدم کی واضح دلیل موجود ہے، کیونکہ وہی پہلے شخص ہیں جو سب سے اول مشرف باسلام ہوئے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ پہلے شخص جنہوں نے اسلام کو تلواریں کے ساتھ ظاہر فرمایا وہ نبی کریم ﷺ ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق اور ابو بکر پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنا مال نبی کریم ﷺ پر خرچ کیا“

بعد ازاں علامہ قرطبی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی عباء کی کانٹوں سے بندش اور اللہ تعالیٰ کا ان کے راضی یا ناراض ہونے کا سوال ذکر کیا جس کے جواب میں

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے تین مرتبہ عرض کیا انی عن ربی راض میں اپنے رب سے راضی ہوں، تو رسول گرامی ﷺ نے فرمایا:

فان الله يقول لك قد رضيت عنك كما أنت عني راض۔

”اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں تجھ سے راضی ہو چکا جیسے کہ تو مجھ سے راضی ہو چکا“

فبکی ابوبکر رضی اللہ عنہ

”تو ابوبکر اللہ تعالیٰ کی کرم نوازی اور ذرہ پروری پر خوشی اور مسرت سے رو پڑے“

جبریل امین علیہ السلام نے عرض کیا:

والذى بعثك يا محمد بالحق لقد تخللت حملة العرش بالعباء منذ تخلل

صاحبك هذا بالعباء۔

”اس ذاتِ اقدس کی قسم جس نے آپ کو اے محمد ﷺ حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے

کہ حاملین عرش نے بھی اپنی عباؤں کو اس روز سے اس طرح کانٹوں کے ساتھ اپنے سینوں پر بند

کر رکھا ہے جب سے کہ تمہارے اس صاحب نے عباء کو کانٹوں سے بند کیا ہے“

قُلَّمَتِ الصَّحَابَةُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَقْرَوُا لَهُ بِالْتَّقَدُّمِ وَالسَّبْقِ وَقَالَ عَلِيٌّ بْنُ

أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَبَقَ النَّبِيُّ ﷺ وَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ وَثَلَّثَ عُمَرُ فَلَا أُوتِي بِرَجُلٍ

فَضَّلَنِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا جَلَّدَتْهُ حَدَّ الْمَفْتَرِي ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَطَرَحَ الشَّهَادَةَ۔

(تفسیر قرطبی جلد ۱۷ ص ۲۰۶)

”اس لیے صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اپنی ذاتوں پر ان کو مقدم ٹھہرایا، زبانی بھی ان

کے تقدم اور سبقت کا اقرار و اعتراف فرمایا، مولائے مرتضیٰ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے

ہیں: ”سب سے سابق اور مقدم نبی مکرم ﷺ ہیں دوسرے نمبر پر ابوبکر صدیق اور تیسرے نمبر پر

عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہیں، میرے پاس نہیں لایا جائے گا ایسا شخص جس نے مجھے ابوبکر پر فضیلت

دی ہو مگر یہ کہ میں اس کو افتراء پر داز اور بہتان تراش کی حد اسی کوڑے لگاؤں گا اور اس کی شہادت کو ناقابل قبول ٹھہراؤں گا“ (ظاہر ہے کہ حد قطعی امور میں لگائی جاسکتی ہے نہ کہ ظنی امور میں لہذا نگاہ مرتضیٰ میں افضلیت صدیق قطعی ہے)

اگر خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے دور میں حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کی افضلیت اور برتری معروف و مشہور ہوتی تو اب اس پر پابندی لگانا اور فضیلت دینے والے کو اس قدر تشدید و تغلیظ کا نشانہ بنانا اور اس کی شہادت کو بھی مردود ٹھہرانا کیونکر روا ہو سکتا تھا اور برسر منبر بھرے مجمع میں اس تغلیظ و تشدید کے اعلان پر کسی طرف سے رد و قدح اور تنقید و انکار کا نہ پایا جانا کیونکر متصور ہو سکتا تھا؟ جبکہ اس امت کی شان ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اور وہ اظہار حق اور ابطال باطل میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے بھی نہیں ڈرتے تو یہ امر اس حقیقت کا منہ بولتا ثبوت ہے کہ اس دور میں خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم پر حضرت علی کی تفصیل کا تصور تک نہ تھا یہ صرف عبداللہ بن سبا یہودی کا منافقانہ کردار تھا جس نے تفصیل علی اور خلافت بلا فصل کے نظریات سے آغاز کیا اور خلفائے ثلاثہ کو ظالم و غاصب اور کافر تک کہہ دیا پھر مولا علی کی الوہیت کا عقیدہ ظاہر کیا اور بالآخر اس کو آگ میں جلا کر راکھ کر دیا گیا لیکن اس کے شیطانی وساوس بعض لوگوں میں اب بھی سرایت کیے ہوئے ہیں۔

فتح مکہ سے قبل انفاق فی سبیل اللہ کا درجہ زائد ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا:

لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الاسلام ومثل ذلك كان على

المنافقين حينئذ أشق والأجر على قدر النصب واللہ اعلم۔

”ضعف اسلام کی وجہ سے نفقات کی طرف لوگوں کی حاجت بکثرت تھی اور انفاق فی

سبیل اللہ والا عظیم عمل اس وقت منافقین پر بہت شاق اور گراں بار تھا اور اجر بھی محنت مشقت کے

مطابق اور موافق ہوتا ہے تو اس لیے اس انفاق کا درجہ بہت اعظم اور اعلیٰ ہو گیا“

قول:

اس اتفاق اور قتال میں سرفہرست امت میں سے ابوبکر صدیق ہیں اور خود مولائے مرتضیٰ نے بھی ان کو نبی مکرم ﷺ کے بعد سب سے مقدم اور بلند مرتبت ٹھہرایا ہے اور تقدم دنیوی حکام میں بھی ہوتا ہے اور دینی احکام میں بھی، حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم

”ہمیں رسول کریم علیہ السلام نے حکم دیا کہ ہم لوگوں کو ان کے مرتبہ و مقام کے مطابق

بلکہ دیں“

تمام منازل سے بلند تر منزلت والا امر از روئے مرتبہ و مقام کے نماز ہے اور نبی مکرم ﷺ نے فرمایا:

مروا أبابكر فليصل بالناس

”ابوبکر صدیق کو پابند کرو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں“

گویا احکام دنیا سے احکام دین مقدم ہیں اور ان میں سے سب پر نماز کو تقدم اور سبقت حاصل ہے اور اس میں رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے حضرت صدیق کو مقدم فرما کر سب پر ان کی افضلیت اور سبقت و برتری ثابت فرمادی“ (ملخص مقال القرطبی)

اسی لیے مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

رضينا لدنيانا من رضىه رسول الله ﷺ لدينا۔

”ہم نے اپنی دنیا کے لیے اسی کو مقدم ٹھہرایا اور اپنا حاکم و خلیفہ بنایا جس کو رسول گرامی

ﷺ نے ہمارے دین میں ہماری امامت کے لیے پسند فرمایا“

کیا خلفاء کرام علیہم الرضوان کو خلافت کی وجہ سے افضلیت حاصل ہوئی؟

تنبیہ نبیہ:

اس آیت کریمہ میں جو عظمت اور رفعت منزلت ذکر کی گئی ہے وہ خلافت و حکومت اور سیاست دنیا کے لحاظ سے نہیں ہے بلکہ اپنے مجاہدات و ریاضات اور ذاتی کمالات اور فضائل اور امتیازات و خصائص کے لحاظ سے ہے، لہذا خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کو فقط خلافت و حکومت اور حسن تدبیر اور کامل نظم و ضبط کے اعتبار سے افضل قرار دینا جیسے شاہ عبدالقادر گیلانی صاحب کا نظریہ ہے یا سیاسی اور دنیوی اقتدار کے لحاظ سے ان میں افضلیت تسلیم کرنا جیسے ڈاکٹر طاہر القادری صاحب کی سوچ ہے سراسر غلط، بے بنیاد اور نص قرآنی کے خلاف ہے بلکہ جو زندگی بھر خلیفہ نہ بنے اور کبھی انہیں خلیفہ بننے کا خواب میں بھی خیال نہ آیا ان کے لیے اپنی خدمات اسلامیہ کے مطابق یہ عظمت و رفعت ثابت ہے اور اس امر کا قائل کون سا دشمن عقل و دانش ہوگا کہ بالعموم سابقین اولین مہاجرین و انصار تو ذاتی کمالات اور خدمات اسلام کی بنا پر فضیلت مآب بنے لیکن خلفاء کرام محض خلافتی اقتدار اور دنیوی سیاست کی وجہ سے اس عظمت اور رفعت کے مالک بن گئے حالانکہ وہ ان حضرات کے سردار اور پیشوا ہیں۔

(۶) قاضی بیضاوی علیہ الرحمہ نے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرمایا:

والآیۃ نزلت فی ابی بکر رضی اللہ عنہ فانہ اول من آمن وأنفق فی سبیل اللہ و خاصم الکفار حتی ضرب ضرباً أشرف منه علی الهلاک۔

(بیضاوی مع حاشیہ شہاب جلد ۸ ص ۱۵۵)

”یہ آیت کریمہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ وہی سب سے پہلے ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کیا اور کفار کے ساتھ خصومات اور مقابلے کئے حتیٰ کہ آپ کو شدید ضربیں آئیں جن سے ہلاکت کے قریب پہنچ گئے تھے“

(۷) شہاب الدین نے اپنے حاشیہ بیضاوی میں علامہ واحدی کے حوالے سے:

کلبی والا قول اور اس کے بیان کردہ عظمت درجات کے وجوہات بھی بیان کیے اور حضرت جبرئیل علیہ السلام کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام پیش کرنا اور رضامندی کے بارے میں دریافت کرنا ذکر کیا نیز حضرت صدیق کا عرض کرنا کیا میں اپنے رب تعالیٰ پر ناراض ہو سکتا ہوں؟ میں اپنے رب تعالیٰ سے راضی ہوں تین دفعہ عرض کرنا، انا عن ربی راض، ذکر فرمایا ہے جیسے کہ ذکر کیا جا چکا ہے۔

عترض مبنی بر قول کشف اور جواب از علامہ شہاب
لیکن کشف کے قول کے ساتھ اس تخصیص پر اعتراض نقل کیا

والأظهر ما في الكشاف من المراد بهم والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار۔ الذين قال فيهم النبي ﷺ لو أنفق أحدكم مثل جبل أحد هبأ ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وأيد بقوله تعالى أولئك أعظم لكن الصديق دخل فيهم دخولا وليا وأما الاختصاص فلا يوافقه۔

”اور زیادہ ظاہر وہ ہے جو کشف میں ہے کہ اولئك اعظم درجہ سے تمام سابقون ولون مهاجرین و انصار مراد ہیں جن کے حق میں نبی رحمت ﷺ نے فرمایا: ”اگر تم میں سے کسی نے احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کیا تو وہ ان کے سیر آدھ سیر جو کھجور کی برابری بھی نہیں کر سکے گا“ اور اس کی تائید میں اولئك اعظم کے اسم اشارہ کے صیغہ جمع کو پیش کیا لیکن حضرت صدیق ان مهاجرین و انصار سابقون ولون میں دخول اولی کے طور پر داخل ہوں گے البتہ ان کے ساتھ اختصاص کے موافق یہ جمع والے صیغہ نہیں ہیں“

اس اعتراض پر جوابی کارروائی کرتے ہوئے علامہ خفاجی فرماتے ہیں:

قلت اذا صح نزولها في الصديق فكل هذا مطروح على الطريق فانه رضى الله عنه أنفق قبل الفتح وقبل الهجرة جميع ماله و بذل نفسه معه كما أشار اليه

المصنف و بلغ فی ذالک الی مالہ یبلغہ أحد من الصحابة ولذا قال علیہ السلام لیس أحد آمن علی بصحبته من أبی بکر و خصوص السبب لا یدل علی تخصیص الحکم فلذا قال اولئک لیشمل غیرہ ممن اتصف بذالک و کونہ اکمل أفرادہ یکفی لنزولہا فیہ
(عناية القاضي جلد ۸ ص ۱۵۶)

”میں کہتا ہوں اس آیت کریمہ کا نزول صحیح طور پر حضرت صدیق کے حق میں ثابت ہو چکا تو کشاف وغیرہ کے دعویٰ راستہ پر پامالی کے لیے پھینکنے کے قابل ہیں، کیونکہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فتح مکہ سے قبل بھی اپنا سارا مال خرچ کیا اور ہجرت سے قبل بھی تمام مال خرچ کیا بلکہ اس ساتھ ساتھ اپنی جان کو بھی صرف کیا جیسے کہ مصنف (قاضی بیضاوی علیہ الرحمۃ) نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ انہوں کفار کے ساتھ خصومات میں اپنی جان تک کو ہلاکت میں ڈال دیا تھا اور اس انفاق اور قتال میں اس حد تک پہنچے جہاں کوئی دوسرا صحابی نہ پہنچ سکا، اسی لیے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا: ”کوئی شخص مجھ پر اپنی صحبت (اور مال صرف کرنے کے) لحاظ سے ابو بکر جیسا محسن نہیں ہے“

(رہا معاملہ صغی جمع کے استعمال کرنے کا) تو اس کا سبب یہ ہے کہ خصوص سبب، خصوص حکم کو مستلزم نہیں ہوتا، اسی لیے فرمایا اولئک اعظم درجۃ تا کہ ایسی صفات کے ساتھ متصف ہونے والے دوسرے افراد کو بھی شامل ہو جائے (اور ان کے لیے وجہ ترغیب بن جائے) اور حضرت صدیق اکبر کا اس کے اکمل افراد میں سے ہونا اس آیت کے ان کے حق میں نزول کے لیے کافی ہے (اور ان کا اکمل افراد ہونا حقیقت مسلمہ ہے)

افضلیت صدیق اکبر پر تیسری قرآنی دلیل

اولوالفضل ہونے سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی افضلیت پر استدلال

لَايَةُ الثَّلَاثَةِ:

قال الله تعالى:

وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ
الْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ
فُورٌ رَحِيمٌ۔ (سورة نور، 24:22)

”اور نہ قسم اٹھائیں فضیلت مآب لوگ تم میں سے اور مال دار کہ وہ دیں قرابت داروں
اور مسکینوں اور راہ خداوند تعالیٰ میں ہجرت کرنے والوں کو، اور چاہیے کہ معاف کریں اور درگزر
سے کام لیں۔ کیا تم پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے؟ اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا
نعم فرمانے والا ہے“

شان نزول:

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر جب تہمت لگائی گئی تو تہمت لگانے
والے لوگوں میں بد قسمتی سے حضرت مسطح بھی شامل ہو گئے حالانکہ وہ آپ کا قرابت دار بھی تھے
اور ان کے اخراجات کی کفالت بھی آپ کیا کرتے تھے، ان کی جسارت پر آپ نے قسم اٹھائی کہ
مسطح کے اخراجات کی کفالت نہیں کروں گا، اس موقع پر ان کو اعلیٰ ترین اخلاق اور بلند ترین
صفات کو اپنانے کا درس دیتے ہوئے یہ کلمات طیبات نازل فرمائے گئے۔

برائی کا بدلہ احسان کو روک کے دینا اربابِ فضل اور مالی وسعت والوں کے لائق نہیں ہے وہ قرابت دار بھی ہے، مسکین فقیر بھی ہے اور مہاجر فی سبیل اللہ بھی ہے۔ لہذا اس کے خلاف انتقامی کارروائی کی بجائے عفو و درگزر سے کام لینا چاہیے اور اخلاقِ الہیہ کے ساتھ متخلق اور متصف ہونا چاہیے وہ کس قدر قدرت و طاقت کا مالک ہے اور انتقام پر قادر ہے لیکن عفو و معافیت سے کام لیتا ہے تو تمہیں بھی وہی سنتِ الہیہ بروئے کار لانی چاہیے کیا تمہیں پسند نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی مغفرت خاصہ سے بہرہ ور فرمائے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا اور انعام سے نوازنے والا ہے۔

وجہ استدلال :

ان کلماتِ قدسیہ میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو اولو الفضل والسعة سے تعبیر کیا گیا ہے اور قاعدہ عطف یہی ہے کہ ”معطوف علیہ اور معطوف میں مغایرت ہونی چاہیے“ ذات کے لحاظ سے ہو مثلاً: اطیعوا اللہ والرسول یا صفات کے لحاظ سے مغایرت ہو جس طرح یہاں پر اولی القربى والمساكين والمہاجرین میں تغایر صفات کی وجہ سے حرف عطف ذکر کیا گیا ہے اور یہاں السعة سے تو مال داری اور خوش حالی مراد ہونا متعین ہے تو لامحالہ فضل سے دینی ایمانی اور روحانی فضل و شرف مراد ہوگا، اس طرح حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی امتیازی اور انفرادی شان اور فضیلت مآب ہونے کا اعزاز و امتیاز ثابت ہو جائے گا۔

اکابرینِ علمائے کرام اور آئمہ تفسیر کے ارشادات:

(۱) علامہ قاضی بیضاوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

انه نزل فی ابی بکر رضی اللہ عنہ و قد حلف أن لا ینفق علی مسطح بعد و کان ابن خالته و کان من فقراء المہاجرین اولو الفضل منکم فی الدین والسعة فی المال و فیہ دلیل علی فضل ابی بکر و شرفہ۔

”یہ قول باری تعالیٰ حضرت صدیق کے حق میں نازل ہوا جب آپ نے قسم اٹھالی تھی
 سطح پر بعد ازیں مال خرچ نہیں کروں گا جبکہ وہ آپ کے خالہ زاد بھائی تھے اور فقراء اور
 برین میں سے تھے تو یہ قول نازل ہوا کہ تم میں سے دین میں فضل و شرف والے اور مالی
 منت والے حضرات ایسی قسم نہ اٹھائیں کہ اب ہم اخراجات میں اس کی کفالت نہیں کریں گے
 اس ارشادِ خداوندی میں حضرت ابوبکر صدیق کے فضل و شرف پر عظیم دلیل موجود ہے“
 (علامہ قاضی شہاب الدین تفسیر بیضاوی کے حاشیہ میں فرماتے ہیں:

قوله فی الدین اشارة الى أن الفضل بمعنى الزيادة وخصها بالدین
 کر السعة بعده ولذا دلت علی فضل ابی بکر لتزولها فيه والمنکر لذلك خذله الله
 لئلی حمله علی فضل المال ویرده أنه یتکرر مع قوله والسعة۔

(جلد ۶ ص ۳۶۷)

”بیضاوی علیہ الرحمہ نے الفضل فی الدین فرما کر اشارہ کر دیا کہ فضل بمعنی زیادتی
 ہے اور اس سے مراد دین میں زیادتی اور برتری ہے کیونکہ مال میں وسعت اور برتری کا ذکر
 ظہور میں پایا گیا ہے اسی لیے یہ آیت حضرت صدیق کی فضیلت و برتری پر دلالت کر رہی ہے
 کیونکہ انہیں کے حق میں نازل ہوئی ہے اور جو ابوبکر صدیق کے دینی شرف و فضل کا منکر ہے اللہ
 تعالیٰ اس کو ذلیل اور رسوا کرے اس نے اس قول باری تعالیٰ کو مالی برتری پر محمول کیا ہے مگر اس پر
 دوا انکار کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت حال میں الفضل اور السعة کا معنی ایک ہو جائے گا اور تکرار
 بے فائدہ لازم آئے گا“

امام رازی کے نکتہ ہائے لطیف کا خلاصہ:

(۳) حضرت امام رازی علیہ الرحمہ نے اس آیت کریمہ کے تحت جو کچھ فرمایا وہ آب و زر سے
 لکھنے کے قابل ہے، اللہ تعالیٰ ان کو جزائے جزیل اور اجر جمیل عطا فرمائے جس کا خلاصہ بقدر

الامکان پیش کیا جائے گا:

جس طرح اللہ تعالیٰ نے اہل افک اور ان کے کلام کو سننے والوں کو آداب و اخلاق سکھلائے اسی طرح حضرت ابوبکر صدیق کی تربیت فرمائی اور مسطح پر خرچ کرنے سے جو قسم کھالی تھی اس سے منع فرما دیا، خرچہ بحال کرنے اور غنودرگزر سے کام لینے کا حکم دیا اور حضرت صدیق نے اس غنودرگزر والے حکم کی پوری تعمیل کی اور فرمایا:

قبلت ما أنزل الله على الرأس والعين وانما فعلت بكم ما فعلت اذ سخط الله عليكم فاما اذا عفا عنكم فمرحبا بكم۔

”جو حکم اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا میں نے بسر و چشم قبول کیا اور میں نے تمہارے ساتھ جو سلوک کیا تھا یہ اس وقت تھا جب کہ اللہ تعالیٰ تم پر ناراض ہوا، جب اس نے معاف فرما دیا تو میری طرف سے بھی تمہارے لیے مرحبا ہے
آپ نے مسطح کو پہلے کی نسبت دگنا نفع دینے کا التزام فرمایا۔

أجمع المفسرون على أن المراد من قوله ”اولو الفضل“ أبو بكر رضي الله

عنه۔ الخ

”تمام مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ قول باری تعالیٰ اولو الفضل سے حضرت ابوبکر صدیق مراد ہیں“

اور یہ آیت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ آپ رسول گرامی ﷺ کے بعد افضل الناس تھے، کیونکہ جس فضل کا یہاں ذکر کیا گیا ہے وہ دنیوی ہے یا دینی؟ پہلی شق باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس فضل کو مقام مدح میں ذکر فرمایا ہے اور دنیا کی مدح اللہ تعالیٰ کی طرف سے جائز نہیں ہے، علاوہ ازیں اس میں والسعة کا ذکر کرنا محض بن جائے گا تو اس سے دینی فضل مراد ہونا متعین ہو گیا۔ اگر دوسرا کوئی شخص آپ کے ساتھ اس فضل میں مساوی اور شریک ہوتا ہے

درجاتِ دینیہ میں تو پھر آپ صاحبِ فضل نہیں ہو سکتے کیونکہ مساوی فاضل نہیں ہو سکتا تو جب اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے فضل علی الاطلاق ثابت فرمایا اور اسے کسی شخص کے ساتھ اور کسی نسبت و اضافت سے مقید نہ فرمایا تو لامحالہ آپ کا افضل الخلق (بعد الانبیاء) ہونا ثابت ہو گیا۔ رسول گرامی ﷺ کے حق میں اس عموم و اطلاق پر عمل متروک ہو گا فیقی معمولاً بہ فی حق الغیر تو آنحضرت ﷺ کے بعد والوں پر آپ کا فضل و شرف ثابت ہو جائے گا۔

سوال:

ہم نہیں تسلیم کرتے کہ یہ آیت کریمہ ابو بکر صدیق کے ساتھ مختص ہے اور اجماع کا دعویٰ غیر مسلم ہے۔

جواب:

ہم کہتے ہیں جس شخص نے بھی کتب تفسیر اور کتب احادیث کا مطالعہ کیا ہے اس پر یہ حقیقت مخفی نہیں رہ سکتی کہ اس آیت مقدسہ کا ابو بکر صدیق کے ساتھ اختصاص حد تو اتر تک پہنچا ہوا ہے اور اس کا انکار جائز ہو تو پھر ہر متواتر کا انکار جائز ہوگا (جس کا کوئی عقل مند قائل نہیں ہو سکتا) نیز یہ آیت مقدسہ اس پر دال ہے کہ اولوا الفضل سے مراد افضل الناس ہے اور امت کا اس پر اجماع مرکب ہے کہ افضل الناس یا ابو بکر صدیق ہیں یا علی مرتضیٰ، جب ہم واضح کر دیں گے کہ یہاں پر علی مرتضیٰ مراد نہیں ہو سکتے تو ابو بکر صدیق کا تعین حتمی طور پر لازم آ جائے گا۔ یہاں پر حضرت علی مراد نہ ہونے کی پہلی وجہ یہ ہے کہ اس آیت کا ماقبل اور مابعد حضرت صدیق کی صاحبزادی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متعلق ہے تو اندریں صورت حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تذکرہ درمیان میں مکمل طور پر بے ضابطہ، بے ربط و بے تعلق اور قابل رد و انکار ہوگا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس ہستی کو اولوا الفضل کے علاوہ اولو السعة سے بھی تعبیر کیا گیا

ہے اور اس وقت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنی دنیوی زندگی میں مالی وسعت اور فراخی کے مالک نہیں تھے۔

امام رازی کے ذکر فرمودہ لفظی فوائد اور وجوہ فضیلت:

اچھی طرح ذہن نشین رکھو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کو اس آیت میں صفات عجیبہ کے ساتھ موصوف فرمایا ہے جو ان کے دین متین میں بلندی درجت پر دل ہیں:

(۱) باری تعالیٰ نے ان کو جمع والے صیغہ کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور جب واحد کو جمع

کے ساتھ تعبیر کیا جائے تو یہ اس کے علو شان کی دلیل ہوتی ہے، جیسے کہ ارشاد خداوند تعالیٰ ہے:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ تُو پھر غور کرو جس شخص کے حق میں اللہ

رب العزت کی ذات والا صفات بمع اپنے تمام تر جاہ و جلال کے واحد کی بجائے جمع کے لفظ

استعمال فرمائے اس کے علو شان کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے؟

(۲) باری تعالیٰ نے ان کو صاحب فضل ہونے کے ساتھ موصوف فرمایا اور اس

میں کسی طرح کی تقید و تخصیص نہیں فرمائی اور فضل میں افضال بھی داخل ہے جس سے

معلوم ہوتا ہے کہ آپ جس طرح صاحب فضل تھے علی الاطلاق اسی طرح علی الاطلاق

صاحب افضال بھی ہیں یعنی دوسروں کے لیے فیض رساں بھی ہیں۔

(۳) افضال نام ہے اس چیز کے افادہ کا جو لائق و مناسب بھی ہو اور اس میں عوض

نہ پایا جائے، لہذا کوئی شخص چھری دے ایسے بندے کو جو اپنے آپ کو قتل کرنا چاہتا ہو تو اس کو

افضال نہیں کہا جائے گا کیونکہ اس نے غیر مناسب چیز عطا کی ہے اور اگر کوئی مناسب چیز

دوسرے کو دیتا ہے لیکن اس سے مالی معاوضہ کا طالب ہے یا مدح و ثنا اور شکریہ کا تو پھر وہ شخص

مستفیض کہلائے گا نہ کہ مفیض اور مفضل، جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی توصیف میں فرمایا:

وَسَيُحِبُّهَا الْأَتَقَى (17) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (18) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ

زَی (19) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (20) وَلَسَوْفَ يَرْضَى (21) (اللیل)

یعنی وہ اپنا مال خرچ کرتے ہیں تزکیہ حاصل کرنے کے لیے نہ کہ کسی کی نعمت کا بدلہ لینے کے لیے بلکہ صرف اور صرف ربِ اعلیٰ کی رضا مندی اور خوشنودی حاصل کرنے کے لیے۔ جب کہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا:

إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا
عَبَوْنَا قَمَطِرًا (الدھر، 76: 9, 10)

کہ بے شک ہم تمہیں کھلاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے، ہم تم سے جزا حاصل کرنے اور شکریہ ادا کرنے کا ارادہ نہیں رکھتے، بے شک ہمیں اپنے رب سے ایک ایسے دن کا ڈر جو بہت ترش نہایت سخت ہے۔

الغرض علی المرتضیٰ کی عطا کا موجب خوفِ عقاب ہے اور حضرت ابوبکر نے جو دیا وہ مال میں بھی اتم و اکمل ہوا۔

(۴) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ اَوْ مِنْ كَالْفِطْرِ تَمِيزُ كَيْ لِيْهِ تُوْجُوْا
یا اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کو تمام مومنین سے ممتاز ٹھہرایا، ان کے اُولُو الْفَضْلِ ہونے والی
ت کے ساتھ اور جس صفت کے ساتھ امتیاز حاصل ہو رہا ہے اس کا حصول فی الغیر محال
ہے ورنہ وہ اس شخص کی ذات کے لیے ممیز ہو ہی نہیں سکتی، تو معلوم ہوا کہ اُولُو الْفَضْلِ ہونا
کا خاصہ ہے کسی دوسرے میں متحقق نہیں ہے۔

(۵) فضل کو طاعتِ خداوندی اور اس کی عبادت پر حمل کرنا ممکن ہے اور السعة کو
خدا پر بالعموم اور اہل اسلام کے ساتھ بالخصوص احسان والے معنی پر حمل کرنا ممکن ہے تو گویا
نرت ابوبکر جامع تھے تعظیم لامر اللہ کے اور شفقت علی خلق اللہ کے۔ اور یہ دونوں

اوصاف مراتب صدیقین کے اعلیٰ اوصاف میں سے ہیں اور جو اس شان کا مالک ہوگا اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہوگا، کیونکہ اس کا ارشاد گرامی ہے:

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ۔

”بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے ساتھ ہے جنہوں نے تقویٰ اختیار کیا اور ان کے

ساتھ ہے جو درجہ احسان پر فائز ہیں“

انہیں دو صفات کمال کے ساتھ اتصاف کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے زبانِ رسول ﷺ

کے ذریعے انہیں فرمایا:

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا

”غم مت کرو بیشک اللہ تعالیٰ ہم دونوں کے ساتھ ہے“

(۶) انسان سعة کے ساتھ اسی وقت موصوف ہوتا ہے جب صاحبِ جود و عطا

ہو، محبوبِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا:

خير الناس من ينفع الناس

”سب لوگوں سے بہتر وہ ہے جو لوگوں کو نفع پہنچانے والا ہے“

آیت اس امر کی دلیل ہے کہ آپ اس پہلو سے بھی افضل تھے آپ ہر خداداد نعمت میں

بہت زیادہ جود و عطا سے کام لینے والے تھے ایک طرف لوگوں کو مالی منافع سے بہرہ ور فرماتے

تھے تو دوسری طرف دین اسلام کی طرف دعوت کے ذریعے اور دوزخ سے دور کرنے اور جنت

میں داخل کرنے کے لحاظ سے بھی صاحبِ فضل و وسعت تھے اور آپ کے اسی عظیم جود و نوال کی

دلیل ہے کہ جس دن اسلام لائے حضرت عثمان ذوالنورین حضرت طلحہ، حضرت زبیر سعد بن ابی

وقاص اور عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہم کو بھی آپ ﷺ کی بارگاہِ اقدس میں حاضر کر دیا جب کہ یہ

سبھی حضرات آپ کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہو چکے تھے اور ان کا جود و نوال تعلیم دین اور ہدایت

پر مشتمل تھا جیسے کہ مال کے بذل و صرف پر مشتمل تھا پس آپ اس امر کے حق دار ہیں کہ ان کو فضل ہونے کے ساتھ ساتھ اہل سعة ہونے والی صفتِ کاملہ سے موصوف مانا جائے۔

اسلام لانے والا شخص کون ہے؟

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ لوگوں کو اس میں اختلاف ہے کہ اول اول اسلام لانے والا کون حضرت ابوبکر یا حضرت علی؟

لیکن اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ علی مرتضیٰ اسلام لاتے ہی تبلیغ دین میں مشغول ہوئے لیکن ابوبکر صدیق اسلام لاتے ہی دین کی تبلیغ میں مشغول ہو گئے تو حضرت صدیق م کے پہلے مبلغ ٹھہرے۔ نہی مکرم ﷺ کے بعد تو اس پہلو سے بھی آپ کو بعد الرسول الناس تسلیم کرنا لازم و واجب ہے۔

نیز نہی مکرم ﷺ کا فرمان ہے کہ ”جو شخص اسلام میں اچھا طریقہ جاری کرتا ہے تو اسے کا بھی اجر و ثواب ملے گا اور اس کے مطابق عمل کرنے والوں کے اجر و ثواب کی مانند بھی ثواب ملے گا“ تو لازم ٹھہرا کہ امت محمدیہ کے تمام داعیان اسلام کے اجر و ثواب کے برابر آپ کا اجر و ثواب ملے۔ اس طرح بھی اس آیت کریمہ میں آپ کی افضلیت پر دلالت موجود ہے۔

(۷) ظلم و ستم قریبوں کی طرف سے زیادہ سخت ہوتا ہے، نیز جب انسان کسی کے احسان کرے اور وہ اس کا بدلہ برائی سے دے خواہ اجنبی ہی ہو تو وہ اسے ت شدد ہوتی اور جب قرابت بھی ہو اور نیکی کا بدلہ بدی سے دیا جائے جیسے کہ سطح میں دونوں جہتیں موجود ہیں بایں ہمہ اس نے ابوبکر صدیق کو شدید ترین ایذا پہنچائی تو اس کا ضرر اور اثر بد حضرت یق کے دل پر کتنا ہوگا؟ بایں ہمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم دیا کہ وہ سطح سے بر و احسان کو نہ س بلکہ سابقہ ہو و احسان والی صورت کو برقرار رکھیں تو یہ عظیم ترین مجاہدات کے قبیل سے ہے بلا شک و شبہ یہ کفار کے ساتھ حرب و قتال کی نسبت بھی شدید تر ہے کیونکہ یہ نفس کے ساتھ جہاد

ہے اور وہ کفار کے ساتھ، اور نفس کے ساتھ جہاد زیادہ شاق اور دشوار ہوتا ہے اس لیے محبوب کریم علیہ السلام نے فرمایا:

رجعنا من الجہاد الا صغریٰ الجہاد الا کبر

یعنی ہم کفار کے ساتھ قتال سے نفس کے ساتھ نماز کی صورت میں قتال کی طرف لوٹے

اقول:

دشمن جتنا سخت ہو جہاد اتنا ہی افضل ہوتا ہے کماورد: أعدی أعداءك نفسك التي بين جنبيك اور سب دشمنوں سے بڑا دشمن تیرا وہ نفس ہے جو تیرے دو پہلوؤں کے درمیان ہے، لہذا جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو اس عظیم و شدید جہاد کا حکم دیا گیا اور انہوں نے کما حقہ وہ جہاد کر دکھلایا تو ان کی افضلیت اور برتری واضح ہو گئی۔

(۸) اللہ تعالیٰ نے جب حضرت صدیق کو اس جہاد کا حکم دیا تو ان کو اولو الفضل اور اولو السعة سے تعبیر فرمایا گویا کہ وہ فرماتا ہے ”اے ابوبکر صدیق! تو اس سے بہت بلند و بالا ہے کہ تو اس کی اساءت اور برائی کا بدلہ دے، جب کہ تو اس سے وسیع القلب ہے کہ پوری دنیا کا تیرے ہاں کوئی وزن ہو لہذا تمہارے فضل و وسعت کے لائق یہ نہیں کہ مسطح سے اپنے احسان اور نیکی کو روکے بسبب اس اساءت کے جو اس سے صادر ہوئی“ اور یہ ہر اک کو معلوم ہے ہی کہ ایسے خطابات کے مخاطب اعلیٰ درجہ کے فضل و شرف اور دین میں بلند و بالا مقام پر فائز لوگ ہی ہوا کرتے ہیں۔

(۹) الفضل اور السعة، معرف باللام ہیں اور مخصوص فضل و وسعت پر قرین قائم نہیں ہے، تو لامحالہ عموم و استغراق مراد ہوگا تو ثابت ہوا کہ کل فضل اور کل سعت ابوبکر صدیق کے لیے ثابت ہے، جس طرح کہا جائے: فلان هو العالم تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ علم کے بلند مقام پر فائز ہے کہ دوسروں کے علوم اس کے سامنے کالعدم ہیں تو الفضل اور السعة بھی اس

پردال ہوں گے کہ ابو بکر صدیق جس فضل اور وسعت کے اعلیٰ و برتر مقام پر فائز ہیں دوسرے حضرات صحابہ کرام ان کے مد مقابل نہیں ہو سکتے۔

(۱۰) عفو و درگزر کا حکم دیا گیا اور عفو، تقویٰ کے قرین و مصاحب ہے، لہذا جو شخص بھی عفو میں قوی تر ہوگا وہ تقویٰ میں بھی قوی تر ہوگا اور جو تقویٰ میں قوی تر ہوگا وہ افضل و اعلیٰ ہوگا۔
 کما قال اللہ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم نیز عفو و تقویٰ باہم متلازم ہیں اسی لیے حضرت صدیق میں دونوں جمع ہیں اور وجود تقویٰ کی دلیل قول باری تعالیٰ ہے:

وَسَيُحِبُّهَا الْاَتَقَى

اور عفو و صفح کے ثبوت و تحقق کی دلیل قول باری تعالیٰ وَلَيَعْفُوا وَلَيُصْفَحُوا ہے۔

(۱۱) اللہ تعالیٰ نے محبوب کریم علیہ السلام کو فرمایا:

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ (المائدہ، ۵: ۱۳)

اور حضرت صدیق کے حق میں بھی فرمایا:

وَلَيَعْفُوا وَلَيُصْفَحُوا تو معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام صفات میں بھی ابو بکر صدیق رسول گرامی کے لیے ثانی اثنین تھے حتیٰ کہ عفو و صفح میں بھی۔

(۱۲) باری تعالیٰ نے فرمایا:

اَلَا تَحِبُّونَ اَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ

اس میں جمع کا صیغہ استعمال فرمایا جو متکلم کے ہاں مخاطب کی عظمتِ شان کی دلیل ہے نیز باری تعالیٰ نے ان کے لیے اپنی مغفرت و بخشش کو معلق فرمایا حضرت ابو بکر صدیق کے عفو و صفح کے اقدام پر اور جب شرط کا تحقق پایا گیا تو جزاء کا اس پر ترتب واجب و لازم ٹھہرا۔ نیز یغفر کا صیغہ مستقبل کا ہے اور اس کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا تو یہ آیت کریمہ اس امر کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے مستقبلِ زمانہ میں عفو و اطلاقِ مغفرت فرمادی ہے تو

اس لحاظ سے بھی آپ رسول گرامی ﷺ کے لیے ثانی اثنین ثابت ہوئے کما قال اللہ تعالیٰ : لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (الفتح، 48:2) اور آپ کی صحتِ امامت کی دلیل بھی بن گئی کیونکہ اگر آپ کی امامت خلاف حق ہوتی تو آپ علی الاطلاق مغفور نہ ہوتے نیز یہ آیت اس نبوی بشارت کے بھی برحق ہونے کی دلیل ہے کہ أبو بکر فی الجنة۔

(۱۳) جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:

الآتِحْبُونِ اِنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ

تو ساتھ ہی اپنی ذات کو غفور رحیم والی صفات کے ساتھ موصوف فرمایا اور غفور غفران میں مبالغہ کے لیے ہے اور ادھر ابو بکر صدیق کی عظمت اجاگر فرمائی جبکہ ان کو جمع کے لفظ سے تعبیر کیا

والعظیم اذا عظم نفسه ثم عظم مخاطبه فاعظمة الصادرة منه لأجله لا بد أن تكون في غاية التعظيم۔

اور عظیم ذات جب اپنی عظمت بیان فرمائے پھر اپنے مخاطب کی عظمت کو اجاگر فرمائے تو اس ذاتِ عظیمہ کی طرف سے اپنے مخاطب کے لیے صادر ہونے والی عظمت غایت درجہ تعظیم میں ہوگی۔

لهذا قلنا ان الله سبحانه وتعالى لما قال انا اعطيتك الكوثر و جب ان تكون العطية عظيمة۔

اسی لیے ہم نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حبیبِ مکرم ﷺ کو فرمایا: انا اعطيتك الكوثر تو لازم ٹھہرا کہ وہ عطیہ عظیم ہو تو اس آیت کریمہ سے پتہ چلا کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اس منقبت میں بھی رسول گرامی ﷺ کے لیے ثانی اثنین ہیں۔

(۱۴) جب اللہ تعالیٰ نے مدح و ثناء کے انداز میں حضرت صدیق کو اولوالفضل

والسعة سے تعبیر فرمایا تو لازم ٹھہرا کہ آپ اس ارشادِ گرامی کے نزول سے قبل معصیت سے پاک ہوں کیونکہ اس عظیم حد تک ممدوح ذاتِ اہلِ نار سے نہیں ہو سکتی اور اگر عاصی ہوں تو لامحالہ اہلِ نار سے ہوں گے جیسے کہ ارشادِ خداوندِ تعالیٰ ہے:

وَمَنْ يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا

بِهَا۔ (النساء، 4: 14)

”جو شخص بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول علیہ السلام کی نافرمانی کرے اور اس کے جملہ حدود سے تجاوز کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو آتشِ دوزخ میں داخل کرے گا جس میں ہمیشہ رہنے والا ہوگا“

اور جب ثابت ہو گیا کہ وہ گناہوں سے خالی تھے تو پھر باری تعالیٰ کے اس ارشاد ان غفر اللہ لکم سے غفرانِ معصیت والا معنی مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ جب معصیت موجود ہی نہ ہو تو اس کے غفران کا کیا معنی؟ جب ثابت ہوا کہ آیتِ کریمہ کو غفرانِ معصیت والے معنی پر حمل کرنا درست نہیں ہے تو اس کا دوسری صورت پر حمل کرنا لازم ٹھہرا اور وہ یہ ہے کہ گویا اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:

الا تحبون ان يغفر الله لکم

کیا تم پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخشے بسبب تمہارے ان تہمت لگانے والے عاصیوں کی تعظیم کے، تو آیتِ کریمہ کا حاصل معنی یہ ہو جائے گا، اے ابوبکر! اگر تم نے ان عاصیوں کو قبول کر لیا تو میں بھی قبول کر لوں گا اگر تو نے ان کو رد کر دیا تو میں بھی ان کو رد کر دوں گا گویا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان عاصیوں کے حق میں دنیا میں ہی مقامِ شفاعت عطا کر دیا ہے، فہذا

ما حضرنا فی هذه الآیة۔

سوال:

یہ آیت کریمہ تو ابو بکر صدیق کے حق میں مرتبہ و مقام میں تنزل اور نقص کی دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو حلف اٹھانے سے منع فرما دیا ہے اور ”نہی“ صدورِ معصیت پر دلالت کرتی ہے۔

جوابِ اول:

”نہی“ اگر فعل امر سے متعلق ہو تو ضروری نہیں کہ وہ امر موجود و متحقق بھی ہو، حبیب کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ (الاحزاب، 48:33) لیکن اس سے یہ دلالت حاصل نہیں ہوتی کہ آپ نے کفار و منافقین کی اطاعت فرمائی تھی بلکہ صرف روایات سے ظاہری معنی و مفہوم کے تحت اس حلف کا سرزد ہونا ثابت ہوتا ہے لیکن اندریں صورت آیت مبارکہ کی دلالت تو وقوعِ حلف بلکہ وقوعِ معصیت پر ثابت نہیں ہوتی۔

جوابِ ثانی:

تسلیم کرتے ہیں کہ حلف آپ سے سرزد ہوا لیکن تم نے اس کے معصیت ہونے کا دعویٰ کیوں کیا؟ کیونکہ کسی ایسے شخص پر فضل و احسان رک جانا بسا اوقات مستحسن ہوتا ہے خصوصاً اس شخص کے حق میں جو اپنے محسنوں کے احسان کا بدلہ برائی سے دینے والا ہو یا اس احسان کو ایسے کاموں کا ذریعہ و وسیلہ بنانے والا ہو جو محرمات کے قبیل سے ہوں۔

سوال:

اگر یہ امر معصیت نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا اس سے منع فرمانا جائز نہیں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرما دیا: وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ۔

جواب:

یہ نہی تحریم اور زجر و توبیخ کے لیے نہیں ہے بلکہ ترکِ اولیٰ سے نہی ہے،

كان الله سبحانه قال لأبي بكر اللاتق بفضلك وسعة همتك أن لا تقطع

هذا فكان هذا ارشاداً إلى الأولى لا منعاً عن المحرم

گویا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر صدیق کو فرمایا کہ تمہارے فضل و شرف اور وسعت
مت کے لائق یہی ہے کہ تم اپنے برّ و احسان کو قطع نہ کرو تو اولیٰ و انسب امر کی طرف ارشاد
راہ نمائی ہے نہ کہ حرام کام سے منع فرمانا ہے۔

(یہاں امام رازی کے ذکر کردہ فوائد مکمل ہوئے)

(۴) حضرت علامہ ابن کثیر علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

هذه الآية نزلت في أبي بكر رضي الله عنه حين حلف أن لا ينفع مسطح

بن أثاثه بِنَافِعَة أَبَدًا الخ۔

یعنی یہ آیت کریمہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی جبکہ انہوں
نے حلف اٹھالیا تھا کہ مسطح بن اثاثہ کو کسی بھی نفع دینے والی چیز کے ساتھ نفع نہیں پہنچاؤں گا
عداس کے کہ اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حق میں کہا جو کہا، تو جب اللہ تعالیٰ نے
حضرت صدیقہ کی براءت نازل فرمادی اور نفوس مومنہ کو طمانیت حاصل ہو گئی اور راحت مل گئی اور
مل ایمان میں سے جنہوں نے اس افک میں حصہ لیا تھا اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی اور حد
قائم کر دی گئی ان پر جو حد کے مستحق تھے تو اب اللہ ذو الفضل والامتنان نے حضرت صدیق کو
اپنے قریبی اور نسبی رشتہ دار مسطح پر مہربانی اور لطف و کرم پر مائل کرنا شروع فرمایا کیونکہ وہ
آپ کے خالہ زاد بھائی تھے اور محض مسکین تھے، ان کے پاس کچھ بھی نہیں تھا، صرف حضرت
صدیق جوان پر خرچ کرتے تھے وہی ان کی گزر بسر کا ذریعہ تھا اور مہاجرین فی سبیل میں سے تھے
اور انہوں نے بہت بڑی لغزش کھائی لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو معافی دے دی اور اس لغزش کی وجہ
سے حد بھی ان کو لگ چکی تھی، وکان الصديق معروفاً بالمعروف وله الفضل والأیادی

علی الأقارب والأجانب اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ معروف اور خیر و بھلائی کے ساتھ معروف و مشہور تھے اور ان کی طرف سے بھی پر فضل و احسان تھا، قرابت دار ہوں یا اجنبی لوگ ہوں، تو جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی

الا تحبون ان يغفر الله لكم

”کیا تم اس کو پسند نہیں کرتے کہ تمہیں بخشا جائے“

تو گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرمایا گھیا:

فإن الجزاء من جنس العمل فكما تغفر ذنب من أذنب اليك يغفر الله لك
و كما تصفح يصفح عنك فعند ذلك قال الصديق بلى والله انا نحب أن تغفر لنا يا
ربنا۔

”جزاء و سزا جنسِ عمل سے ہوتی ہے، پس تم بخشو اس کا گناہ جس نے تمہاری نافرمانی کی، اللہ تعالیٰ آپ کو بخش دے گا، اور جیسے تم درگزر سے کام لو گے اسی طرح تم سے بھی درگزر کی جائے گی تو اس وقت حضرت صدیق پکار اٹھے: ہاں! کیوں نہیں، بخدا ہم محبوب رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی مغفرت سے بہرہ ور فرمائے، پھر مسطح پر اس کا نفقہ بحال کر دیا اور کہا: واللہ لا أنزعها منه أبداً في مقابلة ما كان فلهذا كان الصديق هو الصديق رضي الله عنه بخدا میں اس سے کبھی بھی بر و صلہ روکوں گا نہیں اس اساءت و جفا کاری کے مقابل جو اس سے سرزد ہوئی ہے اس لیے کہ صدیق بس صدیق ہی ہیں۔

(۵) علامہ اسماعیل حقی علیہ الرحمہ تفسیر روح البیان میں فرماتے ہیں:

اولو الفضل في الدين والسعة في المال (التي) ان العلماء استدلو بها
على فضل الصديق رضي الله تعالى عنه وشرفه من حيث نهاه مغاية ونص على
فضله وذكره بلفظ الجمع للتعظيم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم لا يفعلوا كيت

کیت والمنکرون لیحملون الفضل علی فضل المال لکن لا ینحفی أنه ینستفاد من
له (السعة) فیلزم التکریر فثبت کونه افضل الخلق بعد رسول اللہ ﷺ۔

(جلد ۶ ص ۱۴۳)

”بے شک علمائے کرام نے اس آیت کریمہ سے حضرت ابوبکر صدیق کے فضل و شرف
ستدلال کیا ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ بوقت منع اور نہی ان کو مخاطب نہیں ٹھہرایا بلکہ غائب کا صیغہ
فعمال فرمایا، دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کو اولو الفضل سے تعبیر فرمایا، تیسری وجہ یہ ہے کہ جمع کے
سے واحد کو تعبیر فرمایا اس کی تعظیم و تکریم کے لیے۔ جیسے کے قوم کے رئیس اور کبیر کو کہا جاتا ہے
کہ کریں ایسے اور ایسے، جن لوگوں نے حضرت صدیق کے فضل دینی اور شرف روحانی کا انکار کیا
نہوں نے یہاں دین میں فضل کی بجائے مال میں زیادتی اور فراوانی مراد لی ہے لیکن کسی بھی
س مند پر مخفی نہیں ہے کہ مالی فراوانی تو السعة کے لفظ سے معطوف سمجھی جا رہی ہے تو تکرار بے
مرہ لازم آئے گا (اور یہ امر قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت اور شان اعجاز کے بھی خلاف ہے
قاعدہ عطف کے بھی خلاف ہے کیونکہ معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان مغایرت
ایا جانا ضروری ہے)

قال فی انسان العیون وصف اللہ الصدیق باولی الفضل موافق لوصفه علیہ
سلام بذالك فقد جاء ان علیاً کرم اللہ وجہہ دخل علی النبی ﷺ وأبو بکر
صدیق عن یمین رسول اللہ فتنحی أبو بکر عن مجلسه ومكانه وأجلس علیاً بیفہ
بن النبی ﷺ وعلیهما وسلم فتهلل وجه النبی ﷺ فرحاً وسروراً وقال لا یعرف
فضل لأهل الفضل الا أولو الفضل۔

(روح البیان جلد ۶ ص ۱۴۳)

”انسان العیون میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو

اولوالفضل کے ساتھ ذکر فرماتا نہی مکرم ﷺ کے ان کو اس وصف کے ساتھ موصوف فرمانے کے موافق ہے، مروی ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بارگاہِ نبوی میں حاضر ہوئے جبکہ حضرت صدیق پہلوئے رسول ﷺ میں دائیں جانب بیٹھے تھے تو آپ اپنی جگہ سے ہٹ گئے اور حضرت علی کو اپنے اور نہی مکرم ﷺ کے درمیان بٹھایا تو سرورِ عالم ﷺ کا چہرہ اقدس فرحت و سرور سے چمک اٹھا اور آپ نے فرمایا کہ اولوالفضل (فضیلت والے لوگ) ہی اہل فضل کے فضل کو پہچانتے ہیں اور اس کی قدر کرتے ہیں۔“

اقول:

جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو اولوالفضل کے پیارے لقب سے نوازا اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے بھی ان کو اس پیارے لقب کے ساتھ مشرف فرمایا، سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لیے اہل فضل واحد کا صیغہ استعمال فرمایا لیکن آپ کے لیے اولوالفضل کا صیغہ استعمال فرمایا اور مال منال کی بات تو تھی نہیں بلکہ مرتبہ و مقام کے لائق ادب و احترام اور تعظیم کی بات تھی تو معلوم ہوا کہ کلام خداوند تعالیٰ میں بھی اور کلام حبیب علیہ السلام میں فضل دینی اور ایمانی و روحانی مراد ہے نہ کہ مال میں زیادتی اور فراوانی۔

(۲) حضرت علامہ سید محمود آلوسی صاحب روح المعانی فرماتے ہیں:

أولوالفضل منكم أي الزيادة في الدين والسعة أي في المال
(السنن) واستدل بها علي فضل الصديق رضي الله عنه لأنه داخل في أولى الفضل
قطعاً لأنه وحده أو مع جماعة سبب النزول ولا يضر في ذلك عموم الحكم لجميع
المؤمنين كما هو الظاهر

”نہ قسم اٹھائیں تم میں سے دین میں فضل والے اور مال میں فضل و شرف والے کہ
اپنے قرابت داروں اور مساکین اور مہاجرین فی سبیل اللہ پر اپنے مال خرچ نہیں کریں گے“

مات اور بے وفائی کے بعد، اور اس آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے حضرت ابو بکر صدیق کے فضل و شرف پر کیونکہ وہ اولو الفضل میں یقینی طور پر داخل ہیں، کیونکہ وہ اکیلے (مشہور قول کے مطابق سبب نزول ہیں) یا اور لوگوں سمیت اس جماعت میں شامل ہیں جنہوں نے یہ حلف غایا تھا اور اس آیت کریمہ کے نزول کا سبب بنے تھے جب سبب نزول وہ ہیں اور اولیٰ طور پر اولو الفضل میں داخل ہیں تو لفظ کا عام ہونا یا حکم کا عام ہونا اس استدلال کے لیے مضرب نہیں ہے کیونکہ جو سبب نزول ہوتا ہے وہ اولین مصداق ہوتا ہے اور جب اولو الفضل کے اولین مصداق حضرت صدیق تھیں تو ان کے فضل و شرف پر استدلال درست ہو گیا، کما صرح بہ شہاب فی قوله تعالى: و سيجنبها الاتقى اور امام رازی کے استدلال کی تصحیح میں فرمایا حاب الرافضة بأن المراد بالفضل الزيادة في المال و يُردُّ عليه أنه حينئذ يتكرر مع قوله سبحانه وتعالى "والسعة"۔ (جلد ۱۸ ص ۱۱۳)

”رافضیوں نے اس استدلال کا جواب یہ دیا کہ یہاں فضل سے مراد مال میں وسعت اور فراوانی ہے (نہ کہ دینی اور ایمانی درجات و مراتب میں زیادتی مراد ہے) لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوگا کہ یہی معنی معطوف لفظ السعة کا ہے تو پھر تکرار محض اور تکرار بلا فائدہ لازم آئے گا (جو کہ قاعدہ عطف کے بھی خلاف ہے اور کلام مجید کے ایجاز و اعجاز کے بھی خلاف ہے)

(۷) حضرت علامہ ابو السعود اپنی تفسیر ارشاد العقل السليم الى

مزايا القرآن الكريم میں فرماتے ہیں:

أولو الفضل في الدين و كفى به دليلاً على فضل الصديق رضي الله عنه والسعة في المال۔

(جلد ۶ ص ۱۶۵)

یعنی ”اولو الفضل میں دینی فضیلت مراد ہے اور یہ ارشاد خداوند تعالیٰ حضرت ابو بکر

صدیق کے فضل و شرف پر کافی و وافی دلیل ہے اور قول باری تعالیٰ والسعة سے مالی وسعت اور فراوانی مراد ہے۔“

الغرض واضح ہو گیا کہ اہل سنت کے نزدیک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ دینی و ایمانی اور باطنی و روحانی درجات کے لحاظ سے اولو الفضل ہیں اور ان کی مالی فراوانی کو معطوف لفظ والسعة میں بیان کیا گیا اور یہاں پر فضل فی المال مراد لینا روافض اور اہل تشیع کا نظریہ ہے، کیونکہ ان کے نزدیک ابوبکر صدیق العیاذ باللہ مرتد اور ظالم و غاصب ہیں ان میں دینی فضیلت ان کے نزدیک تو متصور ہی نہیں ہو سکتی۔

شاہ عبدالقادر صاحب اہل تشیع اور روافض کی راہ پر:

ہم دریافت کرتے ہیں اس آل رسول حضرت شاہ عبدالقادر جیلانی صاحب سے کہ اُ کو اپنے نانا جان کے اس فدائی، ثانی اثین کی شان والے اور ان اللہ معنا کے مرتبہ و مقام والی شخصیت سے اس قدر الرجی کیوں ہے کہ سرے سے اہل سنت کی راہ چھوڑ کر اُن گم راہوں اور بے دین لوگوں کی راہ اختیار کر لی ہے؟؟؟

شاہ عبدالقادر صاحب فرماتے ہیں:

اولو الفضل کا معنی صاحبِ فضیلت نہیں ہے بلکہ صاحبِ دولت ہے جس سے کوئی علمی یا روحانی برتری نہیں مراد لی جائے گی بلکہ دولت دنیا مراد لی جائے گی کیونکہ افضلیت کا موقع نہیں ہے بلکہ دنیاوی ثروت براہِ راست دخیل ہے کسی مالی امداد کرنے میں براہِ راست مال کو دخل ہوتا ہے۔ الخ

(الف) ہم نے جن تفاسیر کے حوالہ جات دیے ان میں صاحبِ فضیلت ہونے

کی تصریح بھی آچکی اور صاحبِ دولت ہونے کی بھی اور فضل سے مراد دنیوی دولت کی زیادتی

لئے یہ دقت بھی آچکا کہ اگر یہ صورتِ فضل کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر تکرار محض ہوتا جائے گا مگر

مقام اور خرابی کا شاہ جی کو خیال نہیں آتا اور نہ اس طرف توجہ جاتی ہے کہ عطف کا تقاضا کیا کرتا ہے؟؟؟

(ب) نیز شاہ جی کا قرینہ الفضل سے مالی فراوانی مراد لینے پر مجبور تب کرتا جب سعۃ کا لفظ ساتھ نہ ہوتا جب وہ موجود ہے تو دنیاوی ثروت کے دخیل ہونے کا تقاضا بھی پورا ہوتا اور حضرت صدیق کی دینی اور روحانی برتری بھی ثابت ہو جائے گی جیسے کہ صاحبِ ثروت بھی۔

(ج) رہ گیا یہ سوہم کہ فضیلت کا موقع نہیں ہے تو گویا شاہ جی کے نزدیک جن باتوں نے یہاں دینی اور روحانی فضیلت مراد لی ہے اور حضرت صدیق کے فضل و شرف پر دلائل کیا ہے وہ بھی جاہل، ان پڑھ اور مورکھ قسم کے لوگ ہیں، علم و دانش سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے، صرف شاہ جی میں علم بھی ہے اور عقل و دانش بھی، سبحان اللہ! اس قدر علمی فرعونیت کا جواز ہے؟

(د) اگر شاہ جی کے ہوش حواس قائم ہوتے اور عقل کام کرتی تو انہیں سمجھ آ جاتی یہ موقع ہی دینی اور روحانی فضیلت کے بیان کا ہے کیونکہ معاملہ تھا بے حیائی اور بے وفائی کے میں اپنے برواحسان کو روک لینے کا اور اساءت کی جزاء اور تکلیف و ایذاء پہنچانے کی دینے کا، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: صدیق تیرا مرتبہ و مقام اس سے بلند و بالا ہے کہ لوگوں کی ایسی یا حرکتوں پر ان کو جزاء و سزا دو، تمہیں منخلق باخلاق اللہ (اللہ تبارک و تعالیٰ کے اخلاق مزین و آراستہ شخصیت) کا کردار اپنانا چاہیے میں لوگوں پر کتنے احسان کرتا ہوں اور وہ اس کا مجھ کو کس قدر عصبان و طغیان سے دیتے ہیں اور ہر طرح کی انتقامی کارروائی پر بھی مقتدر بھی ہیں لیکن مغفرت اور رحمت کا مظاہرہ کرتا ہوں، لہذا تجھے بھی تخلق باخلاق اللہ اور فنا فی اللہ بقاء باللہ کے مقام پر فائز ہونا چاہیے۔

تمہارے نبی، رسول گرامی ﷺ لوگوں کے کس قدر ہمدرد اور خیر خواہ ہیں، انہیں دوزخ کی آگ سے بچانے کے لیے اور جنت کی ابدی نعمتوں کے ساتھ ہم کنار کرنے کے لیے شب و روز کوشاں ہیں لیکن لوگ ان کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں؟ اور انتقامی کارروائی پر قادر ہونے کے باوجود عفو و درگزر سے کام لیتے ہیں اور سراسر رحمت اور شفقت ہونے کا مظاہرہ فرماتے ہیں تو تمہارا منصب بھی متصف باوصاف رسول ہونا اور فنا فی الرسول بقاء بالرسول کے مقام پر فائز ہونا ہے جو ایذا اور تکلیف دے اور نیکی کا بدلہ برائی سے دے اس سے برواحسان اور کرم و فضل کو روک لینا نفسانی تقاضا ہے اور اے صدیق! اے صدیق اکبر! اے صدیقوں کے سردار! تیرا مرتبہ و مقام اس سے بلند و بالا ہے بلکہ بہت ہی بلند و بالا ہے

بدی را بدی سهل باشد جزاء اگر مردی أحسن الی من أساء

الغرض اگر بعض اہل سنت مفسرین نے بے التفاتی سے کام لیتے ہوئے سعت اور فضل کا معنی ایک کر بھی دیا تھا اور بے فائدہ تکرار والا سقم اور قاعدہ عطف کا تقاضا ان کی نظروں سے اوجھل ہو بھی گیا تھا تو جن حضرات نے مدلل اور مبرہن انداز میں ان کا رد بھی کیا اور حضرت صدیق کی فضیلت پر اس کو دلیل و برہان کے طور پر پیش کیا تھا ان کے ارشادات کیوں نظر انداز ہو گئے؟ اور شیعہ لوگ یہاں مالی زیادتی مراد لینے پر مصر ہیں تو آپ بھی اس پر مصر ہو گئے تو کیونکر؟ کیا آپ کے اندر بھی کوئی ویسی ہی رگ تو نہیں پھڑک رہی؟

حضرت زید بن زین العابدین رضی اللہ عنہما کے آپ بڑے معتقد اور متبع معلوم ہوتے ہیں اور ان کے نظریات سے بڑے متاثر، تو ان کا یہ عمل بھی دیکھ لیتے کہ میدان کارزار میں ان کی بیعت کرنے والے پوچھتے ہیں:

در حق ابی بکر و عمر چه میگوئی؟

”آپ ابو بکر اور عمر کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟“

کیا انہیں محسوس نہیں ہو رہا تھا کہ میری بیعت کر کے مجھے امام مان کے میرے سپاہی بن یہ تئیں ہزار لوگ اب یہاں میدانِ کارزار میں آ کر یہ سوال کیوں کر رہے ہیں؟ لیکن ہر طرحِ نظرات و خدشات کو نظر انداز کیا اور سوال کر نیوالوں کی خواہش و تمنا کے برعکس کہا:

در حق ایشاں جز بسخن خیر نمی گویم و از اہل خویش نیز در حق ایشاں
بسخن خیر نشیدہ ام بالجملہ زید فرمود ایشاں بکتابِ خدا و سنتِ رسول
کردند و بر کسے ظلم و ستم نہ اند

حضرت زید نے دشمن کی چمکتی تلواروں کے سامنے اور فضا میں لہراتے نیزوں اور
وں میں فٹ کیے گئے تیروں کے سامنے اور اپنے سوال کرنے والے ساتھیوں کے ساتھ چھوڑ
نے کے یقین کے باوجود کلمہ حق زبان پر لانے سے گریز نہ کیا اور برملا کہا کہ:

”میں ان کے حق میں خیر و بھلائی کے کلمات کے علاوہ کچھ نہیں کہتا اور جس گھر میں پیدا
ور پالا پوسا گیا ہوں ان مربیوں سے بھی ان حضرات کے حق میں سوائے کلماتِ خیر اور مدح
کے کچھ نہیں سنا، خلاصہ کلام یہ کہ حضرت زید نے فرمایا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ
نے اللہ تعالیٰ کی کتاب پر عمل کیا اور سنتِ رسول ﷺ پر عمل کیا اور کسی پر ظلم و ستم نہیں کیا“

تو ان محبوں اور بیعتِ امامت کرنے والے شیدائی سپاہیوں نے کہا

تو امام مان نیستی (ناسخ التواریخ)

”تو ہمارا امام نہیں ہے“

سارے بھاگ گئے سوائے پانچ صد کے اور حضرت زید کو شہید کر دیا گیا اور تین سال
سولی پر لٹکے رہے، لیکن زبانِ حال سے کہہ رہے تھے: اے میرے نانا جان پر اپنے مال
مال اور جانیں عزتیں قربان کرنے والو! دیکھ لو ہم بھی اس لچپال کی آل ہیں ہم نے تمہاری آن
شان پر جان دینا اور سولی پر لٹکنا گوارا کر لیا ہے مگر تمہاری شان میں کوئی کلمہ ہتک زبان پر لانا

گوارہ نہیں کیا۔

مگر آج کل آل رسول ہونے کے بعض دعوے دار ہر حال میں ان جانثارانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کا ہی ساتھ دیتے نظر آتے ہیں اور انہیں کے نظریاتِ فاسدہ کی تائید و تقویت میں منہمک اور مستغرق نظر آتے ہیں، نعوذ باللہ من الضلالة والغوایہ۔

حضرت زید رضی اللہ عنہ سے وفا اور لچپالی کا درس حاصل نہیں کرتے بلکہ اہل سنت کے متفق علیہ راستہ سے مختلف شکوک و شبہات پیدا کر کے لوگوں کو ہٹانا اور دشمنانِ صحابہ کی گود میں ڈالنے کی سعی نامشکور فرماتے ہیں۔ فالی اللہ المشتکی

کیا افضلیت کا عقیدہ قطعی ہے؟

شاہ جی فرماتے ہیں:

”جہاں تک فضیلت کا تعلق ہے وہ تو فرد واحد یا حدیث ضعیف سے بھی ثابت ہو سکتی ہے (تا) مگر افضلیت تو بابِ عقائد کی چیز ہے جس میں قطعیات کا ہونا لازمی ہے“

(زبدہ ص ۴۰۰)

لیکن شاہ جی سے یہ بات مخفی کیسے رہ سکتی تھی کہ عقائد دونوں طرح کے ہیں، قطعی بھی ہیں جس طرح توحید و رسالت اور قیامت اور ظنی بھی جیسے تفصیل الانبیاء ملائکہ پر وغیرہ وغیرہ۔ اور یہ عقیدہ و نظریہ افضل البشر بعد الانبیاء ابوبکر ن الصدیق ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذوالنورین ثم علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم بھی قسم ثانی میں داخل ہے، اسی لیے سیدنا ابوبکر کی افضلیت کے منکر کو مبتدع کہا جائے گا اور فسق اعتقادی میں مبتلا سمجھا جائے گا نہ کہ کافر کہا جائے گا۔

نیز اگر حضرت صدیق کی فضیلت شاہ جی کے ہاں مسلم تھی تو اہل سنت کی اس دلیل کو کرنے اور روافض و شیعہ کی ہم نوائی اختیار کرنے کی ضرورت کیا تھی؟ کہہ دیتے ابوبکر صدیق

والفضل ہیں دین میں اور روحانی و ایمانی مدارج میں بھی لیکن جمع کا صیغہ ہے، اس میں
 رے لوگ بھی شامل ہو سکتے ہیں، اس لیے آپ کا قطعی طور پر افضل البشر ہونا اس سے ثابت
 محل نظر ہے جو مدعا ہے اور فضیلت ثابت ہے وہ محل کلام اور موضوع بحث نہیں ہے۔ لیکن
 بوالا نے اپنے عقلی ڈھکوسلے سے اس دلیل کو یوں رد کیا کہ یہ مقام ہی مالی ثروت کے دخل کا
 یہاں روحانی فضیلت کا موقع ہی نہیں ہے اگر کوئی شیعہ رد کرتا تو یہی اسلوب اور لب و لہجہ
 کرتا تو ہم ان کا باہم فرق کیا سمجھیں؟

شاہ جی فرماتے ہیں کہ فضل کا لفظ مشترک ہے اور اس سے بیک وقت ایک ہی معنی مراد
 ہے جس پر قرینہ دلالت کرے اور قرینہ دال ہے مال کی فراوانی پر تو اس کا تعین ہو گیا مگر یہ
 نہ رہا کہ فقط اولو الفضل ہوتا تو پھر یہ آڑ لی جاسکتی تھی، جب السعة بھی ساتھ موجود ہے اور
 فراوانی والا معنی اس میں متعین ہے تو پھر یہاں تکرار بے فائدہ سے بچنے کے لیے یہاں
 کو دوسرے معانی پر کیوں نہ حمل کر دیں جن میں سرفہرست علم ظاہر و باطن اور کشف حقائق
 دین و ایمان اور روح و باطن کے لحاظ سے اعلیٰ و ارفع مقام اور وہ قلبی خصوصیت و انفرادیت
 نے آپ کو سب پر سابق اور فائق بنا دیا:

كما قال عليه السلام ما فضلکم ابوبکر بشیء من صلوته وصومه ولكن
 وقرفی قلبه۔ (سبع سنابل)

”ابوبکر صدیق تم سے نمازوں اور روزوں کے ذریعے افضل نہیں بنے بلکہ اس شے کی
 سے جو ان کے دل میں قرار پذیر ہے“

نہی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر شے کا علم عطا کرنے کے بعد اس فضل کا تذکرہ فرمایا:

كما قال الله تعالى : عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
 مآ۔ انبیاء علیہم السلام کو نفس نبوت پر جو زائد درجات و مراتب عطا فرمائے ان کو فضل سے تعبیر

فرمایا، کما قال:

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ - (بنی اسرائیل، 55:17، البقرہ، 2:253)

حضرت سلیمان علیہ السلام کے غلام آنکھ جھپکنے سے قبل بلقیس کا تخت اٹھا کر لائے اور یہ روحانی برتری اُن کے غلاموں کو نصیب ہو تو وہ خود اس کا اعتراف اور شکرانہ اس طرح ادا کرتے ہیں فَلَمَّارَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي (النمل، 40:27) اہل اسلام کو اسلام اور قرآن ملنے پر یہود کے حسد کو بیان کرتے ہوئے اور اہل اسلام پر اپنی نعمت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا:

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (النساء، 4:54) اہل اسلام خضوع و خشوع کے ساتھ جب نماز پڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے میں کوشاں ہوتے ہیں تو اس کو ابتغاء فضل سے تعبیر فرمایا تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا (و غیر ذالک من الآیات) جو مال و دولت سے ہٹ کر روحانی اور ایمانی اور اخروی درجات و مراتب پر دلالت کرنے والے لفظ پر مشتمل ہیں مگر شاہ جی کی نظریں صرف دنیوی مال پر محدود ہو کر رہ گئی ہیں:

فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

ولنعم ما قال الشاعر:

إذا كان الغراب دليل قوم فيهد بهم طريق الهالكين

افضلیتِ صدیق اکبر پر چوتھی قرآنی دلیل

الآية الرابعة:

قال الله تعالى:

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ۔

(سورہ الزمر، 39:33)

”وہ جو صدق اور حق لائے اور وہ جس نے اس کی تصدیق کی وہ (اور ان کے متبع) بھی

متقی ہیں“

پہلے اللہ تعالیٰ نے کاذب لوگوں کی اور سچے لوگوں کی تکذیب کرنے والوں کی وعید

ذکر فرمائی تو بعد ازاں صادقین کے ساتھ کیے گئے اجر و ثواب کا وعدہ ذکر فرمایا تا کہ وعدہ اور وعید

باہم مقرون و متصل ہو جائیں اور تبشیر و انداز باہم جمع ہو جائیں۔

امام رازی کی بیان فرمودہ تفسیر:

امام رازی علیہ الرحمہ نے ارشاد فرمایا:

(۱) پہلا مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ معطوف میں موصول مقدر ہے اور اصل عبارت

یوں بن گئی

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَالَّذِي صَدَّقَ بِهِ اب یہاں پر دو قول ہیں:

اول یہ کہ جس طرح موصول بظاہر واحد ہے اسی طرح حقیقی اور معنوی طور پر بھی

واحد ہے اور معطوف علیہ میں اس کا مصداق ذات رسول ﷺ ہے اور معطوف یعنی وَالَّذِي

صَدَّقَ بِهِ سے مراد ابو بکر صدیق ہیں۔

وهذا القول مروى عن على كرم الله وجهه وجماعة من المفسرين۔

اور یہ قول مولیٰ مرتضیٰ سے منقول ہے اور مفسرین کی جماعت سے بھی مروی و منقول

ہے۔

ثانی:

الذی گو بظاہر واحد ہے لیکن معنی جمع والا مراد ہے جس کا مطلب ہوگا ہر وہ شخص جو صدق کو لایا، تو اس کا مصداق ٹھہرے انبیاء کرام علیہم السلام اور معطوف یعنی الذی صدق بہ سے مراد ہوئے ان کے قبیح لوگ اور اس قول کے قائلین کا استدلال یہ ہے کہ بعد میں فرمایا گیا ہے اُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اگر معنوی جمعیت اس میں معتبر نہ ہوتی تو پھر اسم اشارہ جمع اور المتقون جمع کے صیغہ کی صورت میں ذکر کرنے جائز نہ ہوتے۔

دوسرا مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ رسالت کے کام کا اتمام چار ارکان پر موقوف ہے:

اول: مُرْسِلٌ بھیجنے والی ذات

ثانی: مُرْسَلٌ بھیجی جانے والی ذات

ثالث: رِسَالَتٌ یعنی قابلِ ابلاغ احکام

رابع: مُرْسَلٌ الیہ جن کی طرف اس ہستی کو تبلیغ احکام کے لیے بھیجا گیا

اور مقصد ارسال یہ ہوتا ہے کہ قوم میں سے کوئی ایک فرد بھی اس رسول کے لئے ہوئے پیغام کو قبول کر لے اور اس کی تصدیق کرے تو پہلا شخص جس نے اس رسول کی تصدیق کر دی تو اس کے ذریعے ہی ارسال تام ہو گیا اور اس کا مقصد حاصل ہو گیا، فاول شخص اتنی بالتصديق هو الذی یتم بہ الارسال، میں نے بعض مبلغین اور واعظین کو سنا جو نبی مکرم ﷺ سے روایت کر رہے تھے: دعوا ابابکر فانه من تمة النبوة کہ رسول گرامی ﷺ نے فرمایا: ”ابوبکر سے تعرض مت کیجئے اور اسے اپنے حال پر چھوڑیے کیونکہ وہ نبوت کا تمہ ہیں“

اچھی طرح جان لو اور ذہن نشین کر لو کہ الذی موصول سے مراد اُن معین ہو یا اس سے

راد جماعت ان لوگوں کی جو صفت تصدیق کے ساتھ متصف ہوں، ہر حال میں حضرت صدیق
 فی فضیلت بلکہ انفرادیت اور شان امتیازی ثابت ہو جائے گی۔ پہلی صورت میں تو ظاہر ہے کہ
 ذی صدق بہ کے مصداق ہی ابو بکر صدیق ہیں۔ لأن هذا يتناول أسبق الناس الى
 تصديق وأجمعوا على أن الأسبق الأفضل اما أبو بكر واما علي رضي الله عنهما
 حمل اللفظ على أبي بكر أولى۔ کیونکہ یہاں پر (مطلقاً کوئی تصدیق کرنے والا شخص تو مراد
 وہی نہیں سکتا خواہ آپ کی زندگی مبارک کے آخری لمحات میں تصدیق کرے بلکہ) وہی مراد ہوگا
 سب لوگوں سے تصدیق رسول اللہ ﷺ کی طرف سبقت لے جانے والا ہوگا اور اس پر مدعیان
 سلام کا اجماع ہے کہ اس اسبق اور افضل شخص سے مراد ابو بکر صدیق ہیں یا علی مرتضیٰ، لیکن اس کو
 ابو بکر صدیق پر حمل کرنا ہی اولیٰ اور موزوں تر ہے۔

لأن علياً عليه السلام كان وقت البعثة صغيراً فكان كالولد الصغير الذي
 يكون في البيت ومعلوم أن اقدامه على التصديق لا يفيد مزيد قوة وشوكة۔ أما
 أبو بكر فإنه كان رجلاً كبيراً في الاسلام كبيراً في المنصب فاقدامه على التصديق
 يفيد مزيد قوة وشوكة في الاسلام فكان حمل اللفظ على أبي بكر أولى۔

کیونکہ حضرت علیؑ نہی مکرم ﷺ کی بعثت کے وقت چھوٹے تھے (سات آٹھ سال یا دس
 سال عمر شریف تھی) تو آپ گھر میں پلنے والے چھوٹے بچے کی مانند تھے اور ہر ایک کو معلوم ہے
 کہ ایسے بچے کا تصدیق رسالت پر اقدام کسی زائد قوت و شوکت کا موجب نہیں ہو سکتا لیکن ابو بکر
 صدیق بڑی عمر کے تھے (اڑیس سال) اور منصب میں بھی بڑے تھے (اقارب و اجانب پر فضل
 و احسان کی بارش برساتے رہتے تھے) تو ایسے شخص کا تصدیق رسالت پر اقدام اسلام میں مزید
 قوت اور شوکت کا موجب ہوگا تو الذی صدق بہ کو حضرت صدیق پر محمول کرنا ہی اولیٰ
 و انسب ہے۔

دوسری صورت جبکہ جماعت والا معنی مراد ہو تو یسکون ابوبکر داخلہ فیہ تو حضرت صدیق اس موصوف بالتقوی جماعت میں داخل ہوں گے دخول اولی کے طور پر تو اندریں صورت بھی آپ کی فضیلت ثابت ہو جائے گی۔

(التفسیر للامام فخر الدین الرازی رحمہ اللہ تعالیٰ جلد ۹ ص ۴۵۲)

علامہ اسماعیل حقی علیہ الرحمہ کی تفسیر:

فرماتے ہیں:

قال الامام السہیلی والذی جاء بالصدق هو رسول اللہ ﷺ والذی صدق به هو الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

”امام سہیلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ والذی جاء بالصدق سے مراد رسول گرامی ﷺ ہیں اور الذی صدق به سے مراد ابوبکر صدیق ہیں رضی اللہ عنہ“

سوال:

اندریں صورت اولئک ہم المتقون کا ربط و تعلق کیونکر درست ہوگا؟ کیونکہ مبتداء شخص رسول ﷺ ہوئے اور ان پر معطوف بھی شخص صدیق ہوئے تو پھر خبر میں بھی واحد کا صیغہ استعمال ہوتا کل واحد کے معنی میں یا پھر تشبیہ کا صیغہ استعمال ہوتا نہ کہ جمع کے صیغہ استعمال کیے جاتے؟؟؟

جواب :

دخل فی الآیة بالمعنی کل من صدق ولذا لک قال اولئک ہم المتقون

انتہی

”ازروئے معنی اور تبعیت کے طور پر بھی تصدیق کرنے والے اس میں داخل ہو گئے

لیے فرمایا وہ بھی تقویٰ سے آراستہ و پیراستہ ہیں تو صدیقین کے متبوع اور مقتداء حضرت ابوبکر
 رقیق ٹھہرے جو کہ بہت بڑا امتیاز اور اعزاز ہے، لیکن اگر صدق بہ سے پہلے موصول مقدر نہ
 جائے تو دونوں صفتیں رسول گرامی ﷺ کی بن جائیں گی یعنی صدق کے لانے والے بھی آپ
 اور اس کی تصدیق کرنے والے بھی آپ ہیں، جیسے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: آمَنَ الرَّسُولُ
 بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ (البقرہ، 285) ”ایمان لائے رسول اکرم اس پر جو ان پر نازل کیا
 یا ان کے رب تعالیٰ کی طرف سے“

اسی لیے بعض حضرات نے فرمایا کہ نبی کی ذات اپنے لیے بھی نبی و رسول ہوتی ہے اور
 عی و ارثان رسول ﷺ کیونکہ انہیں اپنے حال میں کوئی ریب و تردد درپیش نہیں ہوتا اور نہ اللہ
 کی طرف سے آنے والی غیب کی خبروں کی تصدیق میں کوئی تردد ہوتا ہے تو ان کے حال کی
 بات کا ان کے سارے وجود پر فیضان ہو جاتا ہے بلکہ ان کے معتقدین اور صدیقین پر بھی ان
 فیوض و برکات کا عکس اور پرتو پڑتا ہے۔

أَلَا تَرَى أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى بِالصَّدَقِ وَأَفَاضَ مِنْ بَرَكَاتِ صَدَقِهِ عَلَى
 بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَمِيَ صَدِيقًا وَهَكَذَا حَالُ سَائِرِ الصَّدِيقِينَ۔ قَالَ الْحَافِظُ:

بِصَدَقِ كُوشِ كِهْ عَوْرَشِيدِ زَايِدِ اَزِ نَفْسِتِ

كِهْ اَزِ دِرُوعِ سِيَاهِ رُوئے گُشْتِ صَبِيحِ نَخْسِتِ

یعنی اُن الصادق الصدیق يتولد من نفسه نفس الشمس المعنوية
 نوراً لأنفس كما ان الصبح الصادق يطلع بعده الشمس الصورية فتور الآفاق
 خلاف حال الكاذب فانه كالصبح الكاذب حيث تعقبه الظلمة۔

(روح البیان للعلامة اسماعیل حقى عليه الرحمة جلد ۸ ص ۱۲۰)

”کیا دیکھتے نہیں کہ نبی مکرم ﷺ صدق و حق لائے اور آپ کے صدق کے برکات کا

فیضان ابو بکر پر ہوا تو صدیق کے پیارے اسم کے ساتھ موسوم ہو گئے اور باقی صدیقین کا حال بھی اسی طرح ہے، حافظ شیرازی فرماتے ہیں:

صدق و راستی کی کوشش کرتا کہ تیرے تنفس سے سورج پیدا ہو کیونکہ جھوٹ کی وجہ سے صبح
اول سیاہ رو ہو گئی، یعنی صادق و صدیق کے سانس سے معنوی سورج طلوع ہوتا ہے جو نفوس
انسانیہ کو منور کرتا ہے جیسے کہ صبح صادق کے طلوع ہونے پر صوری سورج نمودار ہو جاتا ہے پس وہ
آفاق کو منور کر دیتا ہے بخلاف بندہ کاذب کے وہ صبح کاذب کی مانند ہے جس کے نمودار ہوتے
ہی ظلمت آ جاتی ہے اور چھا جاتی ہے اور وہ کاذب ہونے کی وجہ سے سیاہ رو ہو جاتی ہے اور وہ جھوٹا
آدمی بھی اسی طرح سیاہ رو ہو جاتا ہے“

اقول:

اس صورت میں اولئک ہم المتقون کا الذی جاء بالصدق وصدق بہ سے ربط
و تعلق یہ ہوگا کہ صدق لانے والے بھی رسول گرامی ﷺ اور اس کی تصدیق کرنے والے بھی
گرامی قدر، لیکن ان کے صدق اور تصدیق کے فیوض و برکات سے (حضرت ابو بکر صدیق اکبر)
بھی بن گئے اور ان کے علاوہ بہتیرے نئے صدیق پیدا ہو گئے اور کامل متقی و پرہیزگار بھی
پیدا ہو گئے مبتداء میں حال رسول ملحوظ رہا اور خبر میں متبعین و مطیعین کا حال ملحوظ رہا تو ان میں
صدق بھی ثابت ہوا اور تصدیق بھی متحقق ہوئی، پھر متقی ہونا بھی متفرع ہو گیا تو اندریں صورت بھی
حضرت ابو بکر سرفہرست ہیں اور مقدم و مفضل لہذا ان کی افضلیت پر استدلال واضح ہو گیا۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی کا ارشاد:

قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمة فرماتے ہیں:

قال الكلبي وأبو العالية الذی جاء بالصدق رسول اللہ ﷺ وصدق بہ

بکر الصدیق رضی اللہ عنہ و كذلك ذكر الزجاج قول علي رضي الله عنه و كذا
عن أبي هريرة۔ (تفسیر مظہری جلد ۸ ص ۲۱۵)

”کلبی اور ابو عالیہ نے کہا کہ الذی جاء بالصدق سے مراد رسول گرامی ﷺ ہیں اور
صدق بہ سے مراد حضرت ابوبکر صدیق ہیں اور زجاج نے مولائے مرتضیٰ سے بھی ایسے ہی نقل
ہے کہ (اول سے) رسول گرامی ﷺ اور (ثانی سے) صدیق اکبر مراد ہیں اور حضرت
ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسے ہی مروی ہے“

تراض :

والوجه في العربية أن يكون جاء وصدق لفاعل واحد لأن التغاير يستدعي
عمار ”الذی“ وذا غير جائز أو اضمار فاعل من غير تقدم ذكر وذا بعيد۔

جواب :

قلت كيف يحكم بعدم جواز حذف الموصول وقد روى من علماء
تفسير من الكلبي و أبي العالية و قتادة و مقاتل ما ذكرنا وورد في شعر حسان بن
میر رضی اللہ عنہ :

أمن يهجو رسول الله منهم ويمدحه وينصره سواء

فان التقدير ”أمن يهجو ومن يمدح سواء“

وال :

عربی قاعدہ کی رو سے جاء کا اور صدق کا فاعل ایک ہونا چاہیے، کیونکہ جاء
بالصدق کے فاعل رسول گرامی ﷺ اور صدق بہ کے فاعل ابوبکر ہوں تو دوسرا الذی مقدر
ماننا لازم ہوگا اور یہ جائز نہیں، یا فاعل کی ضمیر بغیر مرجع کے ماقبل میں مذکور ہونے کے لازم آئے

کی اور یہ بھی بعید ہے۔

جواب:

میں کہتا ہوں کہ موصول کے حذف کو جائز نہ ماننا کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ حالانکہ علماء تفسیر سے موصول کا حذف منقول ہے اور وہ ہیں کلبی، ابوالعالیہ، قتادہ اور مقاتل، نیز حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے اشعار میں موصول کا حذف وارد ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں: کیا وہ شخص جو رسول گرامی ﷺ کی ہجو کرتا ہے اور وہ جو مدح و ثناء اور تعریف و توصیف کرتا ہے برابر ہو سکتے ہیں تو اصل عبارت یوں ہوگی: آمن یہجو ومن یمدحہ سواء تو معطوف سے موصول کو حذف کر دیا گیا ہے، لہذا یہ بہانہ کارگر ثابت نہیں ہو سکے گا کہ صدق بہ سے ابو بکر صدیق مراد ہوں تو موصول کو معطوف میں محذوف ماننا پڑے گا اور ضمیر فاعل کا مرجع مذکور ہوئے بغیر ضمیر کا ذکر لازم آئے گا کیونکہ موصول کا حذف جائز نہ ہوتا تو حضرت حسان کے فصیح و بلیغ کلام میں اس کو حذف کیوں کیا جاتا؟ جب کہ موصول محذوف مانے بغیر اس شعر کا کوئی مطلب بن ہی نہیں سکتا کیونکہ ہجو کرنی والے اور مدح کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے یہ حکم تبھی درست ہوگا جب دو شخص ہوں گے ایک مدح کرنے والا اور دوسرا ہجو کرنے والا، نیز دیگر علمائے تفسیر کے علاوہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی یہ تفسیر منقول ہے اور آپ علم نحو کے بانی اور مؤسس ہیں تو ان سے یہ قاعدہ عربیہ کیسے مخفی اور پوشیدہ رہ گیا اور آپ سے بڑا مفسر قرآن اور ہو بھی کب سکتا ہے تو انہوں نے الذی جاء بالصدق کے مصداق اور صدق بہ کے مصداق الگ الگ کیوں مانے؟

(۴) تفسیر معالم التنزیل میں امام بغوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا:

قال الکلبی وأبو العالیہ والذی جاء بالصدق رسول اللہ ﷺ وصدق بہ

أبو بکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ (جلد ۴ ص ۹)

”یعنی قول باری تعالیٰ الذی جاء بالصدق سے مراد رسول اکرم ﷺ ہیں اور

صدق بہ سے مراد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں“

امام سیوطی علیہ الرحمہ، تفسیر درمنثور میں فرماتے ہیں:

أخرج ابن جرير والماوردي في معرفة الصحابة وابن عساكر من طريق
سید بن صفوان وله صحبة عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال الذي
أدعى بالحق محمد ﷺ وصدق به أبو بكر هكذا الرواية بالحق لعلها قراءة لعلی
رضی اللہ عنہ

ابن جریر نے اس روایت کی تخریج کی اور ماوردی نے معرفة الصحابة میں اس کو
کیا اور ابن عساكر نے بھی اسید بن صفوان رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا جبکہ ان کو شرف
ت حاصل ہے اور وہ اس روایت کو علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا
ی جاء بالحق سے مراد رسول کریم علیہ السلام ہیں اور صدق بہ سے حضرت ابوبکر صدیق
وہیں اور روایت میں بالحق کا لفظ ہے (بجائے بالصدق کے) شاید یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی
امت ہے“

(تفسیر درمنثور جلد ۵ ص ۳۲۸)

(علامہ سید محمود آلوسی صاحب فرماتے ہیں:

قال عليه وأبو العالیة والكلبي وجماعة الذی جاء بالصدق هو الرسول ﷺ
الذی صدق به أبو بكر وأخرج ذلك ابن جرير والماوردي في معرفة الصحابة وابن
عساكر من طريق أسيد بن صفوان وله صحبة عن علي المرتضى رضي الله عنه۔

”علیہ، ابو العالیہ، کلبی اور مفسرین کی ایک جماعت نے فرمایا کہ الذی جاء
الصدق سے مراد رسول ﷺ ہیں اور الذی صدق به سے مراد حضرت صدیق اکبر ہیں
ابن جریر نے بھی اس کا اخراج کیا اور ماوردی نے معرفة الصحابة میں اس کو نقل کیا اور ابن
عساكر نے اسید بن صفوان سے نقل کیا جن کو صحابیت کا شرف حاصل ہے کہ انہوں نے علی مرتضیٰ

رضی اللہ عنہ سے اس تفسیر کو نقل فرمایا،

سوال:

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مراد ہونے کا قول بھی موجود ہے اور الذی جاء بالصدق سے حضرت جبریل علیہ السلام مراد ہوں اور صدق بہ سے مراد رسول گرامی صلی اللہ علیہ وسلم ہوں یا الذی صدق بہ سے مراد اتباع کی جماعت ہو اور الذی جاء بالصدق سے انبیاء علیہم السلام کی جماعت مراد ہو تو اس قدر احتمالات کے ہوتے ہوئے ایک قول کو دلیل بنانے کا کیا جواز ہے؟ جبکہ قاعدہ یہ ہے کہ دوسرا احتمال پایا جائے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے، اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال

جواب اول:

تفسیری اقوال میں سے ہر ایک قول کے ساتھ استدلال صحیح ہوتا ہے کیونکہ استدلال باحد التفاسیر علیحدہ امر ہے اور استدلال باحد الاحتمالات علیحدہ امر ہے ورنہ لازم آئے گا کہ مفسرین نے اکثر آیات کے مصداق بیان کرتے ہوئے جو متعدد اقوال ذکر کیے ہیں تو گویا قرآن مجید کی حجیت کو ہی سرے سے ختم کر کے رکھ دیا ہے۔

فاضل سیالکوٹی حضرت علامہ عبدالحکیم علیہ الرحمہ اپنے حاشیہ بیضاوی میں فرماتے ہیں:

فہو استدلال بأحد وجهی التفسیر ولیس استدلال

بالمحتمل۔ (ص ۱۵۰)

”یہاں پر تفسیر کی دو وجہوں میں سے ایک وجہ کے ساتھ استدلال ہے نہ کہ دو احتمالات

میں سے ایک احتمال کے ساتھ“

لہذا وجوہ تفاسیر اور وجوہ محتملہ میں فرق کرنا ضروری ہے۔

جواب الثانی:

جب خود مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے صدق بہ کا مصداق حضرت ابوبکر صدیق کو
ایا تو ان کی اپنی تفسیر کے برعکس خود آپ کو اس کا مصداق بنا دینا کیوں کر موزوں اور مناسب
ہے؟ بلکہ آپ کی تفسیر گویا اجماع کے درجہ میں ہے کیونکہ حضرت صدیق کا وصال ہو گیا تھا اور
بہ کرام پر گویا وصال نبوی والی قیامت کے بعد دوسری قیامت قائم ہو چکی تھی اور ہر کوئی
قطار رو رہا تھا اس دوران آپ تشریف لائے روتے ہوئے انا للہ وانا الیہ راجعون
ہوتے ہوئے، آپ نے حضرت صدیق کی خدمت اقدس میں بہت طویل ہدیہ اخلاص اور
انہ عقیدت پیش کیا جس میں یہ تصریح بھی موجود ہے:

صَدَّقْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ كَذَّبَهُ النَّاسُ فَسَمَّاكَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ صَدِيقًا
زَيْلَهُ وَالَّذِي جَاءَ بِالْصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ الَّذِي جَاءَ بِالْصَّدَقِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَصَدَّقَ بِهِ
بُكَرُ الْخ -

(الاستيعاب لابن عبد البر، رياض النضره، ازالة الخفاء المحلد الاول ص: ۶۹)

قال وسكت الناس حتى انقضى كلامه ثم بكوا حتى علت أصواتهم
الوا صَدَّقْتَ بِاخْتِن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - (ص ۷۰)

”اے ابوبکر صدیق! تم نے رسول اکرم ﷺ کی اس وقت تصدیق کی جس وقت کہ
لوگوں نے آپ کو جھٹلایا تو اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی نازل فرمودہ کتاب میں صدیق کا نام دیا پس
مایا والذی جاء بالصدق وصدق به الذی جاء بالصدق محمد ﷺ ہیں اور صدق بہ
ابوبکر صدیق ہیں، اسید بن صفوان فرماتے ہیں کہ جب امیر المومنین علی نے بولنا شروع کیا تو سبھی
دک خاموش ہو گئے حتیٰ کہ آپ کا کلام اختتام پذیر ہوا تو پھر رونے لگے اور ان کی آوازیں بلند
ہونے لگیں اور سبھی نے کہا، اے رسول گرامی ﷺ کے داماد! تم نے سچ کہا ہے“

معلوم ہوا کہ یہ تفسیر تمام صحابہ کرام کی طرف سے مصدقہ تفسیر ہے اور خود بابِ مدینہ علم کی تفسیر ہے اور جو قرآن مجید سے مراد باری تعالیٰ کے خلاف تفسیر کرے وہ دوزخ کا ایندھن ہے کما قال النبی ﷺ من قال فی القرآن برأیه فلیتبوأ مقعده من النار۔ تو آپ سے کیسے توقع کی جاسکتی ہے کہ مراد باری تعالیٰ کے برعکس تفسیر کریں؟؟؟

اور بالخصوص اپنے امتیاز و اختصاص کو خود ہی ختم کریں اور اپنا امتیاز و اختصاص کسی دوسرے کے حوالے کر دیں، لہذا راجح تفسیر یہی ہے تو اس کو مقام استدلال میں پیش کرنے پر کسی وہم و سوسہ میں مبتلا ہونے کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں ہے، جبکہ صیغہ والذی جاء بالصدق میں بھی واحد ہے اور آنحضرت ﷺ کی ذات ہی اس کا مصداق ہے اور صدق بہ بھی صیغہ واحد ہے لہذا اس کا مصداق بھی واحد ہونا چاہیے اور وہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں جو مولائے مرتضیٰ کی اس اجماعی تفسیر کے ساتھ متعین و متشخص ہو چکے اور چونکہ باقی تصدیق کرنے والے حضرات بھی بالتبع شامل ہو گئے تو اولئک ہم المتقون میں جمع کے ساتھ تعبیر کا جواز واضح ہو گیا ہے جیسے کہ کہا جائے نزل الامیر موضعاً کذا تو ساتھ لشکر کا نزول بھی بالتبع ثابت ہو جائے گا۔

ولیس هذا من الجمع بین الحقیقة والمجاز۔

(روح المعانی)

یہ حقیقت و مجاز کو جمع کرنے اور بیک وقت ایک لفظ سے حقیقی اور مجازی معنی مراد لینے کے قسم میں داخل نہیں۔

نیز اگر صدق بہ میں عموم والا معنی مراد ہو تو بھی حضرت صدیق اکبر کا ذکر بطور تمثیل کرنا اور عام کا اپنے بعض افراد پر مقصور ٹھہرانا اس نکتہ کی بنا پر ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جو آزاد مردوں میں سے اور صاحب ثروت اور صاحب عز و جاہ ہوتے ہوئے آپ کے حلقہ غلامی میں داخل

نے اور دعوتِ اسلام پر کسی طرح تردد اور تذبذب کا اظہار نہیں کیا بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس انتظار میں تھے کہ کب آپ نبی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور مجھے حلقہٴ غلامی میں داخل کرنے کی سعادت نصیب ہوتی ہے اور پھر صرف خود حلقہٴ غلامی میں داخل نہیں ہوئے بلکہ مکہ کے متعدد قبائل کے سرکردہ افراد کو بھی مصطفویٰ چوکھٹ پر سرنگوں کیا اور حلقہٴ اسلام میں ان کو لایا گیا گویا جاء بالصدق میں اصل محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہیں تو اس صدق و تبلیغ کی اشاعت میں آپ ثانی اثنین کے درجہ پر فائز ہیں اور صرف خود قلبی اور لسانی قیام نہیں اپنا رہے ہیں بلکہ تصدیق کروا بھی رہے ہیں اور فرمانِ رسول ﷺ ہے:

من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من ان ينقص من اجورهم شیء

”جو شخص بھی اسلام میں اچھا طریقہ قائم کرتا ہے تو اسے اس کا ثواب بھی ملے گا اور اس نے والے تمام لوگوں کی مانند بھی اجر و ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ ان کے اجر و ثوابات کی کمی کی جائے“

تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی یہ اسلام میں سبقت بہت بڑی سنتِ حسنہ ہے لہذا تک اسلام لانے والوں کو جس قدر اجر و ثواب ملتا رہے گا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طور پر اتنا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا اور تبلیغ و اشاعتِ اسلام والی سنت بھی امت سے سب پہلے آپ نے قائم کی ہے تو قیامت تک کے داعیانِ اسلام اور مبلغینِ دین کو جو اب ملے گا اکیلے حضرت صدیق کو ان کے برابر اجر و ثواب مل جائے گا۔

اس لحاظ سے آپ کا ذکر بالخصوص کیا جاتا ہے ورنہ حصر کا دعویٰ بھی کسی صورت نہیں پایا مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مصداق ہونے کا انکار بھی کون کرتا ہے بلکہ علمائے کرام کی سے مختلف روایات میں تطبیق ہی اسی طرح دی گئی ہے کہ عورتوں میں سب سے پہلے

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ایمان لائیں اور آزاد مردوں میں سے سب سے اول ابو بکر صدیق اور غلاموں میں سے حضرت زید بن حارثہ اور بچوں میں سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم اجمعین لیکن چونکہ حضرت صدیق کا اسلام لانا دین اسلام کی عظمت و شوکت کے ظہور کا سبب بنا اور نبی مکرم ﷺ کے لیے سکون و اطمینان اور فرحت و راحت کا موجب بنا تو اس لیے باقی اولیتیں اس اولیت کے مقابل قابلِ اعتداد اور لائق التفات نہیں ہو سکیں اور اسی اولیت کو ہی سب پر غلبہ حاصل ہو گیا اور باقی اولیتیں آپ کی اولیت میں گم ہو گئیں۔

تنبیہ :

حضرت ورقہ رضی اللہ عنہ نے پہلے پہل کہا ان هذا لبدء نبوته یہ ان کی نبوت کا آغاز ہے تو ان کے اس فرمان کے بعد حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی مشرف باسلام ہوئیں اور نبی مکرم ﷺ نے بھی بعد ازیں نبوت کا اظہار فرمایا تب دوسرے حضرات حلقہ بگوش اسلام ہوئے تو ان کو اول المسلمین شمار نہ کرنا بندہ کی سمجھ سے بالاتر ہے لیکن اول المسلمین ہونا موجب افضلیت تب ہوگا جب اسلام کی تبلیغ و اشاعت پائی جائے اور بانی اسلام ﷺ کی مالی اور جانی خدمات پائی جائیں اور ان میں امتیازی و انفرادی حیثیت حاصل ہو جائے جیسے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اسلام میں سبقت۔ هذا والحمد لله تعالیٰ -

افضلیتِ سیدنا صدیق اکبر پر پانچویں قرآنی دلیل

بہ الخامسة:

قال الله تبارك وتعالى:

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي
إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ۔ (التوبة، 9: 40)

”اگر تم اُن کی مدد نہیں کرو گے (تو اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرما دے گا) پس تحقیق اس نے
میں بھی اس محبوب کی مدد فرمائی جب کہ انہیں کافروں نے (شہر مکہ سے) نکال دیا درآں
لے کہ وہ دو میں سے دوسرے تھے جب کہ وہ دونوں غار (ثور) میں تھے جب کہ وہ اپنے
سب و رفیق کو فرما رہے تھے غم نہ کرو بے شک اللہ کی ذات پاک ہم دونوں کے ساتھ ہے پس
تعالیٰ نے ان پر طمانیت و تسکین کو نازل فرمایا“

استدلال:

ہجرتِ نبویہ کے اس کٹھن اور مشکل ترین سفر میں تمام تر مشکلات اور شداکد کا مقابلہ
تے ہوئے حضرت صدیق کا نہی مکرم ﷺ کا ساتھ دینا اور اس رفاقت و مصاحبت کو کما حقہ
اپنی جان کو خطرات سے دوچار کرنا بیوی اور بچیوں کی عزت اور بچوں کی جان تک آپ کے
قربان کرنے پر تیار ہو جانا بہت بڑی امتیازی اور انفرادی قربانی ہے اور عظیم ترین جہاد ہے جو
ب کے لیے اعلیٰ ترین درجات پر فائز ہونے کا موجب ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا آپ کو صاحب
ﷺ ہونے کا اعزاز بخشنا اور نہی مکرم کا ذاتِ باری کی معیت کا مژدہ دینا اور آپ کے حرمین
کو دور کرنا اور اس خطرہ سے۔ جو کفار کے غارتگیاں پہنچ جانے اور ذاتِ رسول ﷺ کو نقصان

پہنچا سکنے کی وجہ سے لاحق ہو چکا تھا۔ تحفظ کی بشارت دینا اور اللہ تعالیٰ کا ان پر طمانیت و تسکین نازل فرمانا بہت بڑا اعزاز و امتیاز ہے اور افضل الصحابہ ہونے کی عظیم دلیل و برہان ہے، اب مفسرین کرام کے ارشادات ملاحظہ فرمائیں:

(۱) علامہ آلوسی کی تفسیر:

علامہ آلوسی روح المعانی میں فرماتے ہیں:

”حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی عظمت شان اجاگر کرتے ہوئے اور ان کی خصوصی خدمات پر ان کو نوازتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”اگر تم ان (رسول گرامی) کی امداد نہ کرو (غزوہ تبوک میں تو اللہ تعالیٰ ان کو امداد و اعانت مہیا کر دے گا) کیونکہ اس نے اس وقت اپنے رسول ﷺ کی مدد فرمائی جب انہیں کفار مکہ نے شہر سے نکالا جبکہ وہ دو میں سے دوسرے تھے جبکہ وہ دونوں غار (ثور) میں تھے جبکہ رسول ﷺ اپنے مصاحب اور رفیق کو فرما رہے تھے غم نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ کی ذات ہمارے ساتھ ہے (حفظ و پناہ اور امداد و نصرت کے لحاظ سے) پس اللہ تعالیٰ نے اسباب امن اور سامان تسکین نازل فرمایا ان پر“

اس آیت کریمہ میں ہجرت کے موقع پر سیدنا صدیق اکبر کا رسول معظم ﷺ کی صحبت اختیار کرنے اور ایسے خوفناک اور ہلاکت خیز مقامات میں حب خدا اور حب رسول ﷺ کی خاطر اپنے آپ کو خطرات میں جھونکنے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے درپیش ابتلاء و امتحان میں ثابت قدم رہنے اور نبی مکرم ﷺ کی صحبت و رفاقت کا حق ادا کرنے پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف سے اُن پر عظیم فضل و احسان کا بیان لہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت خاصہ سے بہرہ ور ہونے کا“

بیان فوائد:

قول باری تعالیٰ: الا تنصروه الخ میں سب مومنین کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف
کتاب کا اظہار ہے ماسوائے ابوبکر صدیق کے کیونکہ وہ اس موقع پر آپ کے ساتھ رہے اور
حج کی خدمت سرانجام دیتے رہے، چنانچہ سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں:

عاتب اللہ سبحانہ المسلمین جمیعاً فی نبیہ ﷺ غیر ابی بکر وحده فانہ
من المعاتبۃ۔

حکیم ترمذی نے حضرت حسن سے نقل کیا:

قال عاتب اللہ جمیع اهل الارض غیر ابی بکر رضی اللہ عنہ
حضرت سیدنا حیدر کرار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

ان اللہ ذم الناس کلہم ومدح ابابکر فقال الا تنصروه

خلاصہ مفہوم تینوں ارشادات کا یہی ہے کہ جن حضرات نے کفار و مشرکین کے جور و ظلم
مک آ کر اپنے آپ کو تکالیف و شدائد سے بچالیا لیکن نبی مکرم ﷺ کو کفار کی تغلیظ و تشدید
راء و ایلام میں مبتلا ہونے کی حالت میں چھوڑ گئے تو ان کے رویہ پر اللہ تعالیٰ نے شکوہ فرمایا
س کے انتہائی غیر مناسب ہونے پر برہمی کا اظہار فرمایا سوائے ابی بکر کے کیونکہ اس کٹھن
بین ترین صورت حال میں انہوں نے ساتھ دیا اور حق صحبت ادا کیا اور ہر طرح کی قربانی پیش
نے میں دریغ نہیں کیا

(روح المعانی ص ۸۹ ج ۱۰)

امام رازی نے فرمایا:

کل من سوی ابی بکر فارقوا رسول اللہ اما هو فما سبق رسول اللہ کفیرہ
ر علی موافقہ و ملازمہ و خدمتہ عندہذا الخوف الشدید الذی لم یبق معہ
و ذالک یوجب الفضل العظیم

(تفسیر کبیر ص ۳۹ ج ۶)

”بھی مہاجرین رسول کریم ﷺ سے جدا ہو گئے سوائے ابوبکر کے صرف انہوں نے

آپ سے سبقت نہ کی بلکہ آپ کو انس صحبت مہیا کرنے حاضر بارگاہ رہنے اور خدمت میں مصروف رہنے کا اپنے آپ کو پابند کیا ایسے شدید خوف و خطرات کے موقع پر جبکہ کوئی ایک بھی آپ کے پاس نہیں رہ گیا تھا اور یہ صورت حال حضرت ابوبکر کے لیے فضل عظیم اور شرف جلیل کی موجب ہے“

(۲) قول باری تعالیٰ اذ یقول لصاحبہ میں آپ کے صاحب رسول ﷺ ہونے پر نص ہے ولم یثبت ذالک لأحد من أصحاب رسول اللہ ﷺ و کونہ المراد من الصحاب مما وقع علیہ الاجماع ”یہ امتیاز اور اختصاص کسی دوسرے صحابی کو حاصل نہیں ہو سکا اور صاحب کے لفظ سے آپ کا مراد ہونا اجماعی امر ہے“

جیسے کہ قول باری اسریٰ بعبدہ میں عبد سے مراد ذات رسول علیہ السلام ہونا متفق علیہ امر ہے، و من ہنا قالوا ان انکار صحبتہ کفر اس لیے علمائے کرام اور ائمہ عظام نے فرمایا کہ ان کے صحابی ہونے کا انکار کفر ہے لیکن دوسرے حضرات میں سے کسی کے صحابی ہونے کا انکار بدعت ہے نہ کہ کفر“

(روح المعانی ص ۸۹ جلد ۸، سراج منیر ص ۳۹۹ جلد ۲، روح البیان ۴۵۵ جلد ۳)

اور یہ حقیقت بھی ذہن نشین رہے کہ یہ صحبت صرف لغوی معنی کے لحاظ سے نہیں ہے بلکہ فداکاری اور جانثاری کے اعلیٰ مظاہرہ والی صحبت ہے جس میں دوسرا کوئی صحابی آپ کے ساتھ شامل نہ ہو سکا جب کہ ایسے مشکل اور سنگین حالات میں اچھے بھلے دوست اور یار بھی دوستوں یاروں کو چھوڑ جاتے ہیں۔

(۳) یہ آیہ کریمہ حضرت صدیق اکبر کے صاحب صدق و اخلاص اور محبت و

فدائی ہونے کی عظیم ترین دلیل ہے، امام رازی فرماتے ہیں کہ آپ غار کی طرف منتقل ہوئے تھے

کہ کفار ان کے شہید کر دینے کا پروگرام بنا رہے تھے اگر آپ کو حضرت صدیق کے باطن اور کیفیت کا حتمی اور قطعی علم نہ ہوتا کہ یہ برحق مومن اور صادق و صدیق لوگوں میں سے ہیں تو خطرناک موقعہ پر کبھی ان کو اپنا مصاحب نہ بناتے کیونکہ ان کے ظاہر کا ان کے باطن کے ہونے کا آپ کو ذرا بھر شبہ بھی ہوتا تو ان سے بھی خوفزدہ ہوتے کہ وہ میرے دشمنوں کو مخبری دیں، (جب کہ تین دن رات ان کے بیٹے اور غلام بھی حاضر خدمت ہوتے رہے اور خورد کا سامان بھی مہیا کرتے رہے) یا خود میرے قتل پر آمادہ نہ ہو جائیں، فلما استخلصہ سے فی تلك الحالة دل علی أنه علیہ السلام كان قاطعاً بأن باطنه علی وفق رہ۔

(التفسیر الکبیر جلد ۶ ص ۵۰)

”آپ ﷺ نے ان کو اس حالت میں اپنی ذات کی خدمت اور مصاحبت کے لیے صوبہ ٹھہرایا تو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو قطعی علم تھا کہ ان کا باطن ان کے ظاہر کے مطابق اور یہ سراسر ایا صدق و اخلاص ہیں“

(”ہجرت فرمائی آنحضرت ﷺ نے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے اور آپ کی بارگاہ میں مسین کی ایسی جماعت موجود تھی جو سلسلہ نسب میں ابو بکر صدیق کی نسبت آپ کے بہت قریب تھے تو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو اس صعب ترین اور ہولناک موقعہ میں ان کو اپنا مصاحب اور ہم سفر بنانے کا حکم نہ دیا ہوتا تو ظاہر بلکہ حتمی امر یہی تھا کہ ان کو آپ اس مصاحبت کے ساتھ مخصوص نہ ٹھہراتے لہذا اللہ رب العزت کا ان کو اس شرف و فضل کے ساتھ مخصوص ٹھہرانا ان کے دین میں اعلیٰ ترین مرتبہ پر فائز ہونے کی قطعی دلیل ہے“ (کبیر ص ۱۱)

مکتبہ:

رافضی کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے رہ جانے میں خطرہ تھا کہ آپ کے خلاف مکر و فریب سازشوں سے کام لیتے اس لیے ساتھ رکھ لیا تو (۱) علامہ آلوسی نے اس کے رد میں فرمایا کہ

آیت کریمہ میں تو کوئی ایسا اندیشہ مذکور نہیں نہ صراحۃً اشارۃً تو تمہیں کس طرف سے الہام ہو گیا ہے؟

ابو بکر صدیق نے اس وقت کیونکر نہ کفار کو دعوت دے دی جب وہ غار کے منہ پر پہنچ چکے تھے اس سے بڑا مفید اور کارآمد موقعہ بھی کوئی ان کے لیے ہو سکتا تھا اور اپنے آپ کو ان کے شر سے بچانے کے لیے کہہ سکتے تھے کہ میں نے تو ان کی مصاحبت اسی مقصد کے لیے اختیار کی تھی کہ کسی حیلے بہانے سے ان کو تمہارے قبضہ و اقتدار و اختیار میں دوں، نیز اولاد اور خدام کو مخبری کا اشارہ کر دیتے جو بار بار وہاں حاضری دیتے تھے اور خورد و نوش والی ضروریات مہیا کرتے تھے لہذا واضح ہو گیا کہ یہ سراسر افتراء اور بہتان عظیم ہے واقعہ و حقیقت کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں۔

(۲) جواب آں غزل کے طور پر اگر رافضی کے برعکس کوئی خارجی جو کہ دشمنان مرتضیٰ ہیں وہ کہیں کہ علی ابن ابی طالب کو اپنے بستر پر سلانے میں بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا بچاؤ مطلوب نہیں تھا کیونکہ آپ تو ان کے سروں پر خاک ڈال کر ان کی آنکھوں کے سامنے سے بچ کر نکل گئے تھے بلکہ صرف اور صرف یہ مقصد تھا کہ علی بن ابی طالب کو اپنے بستر پر سلا دوں تاکہ وہ اس کو محمد بن عبد اللہ سمجھ کر قتل کر دیں اور مجھے اس سے خلاصی مل جائے،

ولیس هذا القول بأعجب ولا أبطل من قول الشيعي۔

(روح المعانی ص ۹۱ جلد ۱۰)

”خارجی کا یہ قول شیعہ کے اس قول سے زیادہ تعجب خیز اور زیادہ باطل نہیں ہے“

لہذا ایسے ہذیان اور افتراءات کا سہارا لینا قطعاً درست نہیں ہے۔

(۵) قول باری تعالیٰ ثانی اثین اذہما فی الغار میں ایک والے عدد کی دوسرے سے

تکمیل اور محض ایک مکان میں اکٹھا موجود ہونا جو صالح اور طالح اور مومن و کافر میں مشترک

ہو سکتے ہیں وہ مراد نہیں ہے، بلکہ قرینہ مقام اور سیاق و سباق کو ملحوظ رکھنا لازم ہے اور اس صورت

حضرت صدیق کا فضل و شرف کھل کر سامنے آ جاتا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ اعداء کے مکرو
 ب سے بچنے کے لیے اس خلوت کے لائق مکان میں داخل ہوئے تو جب تک مکمل طور پر قابل
 د اور لائق اعتبار ہستی ساتھ نہ ہوتی یہ مقصد حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ خاص طور جب دوسرے
 نے بھی اپنے مصاحب محبوب کے لیے وطن مالوف اور خویش واقرباء کو ترک کر دیا ہو بلکہ
 اور بچیوں کی عزت اور بچوں کی جان تک کو بھی اس رفاقت و مصاحبت کے حصول کے لیے
 ن کر دیا ہو تو اس وقت اثنینیت اور ہم نشینی میں کیوں کر صدیق اکبر کا شرف و فضل اور
 ماص و امتیاز نظر نہیں آئے گا جب کہ کفار کے سر غار پہنچ جانے پر محبوب کریم کو لاحق خطرہ کے
 وہ ساتھی اور مصاحب سراپا حزن و ملال بن چکا ہو اور عرض کر رہا ہو یا رسول اللہ ﷺ! دعا
 یس اللہ ان کو اندھا کرے وہ نیچے دیکھیں گے تو ہم ان کو نظر آ جائیں گے اور وہ خبیث باطن اور
 و ستحق کے تحت حملہ آور ہو سکتے ہیں، میری جان گئی تو ایک جان جائے گی لیکن آپ کی جان
 خطرناک صورت سے دو چار ہوئی تو نہ قرآن رہے گا اور نہ اسلام و ایمان۔ اور محبوب ان کو تسلی
 رہے ہوں لا تحزن ان اللہ معنا غم نہ کھاؤ اللہ تعالیٰ ہمارا معاون و مددگار اور حامی و ناصر
 اور فرما رہے ہوں ما ظنک باثنین اللہ ثالثہما تیرا ان دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن
 ساتھ حفظ و امان اور تسکین و طمانیت مہیا کرنے کے لیے تیسری اللہ تعالیٰ کی ذات ہو“

روری سوال و جواب:

شیعہ کہتے ہیں کہ یہ حزن و ملال طاعت تھا تو اس سے منع کرنا اور اس کو منہی عنہ ٹھہرانا
 صوم نبی کی شان کے خلاف ہے اور معصیت تھا تو ابو بکر کی فضیلت کی بجائے تنقیص لازم آگئی تو
 کو فضائل میں شمار کرنا کیونکر درست ہوا؟

واب اول:

یہ نبی اپنے حقیقی معنی میں یعنی تحریم میں مستعمل نہیں ہے بلکہ مقصود تسلی دینا ہے کہ یہ اعداء دین ہمارا کیا بگاڑ سکتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ جیسا قادر و قدیر اور ہمہ مقتدر معاون و مددگار ہمارے ساتھ ہے!!

جواب ثانی:

اگر یہ حزن عصیان اور اثم تھا تو تسلی دیتے وقت یہ کیوں فرمایا اللہ تعالیٰ جس طرح میرے ساتھ ہے اس طرح تیرے ساتھ ہے، کیا اثم و عصیان اللہ تعالیٰ کی معیت اور امداد و اعانت کے حصول کا ذریعہ بن سکتے ہیں؟

جواب ثالث:

نبی اور امرا مورِ اختیار یہ میں وارد ہوتے ہیں جبکہ حزن و ملال امرِ اختیاری نہیں ہے تو نبی کا حقیقی معنی یہاں پر مراد لینا قطعاً درست نہیں ہے۔

جواب رابع:

ہم بھی بطور جدل کہہ سکتے ہیں ایسے ارشاد انبیاء کرام اور بالخصوص سید الانام ﷺ کے حق میں بھی وارد ہیں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا (طہ، 46:20) خوفزدہ نہ ہونا بے شک میں تم دونوں کے ساتھ ہوں محبوب کریم علیہ السلام کو فرمایا: لَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا (یونس، 65:10) ان دشمنان دین کی باتیں آپ کو غم زدہ نہ کریں، بے شک عزت و غلبہ مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کے لیے ہے (جو تمہارا حامی و ناصر ہے) تو یہاں بھی وہ شقیں جاری کر کے اللہ تعالیٰ کو طاعت سے روکنے کا مرتکب ٹھہرائیں یا ان معصومین کو مجرم و عاصی ٹھہرائیں، نعوذ باللہ من هذه الهفوات نیز اللہ تعالیٰ حبیبِ پاک ﷺ کو لَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ فرمائے اور حبیبِ کریم

صدیق کو لاتحزن فرما کر تسلی دیں تو جو مقام آنحضرت کا بارگاہِ خداوند تعالیٰ میں ہے گویا مقام آپ کا حبیبِ خدا ﷺ کی بارگاہ میں ہے فہو حبیب حبیب اللہ تعالیٰ ﷺ مدللہ علی ذالک۔ جو کہ آپ کے لیے بہت بڑا اعزاز اور امتیاز ہے۔

رازی اور علامہ اسماعیل حقی کا فرمان:

امام رازی اور علامہ اسماعیل حقی رحمہما اللہ نے ثانی اثین والی شان صدیقی کی وسعت کرتے ہوئے فرمایا:

اس آیت کریمہ میں حضرت صدیق کے صدیقیت والے مقام و مرتبہ کی بلندی و برتری ہے اور ان کے قدیم الصحبت ہونے کا (1) آپ عالم ارواح میں بھی ثانی اثین بلکہ عدم سے وجود کی طرف منتقل ہوئے (2) حالت ہجرت میں بھی ثانی اثین ہیں (3) غار میں بھی ثانی اثین ہیں (4) امامت و خلافت میں بھی ثانی اثین ہیں (5) قبرانور میں بھی ثانی ہیں (6) قبروں کے انشقاق اور اہل قبور کی برآمدگی میں ثانی اثین ہیں (7) دخول کے لحاظ سے ثانی اثین ہیں (8) نیز تبلیغ اسلام میں بھی ثانی ہیں اور حضرت عثمان حضرت زبیر حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص وغیرہم آپ کی تبلیغ سے ف باسلام ہوئے۔

قول باری تعالیٰ لاتحزن ان اللہ معنا حضرت صدیق کی عظیم فضیلت کی دلیل ہے حبیبِ کریم ﷺ ان کو تسلی اور دلا سے دے رہے ہیں اور بطور سبب و علت اللہ تعالیٰ کی معیت کا سنا رہے ہیں کہ غم زدہ ہونے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے یعنی طرح میرے ساتھ ہے اسی طرح تیرے ساتھ بھی ہے۔ اور اس جیسے رحیم و کریم اور محبت کی معیت و رفاقت از روئے امداد و نصرت جب ہمیں حاصل ہے تو غم زدہ ہونے کی ضرورت ہے اور یہ وہ اعزاز ہے کہ جو کسی نبی نے بھی اپنے کسی امتی کو نہیں بخشا، حضرت موسیٰ علیہ

السلام بنی اسرائیل کو مصر سے وطن سابق فلسطین کی طرف منتقل ہونے کے لیے اپنے ہمراہ لے کر نکلے، پیچھے سے فرعون نے سولہ لاکھ فوج کے ساتھ ان کا تعاقب کیا، جب اسرائیلیوں نے یہ صورت حال دیکھی تو چلا اٹھے اِنَّا لَمُنْذِرٌ كُوْنُ (الشعراء، 61:26) ہم تو فرعون اور اس کی فوج کے ہاتھوں ہلاکت سے دوچار ہو چکے، آپ نے ہمیں مروا ہی دیا اس سے بہتر تھا کہ مصر میں ہی رہتے خواہ ذلت و خواری والے کام بھی کرتے رہتے یعنی سڑکیں صاف کرنا ان پر جھاڑو دینا اور لیٹرینیں صاف کرنا ہی ذمے رہتا، اب تو جان سے بھی ہاتھ دھونے پڑ رہے ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: كَلَّا اِنْ مَعِيَ رَبِّي (الشعراء، 62:26) ہم ہرگز فرعون کی لشکر کے ہاتھوں ہلاکت سے دوچار نہیں ہو سکتے کیونکہ میرے ساتھ میرا رب ہے جو میرا معاون و مددگار اور حامی و ناصر ہے اور میری لاج رکھنے والا ہے۔ گویا چھ لاکھ بنی اسرائیل میں سے کسی کو بھی رب العزت کی معیت والے اعزاز و اکرام میں اپنے ساتھ شامل نہ فرمایا، لیکن محبوب نبی کریم ﷺ کے ساتھ صرف ایک صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ذات مقدسہ ہے تو آپ نے ان کو بھی اس معیت خاصہ میں شامل فرمایا ہے اس اعزاز سے محروم نہیں فرمایا۔

کلام کلیم اور کلام حبیب علیہما السلام کا موازنہ:

(گویا آنحضرت ﷺ کا تعلق محض ذات باری تعالیٰ کے ساتھ اور منعم کی ذات کے ساتھ ہے لیکن نعمت تربیت کے واسطے سے نہیں جبکہ حضرت کلیم) کا تعلق اس منعم حقیقی کے ساتھ نعمت تربیت کے واسطے سے ہے نیز اللہ اسم ذات ہے اور رب اسم صفت ہے تو نبی مکرم ﷺ کے صدقے میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو بھی اللہ تعالیٰ کی معیت ذاتیہ حاصل ہو رہی ہے اگرچہ حبیب مکرم ﷺ کو اصالۃ اور آپ کو بالتبع - علاوہ ازیں سید المحبوبین ﷺ کے کلام میں ”اللہ“ کا ذکر پہلے ہے اور اپنا اور صدیق کا ذکر بعد میں، جبکہ موسیٰ علیہ السلام کے کلام میں ”رب“ کا لفظ پہلے ہے ربی کا بعد میں ہے۔ گویا ان کی پہلی نظر اپنی ذات پر اور اس کے ذریعے رب تعالیٰ

پر جو کہ سیر الی اللہ کا مقام ہے، اور نبی مکرم ﷺ کی پہلی نظر اللہ تعالیٰ کی ذات پر اور دوسری اپنی
 و ر صدیق کی ذات پر جو کہ سیر فی اللہ کا مقام ہے اور بطفیل مصطفیٰ کریم ﷺ حضرت صدیق
 رضی اللہ عنہ پر بھی اس کا عکس و پرتو پڑ رہا ہے اور یہ اعزاز کسی نبی کے کسی امتی کو حاصل نہ ہو سکا
 سوائے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے۔

”فانزل اللہ سکیتہ علیہ میں علیہ کی ضمیر کا مرجع کون ہیں اور نزول سکینہ کا محل کون
 ہیں؟ رسول گرامی ﷺ یا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ عقل و نقل کا تقاضا یہی ہے کہ حضرت صدیق اس
 ضمیر کا مرجع ہوں کیونکہ مرجع قریب تر ہونا چاہیے اور وہ صاحبہ کا لفظ ہے۔ نیز جب حزن و ملال
 سے دوچار وہی ہیں تو سامان تسکین بھی ان کا ہونا چاہیے، آپ ﷺ تو بفضلہ تعالیٰ پہلے ہی
 سے سراسر سکون و اطمینان کا مجسمہ تھے علاوہ ازیں آپ خود خوف زدہ ہوتے اور حزن و ملال سے
 دوچار ہوتے تو حضرت صدیق کو تسلی کیسے دے سکتے تھے پھر انداز کلام بھی یوں ہونا چاہیے تھا
 فانزل اللہ سکیتہ علیہ فقال لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا تو اپنے حبیب کا غم غلط کرنے
 کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان پر سکینت نازل کر دی تب انہوں نے اپنے صاحب سے فرمایا غم نہ
 کھاؤ بیشک اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ نہ کہ آپ کی طرف سے اپنے یار غار کی تسلی و طمانیت
 کا سامان پہلے ہو جاتا اور آپ پر تسلی اور طمانیت کا نزول بعد میں ہوتا جو کہ سراسر طبعی تقاضا اور
 مقتضائے عقل کے خلاف ہے“

لیکن بہت پتہ کی بات علامہ آلوسی کی معلوم ہوتی ہے کہ ذاتیں دو ہیں جب کہ ضمیر واحد
 کی ذکر کی گئی خواہ مرجع اس کا سرور کائنات ہوں یا سرور صدیقین، مقام کا اقتضا یہی تھا کہ
 فرمایا جاتا علیہما لیکن وحدت ضمیر اس پر دلالت کر رہی ہے کہ دونوں میں وحدت کاملہ پائی گئی
 ہے حضرت ابوبکر فناء فی الرسول اور بقا بالرسول کے مقام پر تھے اور نبی مکرم ﷺ کا وجود
 اقدس ہی ان کا وجود تھا اور صدیق کا وجود ہی مظہر وجود رسول ﷺ تھا کما قال اللہ تعالیٰ : اللہ

وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ (التوبہ، 9:62) اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اس کے زیادہ حق دار ہیں کہ وہ لوگ انہیں راضی کریں۔

لیکن یرضوہما فرمانے کی بجائے یرضوہ فرما کر اس وحدت کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، جب اللہ کریم حضرت صدیق کو اس بلند و بالا مقام پر فائز فرمائے کہ جو وحدت معیت نبی کریم ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ حاصل ہے وہ وحدت معیت حضرت صدیق کو عطا فرمائے تو ہمیں تنگ دل ہونے کی بجائے شرح صدر کے ساتھ اس پر ایمان لانا چاہیے اور صدیق اکبر کی افضلیت کا کھلے دل سے اعتراف کرنا چاہیے۔ والحمد للہ علی ذالک

سوال:

کالی رات ہو اور کفار مشرکین بیت رسول ﷺ کا احاطہ کیے ہوں اور ان کی جان کے دشمن بھی ہوں تو ایسی خطرناک صورتحال میں بستر رسول ﷺ پر لیٹنا اور کفار کو اپنے خیال میں مشغول رکھنا اور رسول خدا ﷺ کے لیے محفوظ مقام تک پہنچنے کا موقعہ فراہم کرنا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی عظیم ترین قربانی اور آپ کے شرف و فضل کی بین برہان ہے۔

الجواب، اولاً:

ہم مولائے مرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ کی اس فضیلت کے دل و جان سے قائل و معترف ہیں، لیکن حضرت صدیق کے ساتھ اس موقع پر آپ کی برابری بھی ثابت نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ سبقت ثابت ہو سکے۔ اولاً: حضرت صدیق مصاحب رسول ﷺ کی وجہ سے ہمہ وقت حاضر خدمت تھے جب کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ غائب اور ایسی بارگاہ و ناز کے حاضر باش کی شان غائب سے بہر حال اعلیٰ ہے۔

ثانیاً: حضرت علی نے وہ محنت و شدت صرف ایک رات تک برداشت فرمائی جب تک کفار

کو معلوم نہ ہو سکا کہ بستر پر آرام کون کر رہا ہے جب علم ہو گیا تو آپ سے انہوں نے تعرض اور چھیڑ چھاڑ نہیں کی، لیکن حضرت صدیق تین دن رات صرف غار میں محنت و مشقت سے دو چار ہیں جب کہ بعد والے سفر کے شب و روز کی دو ہفتہ کے قریب تک محنت و مشقت مزید برآں ہے تو ان کے امتحان و ابتلاء کے ساتھ پیارے حیدر کرار کے ابتلاء و امتحان کی برابری نہیں ہو سکتی۔

ثالثاً: حضرت صدیق دعوتِ توحید و رسالت میں مشغول بھی رہے اور اس کے ساتھ مشہور بھی تھے اور ان کی دعوتِ توحید و رسالت پر اکابر صحابہ نے دینِ مصطفویٰ قبول کیا اور رسالت مآب ﷺ کے حلقہٴ غلامی میں داخل ہوئے اور آپ کفار و مشرکین کے ساتھ مقدور بھرنزاع و محاصرت سے بھی کام لیتے رہتے تھے اور اپنی جان اور مال کے ساتھ ہی مکرم ﷺ کی طرف سے دفاع کرتے رہتے تھے جب کہ حضرت علی بن ابی طالب اس وقت صغیر السن تھے اور نہ آپ کی طرف سے دعوتِ اسلام کا ظہور ہوا نہ دلیل و برہان سے اور نہ ہی سیف و سنان سے کیونکہ جہاد و قتال کا اذن تو مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے بعد پایا گیا، یعنی اعلانِ نبوت کے بعد چودھویں پندرہویں سال، لہذا ہجرت سے قبل اور حالتِ ہجرت میں ان کا کوئی کمال ظاہر نہ ہو سکا تو اندریں حالت ان کفار کے حضرت صدیق پر غیظ و غضب اور دشمنی و عدوات کی شدت کا مولائے مرتضیٰ کی نسبت شدید ترین ہونا ظاہر و باہر ہے۔

رابعاً: جب کفار کو معلوم ہو گیا کہ اس بستر پر محو خواب علی بن ابی طالب تھے تو ان کے ساتھ ہاتھ پائی اور مار پٹائی تک بھی نوبت نہ پہنچی جب کہ ان دونوں مصاحبوں اور رفیقوں کے تعاقب میں شیوخ و شباب بوڑھے اور نوجوان سیوف و سنان ہاتھوں میں لیے ادھر ادھر دوڑ بھاگ رہے تھے اور ان کی جانوں کے دشمن بھی بنے ہوئے تھے اور سو سواونٹ دینے کے اعلان بھی قاتلوں یا گرفتار کرنے والوں کے لیے کر رہے تھے:

فعلمنا أن خوف أبي بكر على نفسه في خدمة محمد ﷺ أشد من خوف
على كرم الله وجهه فكانت تلك درجة أفضل وأكمل

(التفسير الكبير جلد ۶ ص ۵۴)

”تو ہمیں معلوم ہو گیا خدمتِ رسالت مآب ﷺ میں حضرت صدیق کو اپنی جان پر
بہت خوف و اندیشہ تھا نسبت علی مرتضیٰ کے اپنی جان پر خوف و اندیشہ کے تو ان کی اس خدمت اور
فداکاری کا درجہ و مرتبہ بہت ہی فائق و برتر اور افضل و اعلیٰ اور اتم و اکمل ہے“

حضرت علی کی تفصیل حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر فاروق (رضی اللہ عنہم)
پر بدعت ہے:

الغرض یہ آیت کریمہ بھی حضرت صدیق کے افضل الامۃ ہونے کی واضح دلیل ہے
اسی لیے علامہ اسماعیل حقّی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے تحت فرماتے ہیں کہ جو شخص صدیق اکبر رضی
اللہ عنہ کے صاحبِ رسول ﷺ ہونے اور ان کے ان مشکلات و مصائب اور مہالک و شدائد میں
مصاحب ہونے کا انکار کرے وہ کافر ہے، کیونکہ اس نے کلام اللہ کا انکار کیا:

ولذا قالوا من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله تعالى
نیز فرماتے ہیں:

الروافض اذا كانوا يسبون الشيخين (أبا بكر وعمر) و يلعنونهما يكفرون
و اذا كانوا يفضلون عليًا عليهما يكونون مبتدعين والمبتدع صاحب الكبيرة۔

(روح البيان ص ۴۵۵ جلد ۳)

”اور ایسے ہی روافض کفر کا شکار ہو جاتے ہیں جب کہ شیخین یعنی ابی بکر صدیق و عمر
فاروق رضی اللہ عنہما کو سب و شتم کرتے ہیں اور ان پر لعن طعن کرتے ہیں اور جب حضرت علی رضی

اللہ عنہ کو ان پر فوقیت و فضیلت دیتے ہیں تو بدعتی ہو جاتے ہیں اور مبتدع کبیرہ کا مرتکب ہوتا ہے اور فسق اعتقادی میں مبتلا ہوتا ہے“

تنبیہ نبیہ:

جب مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حضرت صدیق پر فضیلت دینا بدعت اور بہ مقتضائے فرمانِ رسول ﷺ: کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار ہر بدعت گم راہی ہے اور ہر گم راہی دوزخ کی طرف لے جاتی ہے تو یہ تفضیل بھی از روئے شریعتِ مطہرہ اور نظریہ اسلاف بدعت ہے تو ہر ایک صحابی کی دوسرے صحابہ پر فضیلت کو جائز رکھنا اور شیعہ و سنی کے اجماع مرکب کی مخالفت کرتے ہوئے ہر صحابی کے حق میں وارد کسی صحابی کے قول کو ملحوظ رکھتے ہوئے تفضیل کو جائز رکھنا قطعاً جائز نہیں ہے۔ اہل سنت بالاتفاق حضرت صدیق کو افضل الامم تسلیم کرتے ہیں اور اہل تشیع مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو، لہذا یہ تیسرا قول اس اجماع مرکب کی خلاف ورزی ہے اور اجماع کے خلاف خبر واحد یعنی حدیثِ رسول ﷺ بھی وارد ہو اور تطبیق ممکن نہ ہو تو اجماعی راستہ ترک کرنا جائز نہیں ہوگا بلکہ خبر واحد کو ترک کرنا لازم ہوگا، چہ جائیکہ کسی صحابی کا قول جو محتمل تاویل بھی ہو اس میں تاویل کو روانہ رکھا جائے بلکہ اجماع کو نظر انداز کر دیا جائے؟؟

جیسا کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے اس بدعت کا اختراع بھی کیا ہے اور اس کے اجرا اور نفاذ پر مصر بھی ہیں اللہ ہو الہادی، خود بھی اسلاف کے متفق علیہ اور اجماعی راستہ کو جو کہ صراطِ مستقیم ہے چھوڑ چکے ہیں اور اہل اسلام کو بھی اس راہِ راست اور صراطِ مستقیم سے ہٹانے میں کوشاں ہیں۔ گویا ”ہم تو ڈوبے ہیں صنم تم کو بھی لے ڈوبیں گے“ والا معاملہ ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

قاضی ثناء اللہ مظہری پانی پتی کا فرمان:

تفسیر مظہری میں لاتحزن ان اللہ معنا کے تحت فرماتے ہیں:

قال الشيخ الأجل الشهيد مظهر فيوض الرحمن مرزا جان جانا رحمة الله تعالى رحمة واسعة كفى لأبي بكر فضلاً أن رسول الله ﷺ أثبت لأبي بكر معية الله سبحانه التي أثبت لها نفسه بلا تفاوت فمن أنكر فضل أبي بكر أنكر هذه الآية الكريمة وكفر ولم يكن حزن أبي بكر رضي الله عنه جبناً منه كما قالت الروافض لعنهم الله بل كان اشفاقاً على رسول الله ﷺ وقال ان أقتل فأنا رجل واحد وان قتل النبي ﷺ هلك الأمة۔ (جلد ۴ ص ۲۰۸)

”شیخ اجل شہید، مظہر فیوض الرحمان مرزا جان جانا رحمة اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضرت ابوبکر صدیق کے فضل و شرف کے ثبوت و تحقق کے لیے یہی امر کافی ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اللہ تعالیٰ کی وہی معیت ابوبکر صدیق کے لیے ثابت فرمائی جو کہ اپنی ذات کے لیے ثابت فرمائی بغیر کسی تفاوت کے، لہذا جو شخص ابوبکر صدیق کے فضل و شرف کا منکر ہے گویا وہ اس آیت کریمہ کا منکر ہے اور کافر ہے، حضرت ابوبکر صدیق کا حزن و ملال بزدلی کی وجہ سے نہیں تھا جیسے کہ روافض لعنہم اللہ نے کہا ہے، بلکہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم پر شفقت کی وجہ سے تھا اور آپ کا کہنا تھا کہ اگر میں قتل کر دیا گیا تو میں ایک مرد ہوں (جو ہلاکت سے دوچار ہوں گا) لیکن نبی کریم ﷺ شہید ہو گئے تو ساری امت ہلاکت سے دوچار ہو جائے گی“

كذا في تأويلات أهل السنة للإمام أبي منصور البغدادی۔ لم يكن حزن أبي بكر على نفسه ولكن اشفاقاً على رسول الله ﷺ أن يصاب و كذا روى في الخبر أنه قال لرسول الله يا رسول الله انك ان تصب يذهب دين الله ولا يعبد الله على وجه الارض۔ (جلد ۲ ص ۴۱۰)

و کذا فی الدرالمشور للامام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ۔

(جلد ۳ ص ۲۳۹)

ریق اکبر رضی اللہ عنہ کی اولاد پر آپ کے فنا فی الرسول ہونے کا عکس و پر

قالت أسماء خرج أبو بکر بماله كله خمسة آلاف درهم قال البلاذري
ن مال أبي بكر يوم أسلم أربعين ألف درهم فخرج الى المدينة للهجرة وماله الا
مسة آلاف درهم أو أربعة آلاف درهم فبعث ابنه عبد الله فحمله الى الغار قالت
نحل علينا جدي أبو قحافة وقد ذهب بصره قال والله اني لأراه قد ذهب بماله مع
ه قالت قلته كلا يا أبت انه ترك لنا خيراً كثيراً۔

(جلد ۴ ص ۲۰۹، ۲۱۰)

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں حضرت ابو بکر اپنا سارا مال ساتھ لے
ہجرت فرما گئے، علامہ بلاذری کہتے ہیں جس وقت آپ اسلام لائے تو آپ کا مال چالیس
درہم تھا (جو مسلمان غلاموں اور لونڈیوں کو خرید کر آزاد کرنے پر اور نبی مکرم ﷺ پر خرچ ہو گیا،
سینہ منورہ کی طرف ہجرت کے لیے نکلے تو پانچ ہزار یا چار ہزار درہم بچا ہوا تھا تو آپ نے
بیٹے عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا وہ اس بقیہ مال کو اٹھا کر غار ثور میں لے گیا حضرت اسماء فرماتی
اس دوران ہمارے دادا جان ہمارے ہاں آئے اور ان کی بینائی جا چکی تھی تو کہا بخدا میں سمجھتا
ہوں کہ ابو بکر خود بھی چلا گیا ہے اور اپنا سارا مال بھی ساتھ لے گیا ہے میں نے کہا ہرگز نہیں اے
جان انہوں نے ہمارے لیے خیر کثیر کو چھوڑا ہے اور جہاں حضرت صدیق درہم رکھا کرتے تھے
پر ٹھیکریاں وغیرہ رکھ کر کپڑے کی موٹی تہہ جما کر دادا جان کا ہاتھ اوپر رکھا جب انہوں نے

ہاتھ اوپر رکھا تو کہا لا بأس ان کان ترک لکم هذا لقد أحسن و فی هذا بلاغ لکم
ولا والله ماترک لنا شیئاً ولكن أردت أن أسکن الشیخ

”کوئی اندیشہ نہیں اگر وہ تمہارے لیے اتنا قدر چھوڑ گئے ہیں تو بہت اچھا کیا اور اس
میں تمہاری گزر بسر کے لیے کفایت ہے، حالانکہ بخدا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ہمارے
لیے کچھ بھی نہیں چھوڑا تھا لیکن میں نے اپنے اس بزرگ کی تسکین قلب کے لیے اس طرح کیا اور
اس طرح کہا“

فائدہ:

حضرت اسماء کے اس ارشاد سے واضح ہے کہ پورا گھرانہ حضرت صدیق کی طرح
رسول گرامی ﷺ کا فدائی بنا ہوا تھا بجائے اس کے کہ حضرت صدیق کو خود کہتے ہمارے لیے بھی
کچھ چھوڑ جاؤ ہم نے ہوا کھا کے جینا ہے یا مٹی چاٹ کے خود بھی جارہے ہو اور سارا مال بھی لے
جارہے ہو، اللہ ادا جان کو بھی اس حیلے بہانے سے مطمئن کر رہی ہیں سچ کہا گیا ہے:

پروانے کو چراغ ہے اور بلبل کو پھول بس صدیق کے لیے خدا کا رسول بس
بلکہ پورے گھرانے کے لیے ہے خدا کا رسول بس، اور الولد سر لایہ کی عملی تصویر

حضرت صدیق کی اولاد نے پیش کر دی ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

دعائے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام:

رات غار کے سوراخ اور درزیں بند کرنے کے لیے فالتو کپڑا پھاڑ پھاڑ کر ان کو بند
کرتے رہے تو صبح سرور کو نبین ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تمہارا کپڑا کدھر گیا عرض کیا اس مصرف
میں کام آیا ہے تو آپ نے دعا فرمائی:

فرفع رسول اللہ ﷺ یدیه وقال اللهم اجعل أبا بکر معی فی درجتی فی

نہ فَاَوْحٰی اللّٰہُ تَعَالٰی اِلَیْہِ قَدْ اَسْتَجَابَ اللّٰہُ لَکَ۔ (جلد ۲ ص ۲۱۰)

”آنحضرت ﷺ نے دونوں ہاتھ مبارک اٹھائے اور کہا اے اللہ ابوبکر کو میرے ساتھ
ت میں میرے درجہ و مقام میں رکھنا تو اللہ تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری دعا
شرف اجابت و قبولیت بخش دیا ہے“

(کذا فی الدر المنثور جلد ۳ ص ۲۴۲ بروایۃ انس بن مالک رضی اللہ عنہ اخرجہ ابن

ویہ)

مہ قرطبی کا فرمان:

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد أنصاری قرطبی نے اپنی تفسیر الجامع
حکام القرآن میں فرمایا:

قال تعالى اذ يقول لصاحبه، قال بعض العلماء من أنكر أن يكون
مروعثمان أو أحد من الصحابة صاحب رسول الله ﷺ فهو كذاب مبتدع ومن
نكر أن يكون أبو بكر رضي الله عنه صاحب رسول الله ﷺ فهو كافر لأنه رد نص
قرآن۔ (جلد ۸ ص ۱۳۳)

”بعض علمائے کرام نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص حضرت عمر فاروق حضرت عثمان یا کسی صحابی
کے صاحب رسول ﷺ ہونے کا انکار کرے وہ کذاب اور بدعتی ہے، لیکن اگر حضرت ابوبکر کے
صاحب رسول ﷺ ہونے کا انکار کرے تو وہ کافر ہے کیونکہ اس نے نص قرآنی کو رد کر دیا ہے“

قول باری تعالیٰ لا تحزن کے تحت فرمایا

قالت الامامية قُبْحُهَا اللّٰہُ تَعَالٰی حزن ابی بکر فی الغار دلیل علی جہلہ
و نقصہ و ضعف قلبہ و خرقہ و اجاب علمائنا عن ذالک بأن اضافة الحزن الیہ لیس

”امامیہ شیعہ نے کہا کہ غار میں ابوبکر کا غم زدہ ہونا دلیل ہے ان کے جہل اور نقص قلبی ضعف اور کم عقلی کی، ہمارے علمائے کرام نے ان کے جواب میں فرمایا کہ یہ حزن و ملال ان میں کسی نقص اور کم زوری کی دلیل نہیں ہے، جیسے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کا خوفزدہ ہو جانا ملائکہ کو بشری حالت میں اپنے سامنے موجود دیکھ کر قرآن مجید فرماتا ہے نَكِرَهُمْ وَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ (ہود، 70:11) ”ان کو اجنبی اور غیر مانوس جانا اور خوفزدہ ہو گئے تو انہوں نے کہا ڈریے نہیں“ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام میں ڈر اور خوف نے نقص پیدا نہیں کیا وَأَوْحَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى (طہ، 67:20) موسیٰ علیہ السلام دل ہی دل میں خوفزدہ ہو گئے قُلْنَا لَا تَخَفْ (طہ، 68:20) ”ہم نے کہا ڈرو مت“ اس ڈر اور خوف نے حضرت لوط علیہ السلام میں کوئی نقص پیدا نہ کیا۔ قال تعالیٰ : لَا تَحْزَنُ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ (العنکبوت، 33:29) ”غم گین نہ ہونا بیشک ہم تجھے اور تمہارے گھر والوں کو خلاصی دینے والے ہیں“

فہو لاء العظماء صلوات اللہ علیہم قدو جدت عندهم التقية نصا ولم یکن ذالك طعنا علیہم ووصفا لهم بالنقص و كذلك فی ابی بکر ثم ہی عند الصدیق احتمال فانہ قال لو أن أحدهم نظر تحت قدمیه لأبصرنا

”یہ عظیم ترین ہستیاں ہیں جن میں خوف کا ثبوت و تحقق نصوص قرآنیہ سے ثابت ہے لیکن یہ خوف و اندیشہ ان کے حق میں موجب طعن نہیں اور ان کے ناقص ہونے والے وصف نقصان کا موجب نہیں تو حضرت ابوبکر صدیق میں بھی اس کا ثبوت موجب طعن اور باعث نقص نہیں ہے، نیز ابوبکر صدیق میں یہ حزن بطور احتمال اور امکان ثابت ہے کہ اگر کفار نے اپنے قدموں کے نیچے دیکھا تو ہمیں دیکھ لیں گے اور تکلیف پہنچا سکیں گے، تو احتمالی اور امکانی صورت میں موجب طعن اور سبب نقص کیونکر ہوگا؟ جبکہ بالفعل تحقق کی صورت میں انبیاء علیہم السلام جیسی عظیم ہستیاں کے لیے موجب نقص اور سبب طعن و تشنیع نہیں ہے“

ابو ثانی:

حزن الصديق انما كان خوفاً على النبي ﷺ أن يصل اليه ضرر ولم يكن
بى ﷺ فى ذلك الوقت معصوماً وانما نزل عليه والله يعصمك من الناس
مدينة۔

”حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو لاحق ہونے والا حزن و ملال اپنی ذات کی وجہ سے نہیں
بلکہ نبی مکرم ﷺ کو ضرر لاحق ہو سکنے کی وجہ سے تھا کیونکہ اس وقت تک نبی مکرم ﷺ کو اللہ تعالیٰ
طرف سے جان کی حفاظت کی ضمانت نہیں دی گئی تھی بلکہ یہ آیت کریمہ مدینہ منورہ میں نازل
کی جس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا“

قوله تعالى: ان الله معنا،

ابن العربی نے کہا ہمیں ابو الفحائل العدل نے کہا کہ ہمیں جمال الاسلام ابو القاسم
نے کہا:

قال موسى عليه السلام ان معى ربي سيهدينى وقال فى محمد ﷺ لا
حزن ان الله معنا۔ لا حرم لما كان الله مع موسى وحده ارتد أصحابه بعده فرجع
ن عند ربه فوجد هم يعبدون العجل ولما قال فى محمد ﷺ لا تحزن ان الله معنا
ابو بكر مهتديا موحداً عالماً جازماً قائماً بالأمر ولم يتطرق اليه اختلال۔

(جلد ۸ ص ۱۳۴)

”موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے فرعون اور اس لشکر سے ڈر اور خوف کو دور کرنے
کے لیے فرمایا ہم ہرگز فرعون کی طرف سے ہلاکت سے دوچار نہیں ہو سکتے کیونکہ میرے ساتھ میرا
ب ہے وہ مجھے منزل مقصود تک پہنچائے گا اور نبی کریم ﷺ کے حق میں حضرت صدیق کو تسلی
یتے وقت فرمایا غم نہ کھاؤ بیشک اللہ تعالیٰ ہم دونوں کے ساتھ ہے، تو ضروری امر ہے کہ جب اللہ

تعالے صرف موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا تو ان کے ساتھی ان کے بعد مرتد ہو گئے اور جب وہ طور سے لوٹے تو قوم پھڑپھڑے کی پوجا پاٹ کر رہی تھی اور جب نبی کریم ﷺ کے حق میں فرمایا: لا تحزن ان اللہ معنا تو ابوبکر صدیق ہدایتِ کاملہ پر اور تو حید خداوندی پر ثابت قدم رہے اور علم قطعی اور یقین سے موصوف رہے، اللہ تعالیٰ کے امر پر قائم رہے اور ذرہ بھر خلل آپ کی طرف راہ نہ پاسکا“

اقول:

بلکہ مرتدوں کو راہِ راست پر لائے اور جھوٹے نبیوں اور ان کے قبیحین کو نیست و نابود کیا، منکرینِ زکوٰۃ کے خلاف جہاد کیا اور بیک وقت اتنے محاذ کھل جانے پر ذرہ بھر گھبراہٹ محسوس نہیں کی، بلکہ لچک پیدا کرنے کا مطالبہ کرنے والوں کو بھی ڈانٹ پلائی اور سرورِ عالم ﷺ کے وصال شریف کے بعد غوثیتِ عظمیٰ اور قطبیتِ کبریٰ کے مقام پر بھی فائز ہوئے اور نبی کریم ﷺ کی دینی و دنیاوی اور روحانی و جسمانی خلافت کے مجمع البحرین بن گئے، والحمد لله علی ذالک

قوله تعالى ”ثانی اثنین“۔ قال بعض العلماء فی قوله تعالى ثانی اثنین اذہما فی الغار ما يدل علی أن الخلیفۃ بعد النبی ﷺ أبو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ لأن الخلیفۃ لا یكون أبداً الا ثانیاً وسمعت شیخنا الامام أبا العباس أحمد بن عمر یقول انما استحق الصدیق أن یقال له ثانی اثنین لقیامہ بعد النبی ﷺ بالأمر کقیام النبی ﷺ به أولاً۔ وذلک أن النبی ﷺ لما مات ارتدت العرب کلها ولم یبق الاسلام الا بالمدينة ومکة وجواثا فقام أبو بکر یدعو الناس الی الاسلام ویقاتلهم علی الدخول فی الدین کما فعل النبی ﷺ فاستحق من هذه الجهة أن یقال فی حقه ثانی اثنین۔

”بعض علماء فرماتے ہیں قول باری تعالیٰ ثانی اثنین اذہما فی الغار کے متعلق

اس میں دلالت ہے اس امر پر کہ نبی مکرم ﷺ کے بعد خلیفہ ابو بکر صدیق ہیں کیونکہ خلیفہ ہمیشہ نبی ہی ہوا کرتا ہے اور میں نے اپنے شیخ امام ابو العباس احمد بن عمر کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت بکر صدیق ثانی انہیں کہلانے کے حق دار اس لیے ہوئے کہ امر اسلام کو قائم کرنے والے ہرے جیسے کہ پہلی دفعہ اس کو نبی مکرم ﷺ نے قائم فرمایا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ جب محبوب کریم بہ السلام کا وصال ہو گیا تو سارا عرب مرتد ہو گیا اور نہ رہا اسلام مگر مدینہ منورہ مکہ مکرمہ اور جواٹا تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کو دعوت اسلام دینے کا فریضہ ادا کرنے لگے اور ان کے خلاف بن اسلام میں دوبارہ داخل ہونے کے لیے جہاد کرنے لگے جیسا کہ نبی مکرم ﷺ نے کفار و مرتدین کے خلاف جہاد فرمایا، لہذا اس پہلو سے آپ ثانی انہیں کہلانے کے حق دار ٹھہرے،

قلت وقد جاء في السنة أحاديث صحيحة يدل ظاهرها على أنه الخليفة بعده وقد انعقد الإجماع على ذلك ولم يبق منهم خالف والقادح في خلافته قطوع بخطئه وتفسيقه وهل يكفر أم لا اختلف فيه والأظهر تكفيره۔ والذي يقطع من الكتاب والسنة وأقوال علماء الأمة ويحب أن تؤمن به القلوب والأفئدة فضل صدیق علی جميع الصحابة ولا مبالاة بأقوال أهل التشيع ولا أهل البدع فانهم بين كفر تضرب رقبته وبين مبتدع مفسق لا تقبل كلمته۔ ثم بعد الصدیق عمر الفاروق ثم بعده عثمان رضی اللہ عنہم روى البخاری عن بن عمر رضی اللہ عنہما الجمهور منهم علی تقديم عثمان علی علی وروی عن مالك أنه توقف في ذلك روى عنه أيضا أنه رجع الى ما عليه الجمهور وهو الأصح۔

(تفسیر قرطبی جلد ۸ ص ۱۲۵)

”میں کہتا ہوں کہ سنت میں احادیث صحیحہ وارد ہیں جو واضح طور پر دلالت کرتی ہیں کہ ابو بکر صدیق ہی آنحضرت ﷺ کے بعد خلیفہ ہیں اور اسی پر اسلاف کا اجماع منعقد ہو چکا ہے اور

کوئی ان میں سے پیچھے نہ رہا (بیعت کرنے سے حتیٰ کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ جو کہ انصار کی طرف سے خلافت کے امیدوار تھے انہوں نے بھی بیعت کر لی) اور جو شخص آپ کی خلافت پر اعتراض اور تنقید کرنے والا ہے اس کا خطا کار ہونا اور فاسق ہونا یقینی اور قطعی امر ہے۔ آیا کافر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس کو کافر قرار دیا جائے۔“

افضلیتِ صدیق اکبر اجتماعی امر ہے:

”اور جو امر کتاب و سنت سے اور علمائے امت کے اقوال سے قطعی طور پر ثابت ہوتا ہے اور جس پر قلوب و فؤاد کا ایمان لانا واجب ٹھہرتا ہے وہ ابو بکر صدیق کا تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان سے افضل ہونا اور اہل تشیع اور اہل بدعت کے اقوال کی اس معاملہ میں کوئی پروا نہیں کی جاسکتی کیونکہ وہ یا تو ایسے کافر ہیں جو واجب القتل ہیں یا ایسے بدعتی ہیں جو فاسق و فاجر ہیں جن کی کوئی بات قابل قبول نہیں ہے۔“

حضرت صدیق اکبر کے بعد حضرت عمر فاروق افضل ہیں پھر ان کے بعد عثمان ذو النورین رضی اللہ عنہم امام بخاری علیہ الرحمہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ہم زمانہ رسول ﷺ میں صحابہ کرام کے درمیان فضل و شرف کے لحاظ سے ترتیب اور درجہ بندی سے کام لیتے تھے پس سب سے خیر و برتر حضرت ابو بکر کو ٹھہراتے تھے پھر حضرت عمر کو بعد ازاں حضرت عثمان کو (رضی اللہ عنہم) اہل سلف میں سے ائمہ کا حضرت عثمان اور حضرت شیر خدا کے درمیان تفضیل میں اختلاف ہے لیکن ان میں سے جمہور کے نزدیک حضرت عثمان فضل و شرف میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما پر مقدم ہیں۔ حضرت امام مالک سے ان کے درمیان تفضیل میں توقف مروی ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے جمہور کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اور یہی اصح ہے۔“

امام قرطبی کے قول کے مطابق از روئے قرآن و سنت اور اقوال علماء حضرت صدیق
لو سب صحابہ کرام سے افضل ماننا واجب و لازم ہے اور اس عقیدہ میں مخالفت کرنے والے
ہیں یا بدعتی اور فاسق و فاجر لوگ ہیں۔

تو پھر سنی ہونے کے مدعی کو تفصیل صدیق اکبر میں ریب و تردد کا اظہار بلکہ عوام المل
کو بھی شکوک و شبہات میں مبتلا کرنا قطعاً روا نہیں ہے اور بالخصوص آل رسول ﷺ ہونے کے
داروں کو ایسی دوغلی پالیسی قطعاً زیب نہیں دیتی۔

قوله تعالى فانزل الله سكينته عليه:

اللہ تعالیٰ نے ان پر سکینہ کو نازل فرمایا، اس میں دو قول ہیں، نہی مکرم ﷺ پر اسے
فرمایا یا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر۔

قال علماءنا هو الأقوى لأنه خاف على النبي عليه السلام من القوم فانزل
سكينته عليه بتأمين النبي فسكن جاشه وذهب روعه وحصل الأمن

”قوی ترین قول یہی ہے بقول ہمارے علمائے کرام کے کیونکہ حضرت صدیق کو ہی نبی
ﷺ کے حق میں قوم کفار کی طرف سے خوف لاحق تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سکینت کو
فرمایا، نہی مکرم ﷺ کے حفظ و امان کی ضمانت دے کر تو ان کا دل پر سکون ہو گیا اور خوف
یشہ زائل ہو گیا اور امن و سکون حاصل ہو گیا“

امہ علاء الدین علی بن محمد المعروف بالخازن کے بیان فرمودہ
ندونکات :

فيه فضيلة لا يبي بكر رضي الله عنه من اوجه منها اللفظ الدال على ان الله

ثالثہما منها بذلہ نفسہ ومفارقتہ اہلہ ومالہ وریاستہ فی طاعة اللہ وطاعة رسولہ ﷺ وملازمۃ النبی ومعاداة الناس فیہ ومنها جعلہ نفسہ وقایۃ عنہ وغیر ذالک۔
اس قول باری تعالیٰ میں کئی وجوہ سے حضرت ابوبکر کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے۔

اول:

ایسے الفاظ کا استعمال جن سے اللہ تعالیٰ کا انکا ثالث ہونا ثابت ہو رہا ہے

ثانی:

حضرت صدیق کا اپنی ذات کو نبی مکرم پر قربان کرنا اور اہل و عیال، مال و منال اور زیر تصرف اشیاء سے علیحدگی اختیار کرنا اطاعت خداوندی اور اطاعت مصطفویٰ میں اور نبوی مصاحبت کا التزام کرنا اور آپ کی خاطر سب کفار سے عداوت رکھنا۔

ثالث:

اپنی ذات کو نبی اکرم ﷺ کے لیے ڈھال بنانا وغیر ذالک۔

(جلد ۲ ص ۲۴۰)

منہا أن النبی ﷺ لما اختفی فی الغار من الکفار کان مطلعاً علی باطن أبی بکر بن الصدیق فی سرہ واعلانه وأنه من المؤمنین الصادقین الصدیقین المخلصین فاختار صحبته فی ذالک المكان المخوف لعلمہ بحالہ۔

رابع:

نہی محتشم ﷺ جب غار میں کفار سے بچاؤ کے لیے چھپے تو آپ ابوبکر صدیق کے ظاہر و باطن پر پوری طرح مطلع تھے اور جانتے تھے کہ وہ مومنین صادقین اور مخلصین میں سے ہیں تبھی اس خوفناک مکان میں ان کی صحبت کو اختیار فرمایا ان کی حالت ظاہرہ و باطنہ کے یقینی علم کے بعد
منہا ان هذه الهجرة كانت باذن الله فخص الله بصحبة نبيه ابابكر دون

من اہلہ وعشیرتہ وهذا التخصیص يدل علی شرف ابی بکر وفضله علی غیرہ۔

س:

یہ ہجرت اللہ تبارک وتعالیٰ کے اذن سے تھی تو اللہ تعالیٰ نے ابوبکر صدیق کو اپنے
ب نبی کی صحبت کے ساتھ مختص ٹھہرایا دوسرے قرابت داروں اور رشتہ داروں میں سے اور یہ
بھی ابوبکر صدیق کے دوسرے حضرات پر شرف و فضل کی بین دلیل ہے۔

منہا أن الله عاتب أهل الأرض بقوله لا تنصروه فقد نصره الله سوی ابی
الصدیق وهذا دلیل علی فضله۔

دس:

اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین والوں پر عتاب فرمایا اور ان سے گلہ فرمایا اپنے قول
کے ساتھ کہ ”اگر تم نے اس محبوب مکرم (ﷺ) کی امداد و نصرت نہیں کی تو خود اللہ تعالیٰ نے ان
کی امداد فرمادی ہے“ سوائے ابوبکر صدیق کے (کیونکہ وہ اس امداد و نصرت میں سب کچھ قربان
کر رہے تھے) تو یہ بھی حضرت صدیق کے شرف و فضل کی دلیل ناطق ہے۔

منہا أن سيدنا أبا بكر رضي الله عنه لم يتخلف عن رسول الله ﷺ في سفر
لا حضر بل كان ملازماً له وهذا دلیل علی صدق محبتہ وصحة صحبتہ له۔

سابع:

سیدنا صدیق اکبر، رسول کریم ﷺ سے کبھی بھی پیچھے نہیں رہے نہ سفر میں اور نہ حضر
میں جدا ہوئے، بلکہ ہمہ وقت محبت کا التزام کیا اور یہ بھی دلیل فضل ہے آپ کے محبت رسول ﷺ
میں صادق ہونے کی اور مقبول صحبت ہونے کی۔

منہا أنه سبحانه وتعالى جعله ثاني رسول الله ﷺ بقوله ثاني اثنين اذ هما
في الغار وفي هذا نهاية الفضيلة لأبي بكر رضي الله عنه وقد ذكر بعض العلماء أن

ابابکر کان ثانی رسول اللہ ﷺ فی اکثر الأحوال۔

ثامن:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو رسول اللہ ﷺ کا ثانی قرار دیا ہے ساتھ اپنے اس ارشاد گرامی کے ثانی اثنین اذہما فی الغار اور اس میں ابوبکر صدیق کی غایت درجہ کی فضیلت ہے اور بعض علماء کرام نے بیان فرمایا کہ ابوبکر صدیق اکثر حالات میں رسول کریم ﷺ کے ثانی تھے۔

(ا) رسول گرامی ﷺ نے مخلوق کو ایمان لانے کی دعوت دی تو سب سے پہلے ابوبکر صدیق ایمان لائے پھر ابوبکر صدیق نے لوگوں کو توحید باری تعالیٰ اور رسالت مصطفیٰ کریم ﷺ پر ایمان لانے کی دعوت شروع فرمائی تو ان کی دعوت قبول کرتے ہوئے حضرت عثمان حضرت طلحہ، حضرت زبیر وغیرہم رضی اللہ عنہم ایمان لائے تو آپ نے ان کو بارگاہ نبوی میں حاضر کیا (تو اس طرح آپ تبلیغ اسلام میں ثانی ٹھہرے)

(ب) نبی اکرم ﷺ غزوات میں جس مقام پر قیام پذیر ہوتے تھے ابوبکر صدیق اسی مقام پر آپ کے ساتھ موجود تھے۔

(ج) جب رسول معظم ﷺ بیمار ہوئے تو ابوبکر امامت میں آپ کے قائم مقام بنے اور آپ کے ثانی ٹھہرے۔

(د) مزار پر انوار میں آپ کے ثانی ہیں جو کہ ابوبکر صدیق کے عظیم فضل و شرف کی دلیل ہے۔

منہا أن الله سبحانه نص على صحبة أبي بكر دون غيره بقوله سبحانه

و تعالیٰ اذ یقول لصاحبه لا تحزن۔

تاسع:

اللہ تعالیٰ نے ابوبکر صدیق کے صاحبِ رسول ﷺ ہونے کی نصِ صریح نازل فرمائی
جبکہ اور کسی کو یہ امتیاز حاصل نہ ہو سکا جبکہ فرمایا کہ جس وقت وہ محبوب اپنے صاحب سے فرما رہے
تھے غم گین نہ ہوتا بے شک اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔

منہا أن الله سبحانه وتعالى كان ثالثهما ومن كان الله معه دل على فضله
شرفه على غيره۔

ماشر:

اللہ تعالیٰ ان دونوں حضرات کے ساتھ تیسرا تھا اور جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہو تو یہ
س کی دوسروں پر افضلیت و فوقیت کی دلیل ہے۔

منہا انزال سکیتہ علی ابی بکر و اختصاصہ بہا دلیل علی فضله واللہ
علم۔

نادی عشر:

سکینت کا آپ پر نازل کیا جانا اور آپ کو اس کے ساتھ مخصوص ٹھہرایا جانا بھی آپ کے
فضل و شرف کی دلیل ناطق اور برہانِ صادق ہے۔ واللہ اعلم

(جلد ۲ ص ۲۴۴)

امام ابو البرکات النسفی کا فرمان:

لا تحزن ان الله معنا قيل لما طلع المشرق كون فوق الغار فاشفق ابوبكر
على رسول الله ﷺ فقال ان تصب اليوم ذهب الدين فقال عليه السلام ما ظنك
اثنين الله ثالثهما۔
(حاشیہ خازن ص ۲۴۰)

”کہا گیا ہے کہ جب مشرک لوگ غار سے اوپر چڑھ گئے تو حضرت ابوبکر خوف زدہ
ہو گئے نہی مکرم ﷺ کے متعلق راہِ عرض رکھا کہ اگر آئیں گے تو تمہارا ساتھ ہے۔“

خداوند تعالیٰ ختم ہو کر رہ جائے گا، تو آپ ﷺ نے فرمایا تیرا ان دو شخصوں کے متعلق کیا گمان ہے جن کے ساتھ تیسرا اللہ تبارک و تعالیٰ ہو اور ان کا ناصرو مددگار اور محافظ و نگران ہو“

قالوا من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة -

”علمائے کرام نے فرمایا جس نے صدیق اکبر کے صاحب رسول ﷺ ہونے کا انکار کیا تو وہ کافر ہو گیا بسبب کلام اللہ کا انکار کرنے کے جب کہ دوسرے صحابہ کرام کے لیے یہ حکم نہیں ہے (بلکہ ان کی صحابیت کا انکار بدعت ہے)

تنبیہ:

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا یہ امتیاز تقریباً تمام تفاسیر میں مذکور ہے حتیٰ کہ علامہ زنجیری نے بھی کشاف میں یہی انکشاف فرمایا اور یہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بہت بڑی فضیلت اور اعزاز و امتیاز ہے۔

تفسير القشيري المسمى لطائف الاشارات میں امام ابوالقاسم عبدالکریم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

قوله تعالى اذيقول لصاحبه لاتحزن (الآية) - في الآية دليل على تحقيق صحبة الصديق رضي الله عنه حيث سماه الله سبحانه صاحبه وعده ثانياً - وهو في الايمان ثانياً وفي الغار ثانياً ثم في القبر ضحيه وفي الجنة يكون رفيقه

(جلد اول ص ۴۲۱)

”یہ آیت کریمہ دلیل ہے حضرت ابوبکر صدیق کی محبت و معیت کی تحقیق پر جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو صاحب رسول علیہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ٹھہرایا اور اس اسم کے ساتھ موسوم اور اس وصف کے ساتھ موصوف ٹھہرایا اور ان کو محبوب کریم علیہ السلام کا ثانی شمار فرمایا“

ن میں ثانی ہیں غار میں ثانی ہیں قبر میں ان کے ساتھ محوِ استراحت ہیں اور جنت میں آپ کے
 "ہیں"

قوله فانزل الله سكينته عليه - الكناية في الهاء من "عليه" تعود الى الرسول
 به الصلوة والسلام ويحتمل أن تكون عائدة الى الصديق رضي الله عنه فان
 سلت على الصديق تكون خصوصية له من بين المؤمنين على الانفراد فقد قال
 جل لجميع المؤمنين: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ؛ وقال للصديق
 في التخصيص فانزل الله سكينته عليه - كما قال النبي ﷺ ان الله يتجلى للناس
 مرة ويتجلى لأبي بكر خاصة، وانما كان حزن الصديق ذلك اليوم لأجل الرسول
 شفاقا عليه لا لأجل نفسه ثم انه عليه السلام نفى حزنه وسلا به بان قال لا
 حزن ان الله معنا، وحزن لا يذهب الا لمعية الحق لا يكون الا لحق الحق -

(جلد ۱ ص ۴۲۲)

”نازل فرمائی اللہ تعالیٰ نے سکینت ان پر“

علیہ میں مذکور ضمیر غائب، رسول گرامی ﷺ کی طرف راجع ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ
 رت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف راجع ہو۔ اور اگر اس کا مصداق حضرت صدیق اکبر ہوں تو
 ان کے لیے مومنین میں سے انفرادی خصوصیت ہوگی کیونکہ اللہ عزوجل نے تمام مومنین کے حق
 فرمایا ”اللہ وہ ذات والا صفات ہے جس نے نازل فرمایا سکینت کو مومنین کے قلوب میں“ اور
 رت صدیق کے لیے خصوصی طور پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سکینت ان پر نازل فرمائی جیسے کہ
 مکرّم ﷺ نے فرمایا اللہ تبارک وتعالیٰ قیامت کے دن بالعموم جلوۂ ذات اہل ایمان کو دکھلائے
 لیکن ابو بکر پر خصوصی تجلی کے ساتھ ظہور فرمائے گا“

مختار قول یہی ہے کہ سکینت کا نزول حضرت صدیق پر ہوا کیونکہ رسول معظم ﷺ تو پہلے ہی پر سکون اور سراسر طمانیت تھے۔ کما صرح بہ کثیر من المفسرین۔

اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا حزن و ملال اس دن صرف اور صرف رسول معظم ﷺ کے لیے تھا نہ کہ اپنی ذات کے لیے پھر تحقیق رسول معظم ﷺ نے ان کے حزن و ملال کو دور فرمایا اور ان کو تسلی دی بایں طور کہ غم نہ کھاؤ بے شک اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس ہمارے ساتھ ہے اور وہ حزن و ملال جو معیت حق کے بغیر اور اس کے اعلان و اظہار کے بغیر زائل نہ ہو تو لامحالہ اور ضرور بالضرور حق تعالیٰ کے حق کے لیے ہوگا۔“

و یقال لما خلا الصديق بالرسول ﷺ في الغار وأشرقت على سره أنوار صحبة الرسول عليه السلام ووقع عليه شعاع أنواره واشتاق الى الله تعالى لفقد قراره أزال عنه لو أعججه بما أخبره من قربه سبحانه فاستبدل بالقلق سكوناً وبالشوق أنساً وأنزل عليه من السكينة ما كاشفه به من شهود الهيبة۔

(جلد اول ص ۴۲۲)

”کہا جاتا ہے کہ جب حضرت صدیق کو رسول مکرم ﷺ کی غار میں خلوت نصیب ہوئی اور ان کی حقیقت روح پر محبت رسول ﷺ کے انوار و تجلیات کا عکس و پرتو پڑا اور آپ کے انوار کی شعاع اس پر پڑی اور وہ اللہ تعالیٰ کے لیے سراسر اشتیاق بن گئے بسبب سکون و قرار کے مفقود ہونے کے تو آپ نے ان کے شعلہ ہائے شوق کو زائل فرمایا اللہ تعالیٰ کے قرب اور معیت کی خبر دے کر تو آپ کا قلق و اضطراب سکون میں بدل گیا اور شوق انس میں تبدیل ہو گیا اور آپ پر سکینت کو نازل فرمایا اور اس کی بدولت مشاہدہ والی ہیبت و جلالت کو دور فرما دیا۔“

حضرت امام سیوطی علیہ الرحمہ کا فرمان:

تفسیر در منشور میں فرماتے ہیں:

أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن
أكر في تاريخه عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى فانزل الله سكينته
قال علي أبي بكر رضي الله عنه لأن النبي ﷺ لم تنزل السكينة معه -

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی: فانزل
سکینتہ علیہ کی تفسیر میں فرمایا کہ نزول سکینت حضرت ابوبکر صدیق پر ہوا کیونکہ نبی مکرم
کے ساتھ تو ہمیشہ سے سکینت تھی“

یہی مضمون حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ابن مردویہ کی روایت کے مطابق
سیب کی تاریخ میں نقل کردہ حبیب بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق
اور جلد ۳ ص ۲۴۵) پر منقول ہے۔

أخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري عن أنس رضي الله عنه قال أقبل
ﷺ إلى المدينة وهو يردف أبا بكر رضي الله عنه وهو شيخ يعرف والنبي ﷺ
رف فكانوا يقولون يا أبا بكر من هذا الغلام الذي بين يديك؟ فيقول هاد
السيبل الخ۔ (جلد ۳ ص ۲۴۵)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی مکرم ﷺ مدینہ منورہ کی طرف متوجہ
جبکہ آپ ابوبکر صدیق کو اپنے پیچھے سوار کیے ہوئے تھے، ابوبکر صدیق عمر رسیدہ بزرگ
ہوتے تھے اور راستہ پر آباد لوگ ان کو جانتے تھے جبکہ نبی رحمت ﷺ کو نہیں جانتے تھے تو وہ
سے دریافت کرتے تھے اے ابوبکر یہ نوجوان جو تمہارے آگے سوار ہے یہ کون ہے؟ تو آپ
کے جواب میں فرماتے یہ میرا رہبر ہے جو مجھے راہ دکھلاتا ہے“

قائدہ:

اللہ تعالیٰ کی اس عظیم امانت کی حفاظت اس طرح فرمائی کہ لوگ سمجھیں گے زمین کی راہ دکھلانے والا بندہ ساتھ ہے جب کہ آپ کی نیت ہوتی تھی کہ اللہ تعالیٰ کی راہ دکھلانے والی ذات میرے ساتھ ہے تاکہ جھوٹ بول کر صدیقیت کی قربانی نہ دینی پڑے اور سچ بتلا کر اور واضح جواب دے کر آپ کی ذات کے لیے خطرہ نہ مول لیا جائے جو لوگ یہ بہتان باندھتے ہیں کہ ابوبکر غار میں روئے تاکہ کافر بن لیں اور نبی مکرم ﷺ کو پکڑ لیں انہیں ذرا اس سوال و جواب میں غور کرنا چاہیے اور عقل و انصاف سے کام لینا چاہیے۔

حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ابوبکر صدیق کے حق میں:

ابن ابی حاتم نے سالم بن معبد سے نقل کیا ہے کہ آپ نے حضرت صدیق کا ہاتھ مبارک پکڑ کر فرمایا:

من له هذه الثلاث اذيقول لصاحبه، من صاحبه اذهما في الغار من هما
تحزن ان الله معنا۔
(درمثور جلد ۳ ص ۲۴۳)

”کون شخص ہے جس کو یہ تین اعزازات اور امتیازات حاصل ہیں اذيقول لصاحبه وہ صاحب رسول کون ہے؟ اذهما في الغار وہ دونوں غار والے رفیق کون ہیں؟ وہ کون ہے؟ کورسول کریم ﷺ دے رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی معیت کا مژدہ سنار ہے؟ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے کسی صاحبزادے نے ایک مجلس میں دعویٰ کیا جس حضرت صدیق کے پوتے قاسم بن محمد بن ابی بکر موجود تھے:

والله ما كان لرسول الله ﷺ موطن الا و ابي معه فيه قال يا ابن اخي
تحلف قال هلم قال بلى ما لا ترده قال ثانی اثین اذهما في الغار

بخدا! رسول گرامی ﷺ جس مقام میں موجود ہوتے اور قیام فرماتے تو میرے والد گرامی آپ کے ساتھ ہوتے تھے، تو حضرت قاسم بن محمد نے فرمایا اے میرے بھتیجے قسم مت مائیے انہوں نے کہا دلیل لاؤ انہوں نے کہا ہاں ایسی دلیل پیش کروں گا کہ جس کو تم رد نہیں کر لو گے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: ”دو میں سے دوسرے جبکہ دونوں غار میں تھے“ تو اس مقام پر موطن میں تمہارے ابا جان کب رسول معظم ﷺ کے ساتھ تھے بلکہ صرف اور صرف ابو بکر صدیقؓ ساتھ تھے“

خیشمہ بن سلیمان طرابلسی نے فضائل صحابہ اور ابن عساکر نے مولائے مرتضیٰ علیہ السلام سے روایت نقل فرمائی ہے:

قال ان الله ذم الناس كلهم ومدح ابا بكر رضي الله عنه فقال (الا تنصروه
مد نصره الله) (الی) ثانی اثین اذہما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا۔
”بے شک اللہ تعالیٰ نے سب لوگوں کی مذمت فرمائی اور ابو بکر صدیقؓ کی مدح و ثنا فرمائی جبکہ فرمایا ”اگر تم نے میرے محبوب کی مدد نہیں کی تو خود میں نے ان کی مدد کر دی جب کہ ان لوگوں نے اپنے وطن مالوف سے نکال دیا درآں حالے کہ وہ دو میں سے دوسرے تھے جبکہ وہ دونوں غار میں تھے جب محبوب کریم اپنے مصاحب سے فرما رہے تھے غمگین نہ ہونا بیشک اللہ خالے ہمارے ساتھ ہے (اور ہمارا ضرور مددگار ہے تو ہمارا کوئی کچھ نہیں بگاڑ سکتا)“

حکیم ترمذی نے بھی یہی مضمون حضرت حسن بصری سے نقل کیا ہے اور ابن منذر نے معنی سے بھی یہ مضمون نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو: (درمنثور جلد ۳ ص ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳)

قاضی القضاة امام ابو السعد محمد بن محمد العمادی کا فرمان:

اپنی تفسیر ارشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم میں فرماتے ہیں:

حول صاحبہا شائبة شیئی من الحزن (الیٰ) روی أن المشرکین طلعوا فوق الغار
فأشفق أبو بکر رضی اللہ عنہ علی رسول اللہ ﷺ فقال ان تصب الیوم ذهب دین
اللہ فقل ما ظنک باثنين اللہ ثالثہا
(جلد ۴ ص ۶۶)

اس معیت سے مراد ولایتِ دائمہ ہے کہ جس کے صاحب و مالک کے گرد حزن و ملال کا
ذرہ بھر شائبہ بھی گردش نہ کر سکے (تا) مروی ہے کہ جب مشرک لوگ غار کے اوپر چڑھ گئے تو
ابو بکر صدیق نہی رحمت ﷺ کے حق میں خوف زدہ ہو گئے پس عرض کیا کہ اگر آج آپ کی جان
بدن اقدس سے الگ ہوئی تو اللہ تعالیٰ کا دین ختم ہو کر رہ جائے گا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا
”تمہارا ان دو شخصوں کے متعلق کیا گمان ہے جن کے ساتھ تیسرا اللہ رب العزت ہو؟“

فائدہ:

اگر ابو بکر صدیق مخلص مصاحب اور ظاہر و باطن میں ایک نہیں تھے تو کفار و مشرکین کے
غار کے قریب پہنچنے پر غم زدہ کیوں ہو گئے تھے اور حزن و ملال سے دو چار کیوں ہو گئے تھے؟ انہیں
تو خوش ہو جانا چاہیے تھا بلکہ ان کو دعوتِ دینی چاہیے تھی کہ ادھر آؤ تمہارا مطلوب غار کے اندر ہے
لیکن آپ غم و اندوہ اور حزن و ملال کا نہی مکرم ﷺ کے سامنے اظہار کر رہے ہیں اور نہی کریم
ﷺ ان کو اطمینان دلارہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم دونوں کے ساتھ ہے، لہذا ہمارا کوئی کیا بگاڑ
سکتا ہے، غم نہ کھاؤ اور پریشان نہ ہو۔

اقول:

معیت کا جو معنی مفہوم علامہ ابو السعود نے بیان فرمایا ہے اس کی تائید و تصدیق ابن
عسا کر کی خود حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے نقل کردہ اس روایت سے ہوتی ہے کہ آپ

ماتے ہیں:

قال مادخلنی اشفاق من شیئی ولادخلنی فی الدین وحشة الی أحد بعد
 الغار فان رسول الله ﷺ حین رأى اشفاقی علیه وعلى الدین قال لی هون علیک
 ان الله قد قضی لهذا الأمر بالنصرة والتمام - (تفسیر درمثور جلد ۳ ص ۲۴۲)

”مجھے کسی شے سے کبھی خوف اور اندیشہ لاحق نہیں ہوا اور نہ ہی دین کے معاملہ میں
 شست اور گنہگار ہٹ کسی طرف سے لاحق ہوئی غار والی رات کے بعد، کیونکہ رسول گرامی ﷺ نے
 نب میرا خوف و اندیشہ آپ کے متعلق اور دین اسلام کے متعلق مشاہدہ فرمایا تو مجھے ارشاد فرمایا
 اپنے اوپر آسانی پیدا کرو اور اس طاری ہونے والے خوف و خطر کے بوجھ کو اپنے اوپر سے اتار دو
 کیونکہ اللہ تعالیٰ امر اسلام کے متعلق امداد و نصرت اور اس کے اتمام و تکمیل کا فیصلہ کر چکا ہے“
 نیز مرتدین کے خلاف کاروائی سے اور آپ کی ثابت قدمی اور مستقل مزاجی سے بھی یہ
 دعویٰ روز روشن کی طرح واضح ہو جاتا ہے جب کہ بڑے بڑے بہادر حضرات مرتدین کی کثرت
 اور متعدد محاذوں پر بیک وقت جہاد کر سکنے کو مشکل سمجھ رہے تھے اور منکرین زکوٰۃ سے نرم رویہ
 رکھنے کا مشورہ دے رہے تھے۔

لطیفہ عجیبہ:

امام رازی کے والد گرامی رحمہما اللہ تعالیٰ کے سامنے اہل تشیع اور روافض کے اس حلف
 نامہ کا تذکرہ کیا گیا:

كانوا اذا حلفوا قالوا وحق خمسة سادسهم جبرئيل وأرادوا به أن الرسول
 وعلياً وفاطمة والحسن والحسين (صلی اللہ علیہ وعلیہم) كانوا قد احتجبوا تحت
 العباءة يوم المباهلة فحاء جبرئيل وجعل نفسه سادساً۔

شیعہ لوگ قسم کے مقام میں یوں کہتے ہیں ان پانچ حضرات کے حق کی قسم جن کیساتھ

چھٹے حضرت جبریل تھے اور ان کی مراد یہ ہوتی کہ رسول کریم ﷺ، علی مرتضیٰ فاطمہ زہراء اور حسین کریمین رضی اللہ عنہم جب مہبلہ کے دن آپ کی عبا اور کمبلی کے نیچے چھپ چکے تھے تو جبریل امین آگئے اور اپنے آپ کو چھٹا فرد بنا دیا۔“

فقال رحمہ اللہ تعالیٰ لکم ما ہو خیر منہ لقولہ علیہ السلام ما ظنک باثنین اللہ ثالثہما ومن المعلوم بالضرورة أن هذا أفضل وأكمل۔

(شیعہ کے اس معمول کے متعلق سن کر) آپ کے والد گرامی نے فرمایا تمہارے لیے اس قول سے بہتر قول موجود ہے اور وہ رسول کریم علیہ السلام کا فرمان ہے اے صدیق! تیرا ان دونوں کے بارے میں کیا گمان ہے جن کے ساتھ تیسرا خود اللہ رب العزت ہو اور یہ بطور بداہت معلوم ہے کہ یہ قول افضل و اکمل ہے اس قول سے۔ (تفسیر کبیر جلد ۶ ص ۴۰)

بہر کیف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے ارشاد باری تعالیٰ ان اللہ معنا اور ارشاد مصطفیٰ کریم علیہ السلام اللہ ثالثہما بہت بڑا اعزاز اور امتیاز ہے جو کسی نبی کے کسی امتی کے لیے ثابت نہیں اور آپ کے افضل البشر بعد الانبیاء ﷺ ہونے کی دلیل ناطق اور برہان صادق ہے۔ والحمد للہ

محی الدین شیخ زادہ کا ارشاد گرامی:

حاشیہ بیضاوی میں فرماتے ہیں:

يقال فلان ثانی اثنین ویراد أنه أحد هما لیس معهما ثالث فمعنی الآية فقد نصره اللہ أحدا ثنین ای نصره منفردا الا عن أبی بکر وکفی بهذا دلیلاً علی فضل أبی بکر رضی اللہ عنہ علی سائر الصحابة رضی اللہ عنہم أجمعین حیث استخلصه رسول اللہ علیہ السلام لنفسه فی مثل تلك الحالة قال الحسان بن ثابت رضی اللہ فی حقہ :

ثانی اثین فی الغار المنیف وقد طاف العدو به اذ صعدوا الجبل
وكان فی مثل تلك الحال صاحبه دون الخلاق لم يعدل به بدلا

(جلد ۴ ص ۴۶۳)

”کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص ثانی اثین ہے، مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ دو میں سے ایک ہے
مرا شخص ان کے ساتھ شامل نہیں ہے۔ تو اس آیت کریمہ کا معنی یہ ہے مدد کی اللہ تعالیٰ نے ان
اس حال میں کہ وہ دو میں سے ایک ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے مدد فرمائی ان کی جب کہ وہ منفرد
سب سے سوائے ابوبکر کے، اور یہ قول باری تعالیٰ کافی و دافی دلیل ہے سب صحابہ رضی اللہ
ہم پر آپ کے فضل و شرف کی، جب کہ ان کو رسول کریم علیہ السلام نے اپنی ذات کے لیے
موصی ٹھہرایا ایسی پر خطر حالت میں، حضرت حسان بن ثابت نے آپ کی شان میں فرمایا:

وہ ثانی اثین ہیں عزت و عظمت والی غار میں جب کہ دشمن لوگ اس کا طواف کر رہے
تھے جب وہ جبل ثور پر چڑھ گئے تھے اور ایسی سنگین حالت میں صرف ابوبکر صدیق رسول کریم
یہ السلام کے صاحب و رفیق تھے بغیر دوسری مخلوق کے، حضور اکرم ﷺ نے کسی کو ان کے متبادل
رقائم مقام ہونے کا اہل نہ سمجھا“

افضلیت سیدنا ابوبکر صدیق پر چھٹی قرآنی دلیل

الآیة السادسة:

قال الله تبارك تعالیٰ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ
لَوْمَةً لَا تَأْتِيكَ فَضْلُ اللَّهِ تَوْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ۔

(سورة مائدة، 54:5)

مفہوم آیہ مبارکہ:

”اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو! تم میں سے جو اپنے دین سے برگشتہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ لائے گا ایسی قوم جن کو اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہوگا اور وہ اللہ سے محبت رکھتے ہوں گے، مومنین کے حق میں نرم و گداز (اور ملو مرتبت کے باوجود متواضع ہوں گے) کفار پر شدت پسند اور غلبہ پانے والے ہونگے۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے ہوں گے اور (ارشادات الہیہ کی تعمیل و اطاعت میں) کسی ملامت کرنے والے اور طعن و تشنیع کرنے والے کی ملامت اور طعن و تشنیع سے ذرہ بھر خوف زدہ نہیں ہوں گے وہ عظیم کمالات اور اعلیٰ صفات دیا جانا اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے، دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ وسیع فضل و قدرت والا اور افضال اور جود کے مواقع اور مستحقین کو کما حقہ جاننے والا ہے“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے بھی خبر دیتے ہوئے مدعیان ایمان میں سے بعض کے مرتد ہونے کے بارے میں آگاہ فرمایا اور ان کے خلاف کارروائی کرنے والے مجاہدین کی

ان اور صفاتِ عظیمہ اور اخلاقِ کریمہ بھی بیان فرمائے۔ رضائے خداوند تعالیٰ کے حصول کی طرہ مالی اور جانی جہاد کرنے کا عزمِ مصمم اور تنقید و تنقیصِ خلق کی ذرہ بھر پرواہ نہ کرنے والا بلند و مقام بیان فرمایا۔ جب کہ یہ حقیقت شک و شبہ اور ریب و تردد سے بالاتر ہے کہ سرورِ عالم ﷺ کے وصال شریف کے بعد مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور جواٹا کے علاوہ تقریباً ارتداد نے ہر علاقہ میں لپیٹ میں لے لیا تھا کچھ لوگ آبائی دین کی طرف لوٹے تو کچھ جھوٹے نبیوں کے دامِ فریب میں پھنسے، کچھ زکوٰۃ ادا کرنے سے انکاری ہو گئے اور اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غصبِ اموال سے تعبیر کرنے لگے، تو اس سنگین صورتحال اور پہاڑوں کے دل دہلا دینے والے حالات میں جس قوم کو اللہ تعالیٰ نے ان مرتدین کے خلاف جہاد کرنے اور ان کو کفرِ کردار تک پہنچانے یا واپس سلام کی چوکھٹ پر سرنگوں کرنے اور نبی مکرم ﷺ کی غلامی کا قلابہ گلے میں ڈالنے پر آمادہ کیا اور وزخ کا ابدی ایندھن بننے سے بچایا اور اسلام کو نئی زندگی بخشی اور اس کی نشاۃ ثانیہ کے موجب بننے کا شرف بخشا، وہ نائبِ رسول خلیفہ اول حضرت ابوبکر اور ان کی جماعتِ مہاجرین و انصار اور بالخصوص اہل بیت کرام اور انھیں بالخصوص مولائے مرتضیٰ علی شیر خدا ہیں جنہوں نے صدقِ دل سے حضرت صدیق اکبر کے حکم کی تعمیل کی اور ان کے موقف و نظریہ پر دل و جان سے مطمئن ہو کر ہر طرح کی قربانی دی اور دربارِ خداوند تعالیٰ میں سرخروئی حاصل کی اور ان صفاتِ کمال کے مصداق بنے اور اللہ تعالیٰ کے فضلِ عظیم کے حق دار بن گئے اور جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فوج و سپاہ اور معاونین و مددگار حضرات کی شان یہ ہے تو اس عظیم قائد اور سربراہ اور مقتداء و پیشوا کی شان کیا ہوگی جس نے ان کو صحیح راہ دکھلائی اور کفر و ارتداد کے خلاف اس کا روائی پر آمادہ اور تیار کیا اور ان کو جرأت اور دلیری سے کام لینے پر اس حد تک آمادہ کیا کہ اکیلے تلوار اور ساز و سامان لے کر ان مرتدین کے حرب و قتال کے لیے نکل پڑے تو سب کو مجبوراً انکے پیچھے لکھنا پڑا اس عظیم کام کے لیے ہر طرح کی قربانی دینا پڑی۔

لہذا ان صفات کمال، اعلیٰ اخلاق اور اس مثالی سیرت و کردار کے عظیم شاہکار اور اولین مصداق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ اب ان کلمات طیبات کے مصداق کون ہیں؟ اور کس دور کے حضرات مومنین کی یہ شان والا اور مرتبہ بالا ہے اکابرین ملت اور مفسرین کرام کی زبانی ملاحظہ فرمادیں اور اس آئینہ میں صدیقی عظمت و وجاہت اور رفعت و درجہ کا معائنہ فرمادیں:

قاضی محمد ثناء اللہ صاحب عثمانی پانی پتی کا فرمان:

حضرت علامہ فہامہ، حامل شریعت و طریقت، نبیہی وقت، قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں:

اختلفوا فی ذالک القوم من ہم؟ قال علی بن أبی طالب والحسن والضحاك وقتادة هم أبوبکر وأصحابه الذین قاتلوا أهل الردة ومانعی الزکوة وذلک أن النبی ﷺ لما قبض ارتد عامة العرب الا أهل مکة والمدینة والبحرین من عبد القیس ومنع بعضهم الزکوة وهم أبوبکر بقتالهم فکره ذالک أصحاب النبی ﷺ وقال عمر کیف تقاتل الناس وقد قال رسول اللہ ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله فمن قاله فقد عصم منی ماله ونفسه الا بحقه وحسابه علی الله عزوجل فقال أبوبکر رضی اللہ عنہ والله لا قاتلن من فرق بین الصلوة والزکوة فان الزکوة حق المال والله لو منعونی عناقا كانوا یؤدونها لی رسول الله ﷺ لقاتلتهم علی منعها۔ قال أنس بن مالک کره الصحابة قتال مانعی الزکوة وقالوا هم أهل القبلة فتقلد أبوبکر بسيفه وخرج وحده فلم یجدوا بُدًا من الخروج علی اثره۔ قال ابن مسعود کرهنا ذالک فی الابتداء ثم حمدناه علیه فی الانتهاء۔ قال أبوبکر بن عیاش سمعت أبا حصین یقول ما ولد بعد النبیین مولود أفضل من أبی بکر رضی

اللہ عنہ قام بعد النبی ﷺ فی قتال اهل الردة۔

(تفسیر مظہری جلد ۳ ص ۱۲۸، ۱۲۹)

”علمائے اعلام اور اکابرین ملت کے اقوال اس بارے میں مختلف ہیں کہ جس قوم کی یہ شان بیان کی گئی ہے اس کے مصداق کون ہیں؟ مولائے مرتضیٰ حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ اور حضرت حسن بصری، ضحاک اور قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے مصداق حضرت ابوبکر صدیق اور ان کے ساتھی ہیں جنہوں نے مرتدین کے خلاف اور منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد و قتال کیا اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ نبی رحمت ﷺ کا جب وصال شریف ہو گیا اور عام عرب لوگ مرتد ہو گئے سوائے اہل مکہ اور اہل مدینہ کے اور باسیان بحرین قبیلہ عبد القیس کے اور بعض نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان کے خلاف حرب و قتال کا عزم و ارادہ فرمایا تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اس اقدام کو پسند نہ کیا اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا آپ مانعین زکوٰۃ کے خلاف یہ کاروائی کیسے کر سکتے ہیں جب کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا فرمان ہے کہ مجھے لوگوں کے ساتھ حرب و قتال کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہہ لیں (اور حلقہٴ اسلام میں داخل ہو جائیں) تو جس نے بھی کلمہ توحید زبان سے ادا کر دیا تو اس نے اپنے مال اور جان کو مجھ سے محفوظ کر لیا مگر حق اسلام میں (خلل اندازی کی صورت) میں اس کو یہ ضمانت حاصل نہیں ہوگی اور اس کا حساب اور قلبی معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالے ہوگا تو سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بخدا! میں ضرور بالضرور اس شخص کے ساتھ حرب و قتال کروں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ کے درمیان تفریق کی کیونکہ اسلام میں مال کے اندر اللہ تعالیٰ کا حق ہے، بخدا! (بالفرض والتقدير) اگر وہ بکری کا بچہ مجھے بطور زکوٰۃ ادا نہیں کریں گے جو رسول مکرم ﷺ کو پیش کیا کرتے تھے تو اب اس کے روکنے پر بھی میں ان کے خلاف جہاد کروں گا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ

کرام علیہم الرضوان نے مانعین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کو ناپسند کیا اور کہا کہ وہ اہل قبلہ ہیں (ان کے خلاف جہاد جائز نہیں ہے) تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی تلوار گلے میں لٹکائی اکیلے اس جہاد و قتال کے لیے چل پڑے تو دوسرے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی خروج و برآمدگی کے علاوہ کوئی چارہ نہ پایا تو ان کی اتباع میں ان کے پیچھے چل پڑے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم نے اول اول اس جہاد کو پسند نہ کیا لیکن ہم نے ان کے اس اقدام پر ان کو قابل صد تحسین سمجھا آخر میں ابوبکر بن عیاش حضرت ابو حصین رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ میں نے ان کو فرماتے ہوئے سنا کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے بعد کوئی ایسا بچہ پیدا نہیں ہوا جو ابوبکر رضی اللہ عنہ جیسا فضیلت مآب ہو جنہوں نے نبی معظم ﷺ کے بعد اہل ارتداد کے خلاف جہاد و قتال میں آپ کا حق نیابت و خلافت ادا فرمایا۔

عن قتادة قال أنزلت هذه الآية وقد علم أنه سیرتد مرتدون عن الناس فلما قبض النبي ﷺ ارتد عامة العرب عن الاسلام الاثلاثة مساجد أهل مدینه وأهل مكة وأهل حواثا من عبد القيس وقال الذين ارتدوا نصلی الصلوة ولا نركی واللہ لا یغصب أموالنا فکلم أبو بکر فی ذالك يتجاوز عنهم وقيل اما انهم لو قد فقهوا ادوا الزکوة فقال واللہ لا أفرق بین شیء جمعه اللہ لو منعونی عقلاً (مما فرض اللہ ورسوله لقاتلتهم علیه فبعث اللہ بعصائب مع أبی بکر فقاتلوا حتی قتلوا أو أقروا بالماعون وهو الزکوة قال قتادة فکنا نتحدث أن هذه الآية نزلت فی أبی بکر وأصحابه فسوف یأتی اللہ بقوم یحبهم ویحبونه (الآیة) أخرجه عبد بن حمید وابن جریر وابن المنذر وأبو الشیخ والبیہقی فی سننه و بن عساكر منه۔

”حضرت قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت مبارکہ کو

نازل فرمایا جب کہ اس نے جان لیا کہ عن قریب لوگوں میں سے کچھ دین اسلام سے برگشتہ

نیں گے، چنانچہ جب نبی مکرم ﷺ کی روح اقدس قبض کی گئی تو عام اہل عرب مرتد ہو گئے
 اے تین مساجد والوں کے یعنی اہل مدینہ، اہل مکہ اور عبدالقیس کے علاقے جو اٹا والوں
 اور جو مرتد ہوئے (ان میں سے بعض نے کہا) ہم نماز ادا کریں گے اور زکوٰۃ نہیں دیں گے
 ہمارے مال غصب نہیں کیے جائیں گے (یا اللہ تعالیٰ ہمارے مال غصب نہیں کرے گا) تو
 رسول حضرت ابوبکر سے ان کے متعلق کلام کیا گیا کہ ان سے درگزر کریں اور کہا گیا جب
 اسلام کو کما حقہ سمجھ لیں گے تو زکوٰۃ بھی ادا کرنے لگ جائیں گے تو آپ نے فرمایا اللہ
 کی قسم جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے نماز کے ساتھ جمع فرمایا ہے میں اس کو اس سے جدا نہیں
 کرتا اگر وہ اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ کی فرض کی ہوئی زکوٰۃ (کا جانور تو دیں لیکن اس کے
 حصہ جو) رسد دیتے تھے وہ رسد اب نہ دیں گے تو بھی میں ان کے خلاف جہاد و قتال کروں گا اس
 کی وصولی کے لیے، تو اللہ تعالیٰ نے بہت سے اہل ایمان کی جماعتوں کو حضرت ابوبکر کا
 خون و مددگار بنادیا چنانچہ انہوں نے جہاد و قتال کیا تو کچھ قتل ہو گئے اور کچھ نے زکوٰۃ دینے کا
 ارک کر لیا مقتادہ فرماتے ہیں ہمیں بتلایا جاتا تھا کہ یہ آیت کریمہ اسی موقع پر نازل فرمائی گئی
 صدیق اور ان کے ساتھیوں اور رفقاء حرب و قتال کے حق میں یعنی قول باری تعالیٰ
 سوف یأتی اللہ بقوم یحبہم و یحبونہ (الآیۃ) اس روایت کو عبد بن حمید، ابن جریر، ابن
 جریر، ابوالشیخ، امام بیہقی نے سنن میں اور ابن عساکر نے بیان کیا ہے“

لم یوجد قتال مع المرتدین الا فی زمن ابی بکر رضی اللہ عنہ وقد لامہ
 صحابہ و کرہوا ذالک القتال فی الابتداء فلم یخف لو متہم ثم حمدوہ فی الانتہاء
 ”مرتدین کے خلاف قتال و جہاد صرف اور صرف صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور

خلافت میں وقوع پذیر ہوا اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے ان پر تنقید و تنقیص بھی کی اور ابتداء میں اس اقدام کو ناپسند فرمایا لیکن آپ ان کے طعن و تشنیع سے خوف زدہ نہ ہوئے پھر انہوں نے انتہائے کار میں اس کو نظر تحسین سے دیکھا اور آپ کو اس پر داد دی اور تعریف کی۔

سوال:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ یہ آیت کریمہ اہل یمن اور کندہ وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی ہے حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ میں حلفی طور پر بیان کرتا ہوں وہ قوم اہل یمن سے ہے، تو اس کا مصداق حضرت ابو بکر صدیق اور ان کے رفقاء جہاد کو ٹھہرانا کیونکر درست ہوگا؟

الجواب:

جواب دیتے ہوئے قاضی ثناء اللہ عثمانی فرماتے ہیں:

قلت وقع قتال عسكر أبي بكر مع أهل الردة بامداد أهل اليمن منه۔

(تفسیر مظہری جلد ۳ ص ۱۲۸)

”میں کہتا ہوں (کہ دونوں طرح کی روایات میں کوئی مخالف اور تعارض نہیں ہے کیونکہ) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے لشکر اور افواج کا قتال و جہاد مرتدین کے خلاف اہل یمن کی امداد و اعانت سے وقوع پذیر ہوا“

لہذا دونوں طرح کی روایات باہم متطابق اور متوافق ہو گئیں اور اوہام فاسدہ اور ظنون کاسدہ کی بنیادیں منہدم ہو کر رہ گئیں۔

علامہ اسماعیل حقی کا ارشاد گرامی:

ح البیان میں اس آیت کریمہ کے تحت فرماتے ہیں:

ثم ان الله تعالى لما قبض نبيه عليه السلام ارتد عامة العرب الا اهل مكة واهل
مدينة واهل البحرين من عبد القيس (الى) فقال أبو بكر والله لو منعوني عتودأما
والى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه فبعث الله عز وجل عصائب مع أبى بكر رضى
عنه فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله ﷺ حتى أقرأ بالزكاة المفروضة -

قال أنس رضى الله عنه كرهت الصحابة قتال مانعى الزكاة - قالوا هم أهل
بله فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بُدًا من الخروج على اثره -

قال بن مسعود رضى الله تعالى عنه كرهنا ذلك فى الابتداء ثم حمدناه فى
نتهاء قيل ما ولد بعد النبين مولود أفضل من أبى بكر لقد قام مقام نبي فى قتال
الردة ، قال الشيخ العطار فى نعت أبى بكر رضى الله عنه :

هر چه بود از بارگاهِ كبريا ريخت در صدر شريفِ مصطفى

آن همه در سينه صديق ريخت - لا جرم تابود از و تحقيق ريخت

قال الحسن رحمه الله تعالى لولا ما فعل الصديق أبو بكر لألحد الناس فى

زكاة الى يوم القيامة - (جلد ۲ ص ۴۱۱، ۴۱۲)

نول:

علامہ حقى رحمہ اللہ تعالى کے مبارک کلام کا بنیادی مضمون و مفہوم وہی ہے جو کہ

مفسر مظهرى کے حوالے سے ذکر کیا جا چکا ہے حضرت انس خادم رسول اللہ ﷺ اور حضرت

عبد اللہ بن مسعود کے ارشادات اور ان کا ترجمہ بھی ذکر ہو چکا ہے البتہ وہاں انبیاء علیہم السلام کے

عند ابو بکر صدیق جیسے فضیلت مآب مولود کا روئے زمین پر نمودار نہ ہونا جن سے منقول تھا ان کے

م مبارک اور کنیت کو اور ان سے روایت لینے والے کا اسم شریف مذکور تھا مگر یہاں اس مضمون کو

اور ابہام کلیہ مرتفع ہو جائے گا نیز وہاں بعد النبی ﷺ کا ذکر تھا جس سے متبادر طور پر ہمارے نبی ﷺ معلوم ہوتے ہیں اور آپ کا حق خلافت کما حقہ ادا کرنا ثابت ہوتا ہے لیکن روح البیان کی عبارت میں مقام نبی فی قتال الردہ فرمایا گیا ہے جس میں مزید مبالغہ آپ کی شان میں ثابت ہوتا ہے کہ آپ کا یہ کارنامہ دور سابق کے کسی نبی کے کارنامہ سے کم نہیں ہے۔

حضرت صدیق اکبر کا فتاویٰ الرسول اور بقاء الرسول کے مرتبہ عالیہ پر فائز ہونا حضرت شیخ عطار کے ارشاد سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا فتاویٰ الرسول اور بقاء الرسول کے مقام پر فائز ہونا واضح ہوتا ہے، یعنی جو کچھ بارگاہ کبریا کی طرف سے سینہ مصطفیٰ ﷺ میں القاء کیا گیا تھا وہ سب کچھ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سینہ اقدس میں آنحضرت ﷺ کی طرف سے القاء کر دیا گیا لہذا جب تک زندہ رہے تو حق ہی حق ان کی طرف سے برآمد ہوتا رہا۔ اس مضمون کی روایت بھی مروی و منقول ہے جس کے الفاظ یوں ہیں:

عنه عليه السلام ما صب الله في صدرى شيئا الا صبته في صدر ابي بكر
اگرچہ محدثین حضرات کو اس کی صحت میں کلام ہے لیکن صوفیائے کرام اس کو حدیث تسلیم کرتے ہیں اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مرتبہ فنا فی الرسول اور بقاء بالرسول کی اس کو دلیل بناتے ہیں جیسے کہ حضرت شیخ عطار کا نظریہ اور عقیدہ ہے اگر اس حدیث قدسی کو سامنے رکھا جائے
یعنی فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به (الی) فواده الذي يعقل به تو مضمون کی صحت واضح ہو جاتی ہے کیونکہ فنا فی اللہ اور بقاء باللہ اگر برحق ہے تو فنا فی الرسول بقاء بالرسول میں استبعاد کیوں؟ اگر حضرت باقی باللہ علیہ الرحمة کا نان باقی آپ کے مہمان کا کھانا پیش کرنے پر اور مالی اجرت طلب کرنے کی بجائے مرا مثل خود سازید کا عرضداشت پر اڑ جاتا ہے تو آپ اس پر توجہ اتحادی ڈال کر اپنی صورت و سیرت اور جسم و روحانی کمالات کا مظہر بنا سکتے ہیں تو اپنے تمام تر مال و متاع اور بچیوں اور بیوی کی عزت

بچوں کی جانیں فدا کرنے والے اور اپنی جان کو حضور اکرم ﷺ کی نیند پر قربان کرنے والے اور
 اس قدر سنگین اور خطرات و مشکلات سے بھرپور انتہائی لمبے سفر میں مصاحبت کی قربانی دینے والی
 بات آپ کی توجہ اتحادی کی مستحق کیونکر نہ بن سکی؟

اہل مدینہ جنہوں نے پہلے آپ کی زیارت کا شرف حاصل نہیں کیا ہوا تھا وہ حضرت
 وکبر صدیق کو نبی اللہ اور رسول اللہ سمجھ کر کیوں اس کے پاؤں اور ہاتھوں کے بو سے رسول گرامی
 ﷺ سے پہلے لے رہے تھے؟ کیا صرف عمر رسیدہ نظر آنے کی بنا پر اس طرح کر رہے تھے؟ کیا
 رخ والضحیٰ نہیں بتلا رہا تھا کہ نبوت ادھر ہے؟ کیا زلف واللیل نہیں بتلا رہی تھی کہ نبوت
 ادھر ہے؟ کیا ما یَنطِقُ عن الہوی والے ہونٹ اور یسین والے روشن اور نورانی اندھیروں کو
 بالوں میں قہقہہ کی صورت میں بدلنے والے دانت مخبری نہیں کر رہے تھے کہ نبوت ادھر ہے؟ کیا
 ہم نشرح لك صدرک والامحیط کائنات سینہ اقدس غمازی نہیں کر رہا تھا کہ نبوت و رسالت
 ادھر ہے؟ کیا بدالثلثہ کی شان والے ہاتھ شہادت نہیں دے رہے تھے کہ سرچشمہ نبوت
 ادھر ہے؟ کیا عنبر کستوری کو شرمادینے والی خوشبوئے اقدس گواہی نہیں دے رہی تھی کہ نبوت و
 رسالت ادھر ہے؟ کیا لباس اطہر پر مکھی تک نہ بیٹھنا اور اس کا سایہ تک نہ ہونا خواہ کبیل کالا ہی
 سب تن کیوں نہ ہو زبان حال سے پکار پکار کر نہیں کہہ رہا کہ منبع فیوض و برکات اور سرچشمہ
 رسالت ادھر ہے؟ وغیرہ وغیرہ، لہذا ماننا پڑتا ہے کہ اس سراپا کرم اور مجسمہ رحمت نبی ﷺ نے
 اپنے اس فدائی اور عاشق زار کو بھی اپنے رنگ میں رنگ دیا تھا اور اپنے خداداد کمالات و ظاہرہ اور
 اختصاصات باطنہ کا مظہر کامل بنا دیا تھا نیز سید عالم ﷺ مبہم انداز میں راز کی باتیں کرتے اور
 محابہ کرام میں سے اس راز تک رسائی صرف اور صرف صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو حاصل ہو جاتی
 تھی عند الوصال اختیار دیے جانے اور آپ کے قرب خداوندی کو اور دارِ آخرت کی طرف منتقلی

لگے اور فدیناک آباء ناو امہاتنا کہنے لگے، جب کہ صحابہ کرام اس پر تعجب و حیرت کا اظہار کرنے لگے لیکن بعد میں پکاراٹھے: کان ابوبکر اعلیٰ منا ”ابوبکر ہم سب سے زیادہ علم رکھنے والے تھے“ اور ارتداد کے مرتکبین کے خلاف جہاد و قتال کی حقانیت کو پہلے سمجھے تو صرف اور صرف حضرت صدیق رضی اللہ عنہ، اور ارشادِ خداوندی کے مطابق اللہ تعالیٰ کی محبت قوم اور محبوب قوم میں شامل ہی نہ ہوئے بلکہ ان اہل کمال کے مقتداء اور پیشوا بنے اور برحق خلیفہ رسول اور امام الہدی بن کر منظر عام پر جلوہ گر ہوئے، والحمد للہ علی ذالک

لہذا واضح ہو گیا کہ علم اسرار اور قرآنی رموز کو سمجھنے میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنی مثال آپ تھے اور نبوی علم کے مظہر کامل تھے۔

حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مرتدین کے خلاف حرب و قتال کی جرات اور جسارت نہ کرتے اور صحابہ کرام کے مشورہ پر لچک پیدا کر لیتے تو قیامت تک کے لیے لوگ زکوٰۃ کے معاملہ میں الحاد اور بے دینی کا شکار ہو کر رہ جاتے اور اس فریضہ خداوند تعالیٰ اور فریضہ رسول معظم ﷺ کا نام و نشان ہی مٹ جاتا تو یہ ان کا انتہائی دلیرانہ اقدام اور احقاق حق اور ابطال باطل پر مبنی اقدام ہے اور سب صحابہ علیہم الرضوان کو بالآخر حضرت صدیق کی رائے کو حرف آخر اور ان کی راہ کو راہِ راست اور راہِ مستقیم سمجھ کر اس کی اتباع اور پیروی کرنا پڑی۔

نیز آپ کا اکیلے تلوار سنبھال کر مرتدین کے خلاف کارروائی کے لیے نکل پڑنا آپ کے اشجع ہونے کی روشن دلیل ہے اور بقول کسے انما يعرف ذالفضل من الناس ذو وہ ”کہ ارباب فضل کو فضیلت مآب لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں“ اسی لیے مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے برسر منبر اپنے نیاز مندوں اور عقیدت کشوں کے مجمع میں دوران خلافت فرمایا کہ سب لوگوں سے زیادہ شجاع اور بہادر حضرت ابوبکر صدیق تھے رضی اللہ عنہ وعن سائر الصحابة -

(۲) فخر المفسرین حضرت امام فخر الدین رازی قدس سرہ العزیز کے
 ثاداتِ عالیہ:

اختلفوا فی أن أولئك القوم من هم؟ فقال علی بن أبی طالب والحسن
 سادة والضحاك وابن جریج هم أبوبکر وأصحابه رضی اللہ عنہم لأنهم هم الذین
 وأهل الردة وقالت عائشة رضی اللہ عنہا مات رسول اللہ ﷺ وارتدت العرب
 تنهر النفاق ونزل بأبی مالو نزل بالرجال الراسيات لهاضها (ص: ۳۷۸)

”علماء مفسرین کے ان صفاتِ کمال اور مدارجِ عالیہ کے مصداق قوم کے متعلق مختلف
 ل ہیں کہ وہ کونسی قوم ہے؟ حضرت سیدنا علی مرتضیٰ، حضرت حسن بصری اور حضرت قتادہ
 ک اور ابن جریج رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ وہ قوم ابوبکر صدیق اور ان کے رفقاء کار اور
 وین اور مددگار حضرات ہیں، کیونکہ انہوں نے ہی مرتدین کے خلاف جہاد فرمایا۔

حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا اور
 ے عرب میں لوگ مرتد ہو گئے اور نفاق نے ستر و پردے اتار پھینکے اور میرے والد گرامی کو
 ے سنگین اور صبر آزما مشکلات کا سامنا کرنا پڑا جو بلند و بالا اور مضبوط بنیادوں والے پہاڑوں پر
 ل ہوتے تو ان کو نیست و نابود کر کے رکھ دیتے“

مقامِ الثانی :

انا ندعی أن هذه الآية يحب أن يقال انها نزلت فی أبی بکر رضی اللہ عنہ

آخرہ

”مقامِ ثانی یہ ہے کہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ اس آیتِ کریمہ میں واجب و لازم ہے کہ
 لہا جائے کہ وہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اس دعویٰ پر ہمارا استدلال

”وجہ سے ہے“

الوجه الأول:

یہ آیت مقدسہ مرتدین کے خلاف حرب و قتال کے ساتھ مختص ہے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ہی اس محاربہ و مقاتلہ کی ذمہ داری سنبھالی اور اس کو کما حقہ نبھایا جیسے کہ ہم قبل ازیں بیان کر چکے ہیں اور یہ ممکن نہیں کہ اس جگہ رسول گرامی ﷺ کی ذات اقدس مراد لی جائے کیونکہ آپ ﷺ کو ظاہری حیات مقدسہ میں مرتدین کے خلاف جہاد اور حرب و قتال کا اتفاق نہیں ہوا، نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا فسوف یأتی اللہ بقوم جب کہ یہ مستقبل زمانہ کے متعلق ہے نہ کہ زمانہ حال اور آیت کریمہ کے نزول کے وقت، لہذا ضروری ہے کہ یہ قوم نزول آیت کے وقت اور اس خطاب کے موقع پر موجود نہ ہوں۔

اگر یہ سوال اٹھایا جائے کہ یہ بات تو تمہارے دعوے کے خلاف ہو گئی کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تو اس وقت موجود تھے تو اس کا جواب دو طرح پر ہے :

اول:

یہ ہے کہ جس قوم کی معیت میں حضرت صدیق نے مرتدین کے خلاف جہاد فرمایا وہ قوم موجود نہیں تھی۔

ثانی:

یہ کہ آیت مبارکہ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمایا کہ میں ایسی قوم ان مرتدین پر مسلط کروں گا جو اس حرب و قتال پر مکمل قدرت و طاقت رکھنے والے ہوں گے۔ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اگرچہ نزول آیت کے وقت موجود تھے لیکن اس وقت وہ اس قتال اور اس کے متعلق امر و نہی میں مستقل طور پر صاحب اختیار و اقتدار نہیں تھے۔ (کیونکہ ارتداد بھی رحلت

حظوظی علیہ السلام کے بعد پایا جانا تھا اور مرتدین کے خلاف یہ اقدام بھی بعد میں ہوتا تھا) لہذا یہ
 ل من دفع ہو گیا اور ثابت ہو گیا کہ اس ارشادِ خداوندی کے مصداق رسول کریم علیہ الصلوٰۃ
 نسلم نہیں ہیں۔

نیز یہ بھی ممکن نہیں کہ اس سے مراد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہوں کیونکہ انہیں
 ین کے خلاف کاروائی کا موقع ہی نہیں ملا اور نہ ہی ایسی قیادت و سیادت ان کے حصہ میں
 (اگرچہ حضرت صدیق کے لشکری کے طور پر اس میں حصہ لیا کما سنین) نیز جب خود
 اے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس ارشادِ خداوند تعالیٰ کا مصداق حضرت ابوبکر
 یق اور ان کے ہم نوا ہیں تو یہ قول گویا ان کو جھٹلانے کے مترادف ہے اور ایسا کون عقل مند اور
 ور ہو سکتا ہے جو اپنے محبوب کو سچا ماننے کو تیار نہ ہو بلکہ جھٹلانے پر کمر بستہ ہو۔

ل:

یہ ہو سکتا تھا کہ روایات سے ثابت ہے کہ اسی آیت کریمہ سے سلمان فارسی رضی اللہ عنہ
 قوم مراد ہے۔ اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی قوم اس کا مصداق ہے تو امام
 سرین نے اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

ولا یمکن أیضا أن یقال انها نازلة فی أهل الیمن أو فی أهل فارس لأنه لم
 ق لهم محاربة مع المرتدین وبتقدیر أن یقال اتفقت لهم المحاربة ولكنهم كانوا
 واتباعا وأذئابا وكان الرئيس المطاع الأمر فی تلك الواقعة هو أبو بکر رضی
 عنه ومعلوم أن حمل الآية علی من كان أصلاً فی هذه العبادة ورئیسا مطاعاً فیها
 ی من حملها علی الرعية والاتباع والأذئاب فظهر بما ذكرنا من الدلیل الظاهر أن
 ه الآية مختصة بأبی بکر رضی اللہ عنہ۔ (جلد ۴ ص ۳۷۹)

الجواب:

یہ کہنا ممکن ہی نہیں ہے کہ یہ آیت مبارکہ اہل یمن یا اہل فارس کے حق میں نازل ہوئی ہے، کیونکہ انہیں مرتدوں کے خلاف جہاد کا اتفاق ہی نہیں ہوا تھا اور اگر ان کا جہاد اہل ارتداد کے خلاف پایا جانا ثابت ہو بھی تو وہ حضرت صدیق کی رعیت اور آپ کے اتباع و اطاعت کرنے والے لوگ تھے اور ان کے رئیس اور واجب الاطاعت امیر اس واقعہ میں ابو بکر صدیق ہی تھے اور یہ حقیقت ہر ایک کو معلوم ہے کہ اس آیت کریمہ کا محمول کرنا اس ذات پر اولیٰ اور انسب ہے جو اس عبادت و ریاضت میں اصل اور متبوع تھے اور واجب الاطاعت رئیس تھے بنسبت اس کے حمل کرنے اور اس کا مصداق بنانے کے ان کو جو خلیفہ کے تابع اور مقتدی اور فرماں بردار تھے تو ہماری اس روز روشن کی طرح واضح دلیل سے ثابت ہو گیا کہ یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ مختص ہے۔

تفسیر طبری اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی افضلیت: (تنبیہ نبیہ)

أقول:

حضرت رازی علیہ الرحمہ کے اس جواب اور حضرت قاضی ثناء اللہ کے جواب سے مفسر جلیل حضرت ابن جریر طبری کا تردد بھی زائل ہو جائے گا اور ان کے نزدیک بھی اس آیت کا مصداق اولین حضرت ابو بکر صدیق اور ان کے مصاحبین اور رفقاء کا رہی رہ جائیں گے جب کہ انہوں نے خود پہلا قول یہی نقل کیا ہے کہ اس قول باری تعالیٰ کے مصداق ابو بکر صدیق اور ان کے اصحاب ہیں رضی اللہ عنہم۔

(۱) حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے چار اسنادات کے ساتھ نقل فرمایا: هذا والله

ابو بکر وأصحابہ

(حضرت ضحاک سے یہی تفسیر نقل فرمائی کہ سوف یأتی اللہ بقوم (تا) ولا فون لومة لائم کے متعلق فرمایا: هو ابوبکر وأصحابه لما ارتد من العرب من ارتد الاسلام جاہدہم ابوبکر وأصحابہ حتی ردہم الی الاسلام۔

(حضرت قتادہ سے نقل کیا کہ قول باری تعالیٰ: من یرتد منکم عن دینہ (تا) مع علیم اس آیت کریمہ کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا، جب کہ اس کے علم میں تھا کہ کچھ اسلام سے برگشتہ ہو جائیں گے چنانچہ جب رسول رحمت علیہ السلام کا وصال ہو گیا تو اکثر عرب مرتد ہو گئے سوائے تین مراکز والوں کے اہل مدینہ، اہل مکہ اور اہل بحرین میں سے عبدالقیس کے، قالوا نصلی ولانزکی واللہ لاتغصب أموالنا ہم نماز پڑھیں گے زکوٰۃ ادا نہیں کریں گے، بخدا ہمارے مال غصب نہیں کیے جاسکتے۔“

تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے ان کے بارے میں کلام کیا گیا اور عرض کیا گیا جب دین اسلام کی مکمل سوجھ بوجھ حاصل ہو جائے گی تو وہ فرض زکوٰۃ بھی ادا کرنے لگ جائیں بلکہ زیادہ بھی دینے پر آمادہ ہو جائیں گے تو آپ نے جواب میں فرمایا:

لاواللہ لا أفرق بین شیئی جمع اللہ بینہ ولو منعوا عقلاً مما فرض اللہ
سولہ قاتلت علیہ فبعث اللہ عصابة مع أبی بکر فقاتل علی ما قاتل علیہ نبی اللہ
حتى سبی وقتل وحرق بالنیران أناسا ارتدوا عن الاسلام ومنعوا الزکوۃ
تلہم حتی أقروا بالماعون وہی الزکوۃ

”نہیں (ان کے ساتھ کوئی رعایت نہیں ہو سکتی) بخدا میں اس چیز کو جدا نہیں کر سکتا جس
اللہ تعالیٰ نے جمع فرمایا (نماز کے ساتھ) اگر وہ لوگ مجھے زکوٰۃ کے جانور کا رسہ بھی نہیں
یں گے جس کا دینا ان پر اللہ تعالیٰ اور رسول معظم ﷺ کی طرف سے فرض ہے تو بھی میں ان کے
لاف علم جہاد بلند کروں گا تو اللہ تعالیٰ نے ان صفات کمال کے مالک حضرات کی عظیم جماعت

حضرت ابوبکر صدیق کی امداد و اعانت کے لیے مقرر فرمادی، چنانچہ آپ نے ان مرتدین کے خلاف قتال کیا اسلام کے مکمل طور پر نفاذ کے لیے جس طرح کہ رسول محتشم ﷺ نے اس عظیم مقصد کے لیے جہاد فرمایا، حتیٰ کہ بعض کو قیدی بنایا اور بعض کو ہلاک کیا اور بعض کے گھروں کو جلایا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جو زکوٰۃ دینے سے انکاری ہو گئے تھے حتیٰ کہ انہوں نے جو بیچ گئے زکوٰۃ ادا کرنے کا التزام کر لیا۔“

(د) حضرت ابن جریج کا قول اس آیت کی تفسیر میں نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ ارشاد باری تعالیٰ ان لوگوں کے حق میں نازل ہوا جو اسلام سے برگشتہ ہو گئے رسول کریم علیہ الصلوٰات والتسلیم کے وصال شریف کے بعد فقاتلہم ابوبکر تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کے خلاف قتال و جہاد فرمایا۔

(ھ) مولائے مرتضیٰ حضرت سیدنا علی شیر خدا رضی اللہ عنہ سے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں نقل فرمایا:

عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه قال علم الله المؤمنين وأوقع معنى السوء على الحشو الذي فيهم من المنافقين ومن في علمه أن يرتد وقال يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله المرتدة عن دينهم بقوم يحبهم ويحبونه بأبي بكر وأصحابه رضي الله عنهم (جلد ۴ ص ۱۸۳ و کذا علی ص ۱۸۴)

حاصل مرتضوی ارشاد کا یہ ہے کہ اللہ نے اہل ایمان اور مخلصین کو بھی جان لیا اور جو فالتو اور بے کار لوگ ان میں شامل ہو چکے تھے، ان کو بھی جان لیا یعنی منافقین کو تو ان پر عاقبت بد والی آفت ڈھائی اور جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ وہ مرتد ہو جائیں گے تو ان کو بھی یہ وعید سناتے ہوئے فرمایا۔ اے ایمان والو جو تم میں سے ارتداد کا مرتکب ہو دین حق سے تو اللہ تعالیٰ

مرتدین کے خلاف کارروائی کے لیے ایسی قوم لائے گا جن کو اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب حقیقی سمجھتے ہوں ۵ گے یعنی ابوبکر صدیق اور ان کے معاونین و مددگاروں کو۔ رضی اللہ عنہ و عنہم و أرضاهم۔ اور ایسے ہی (ص: ۱۸۳ پر) حضرت اسد اللہ غالب رضی اللہ عنہ حضرت صدیق اکبر اور ان کے اصحاب کا اس آیت کریمہ میں مراد ہونا آپ سے صراحۃً منقول ہے۔

حضرت علامہ طبری کا عذر:

اقوال مذکورہ بالا مولائے مرتضیٰ اور تابعین اکابرین رضی اللہ عنہم کے اقوال تفسیر یہ ہیں کہ مرفوع احادیث میں نبی الانبیاء ﷺ کی طرف سے ان کلمات قدسی سمات کا اہل یمن و یمنین کی صفات ہونا اور اہل فارس مومنین کا ان کا مصداق ہونا نیز انصارِ مدینہ کا اس ارشاد گرامی مصداق ہونا مروی ہے، لہذا ترجیح انہیں اقوال مرفوعہ کو ہونی چاہیے اگر صحیح روایات اس طرف رد نہ ہوتیں تو پھر اس ارشادِ خداوند تعالیٰ کا مصداق صرف اور صرف ابوبکر صدیق اور ان کے اصحاب ہوتے۔ عبارت ملاحظہ ہو:

وأولى الأقوال عندنا بالصواب ما روى في الخبر عن رسول الله ﷺ أبي موسى الأشعري ولولا الخبر الذي روى في ذلك عن رسول الله ﷺ بالخبر الذي روى عنه ما كان القول عندي في ذلك الا قول من قال هم أبو بكر وأصحابه وذلك به لم يقاتل القوم الذين كانوا أظهروا الاسلام على عهد رسول الله ﷺ ثم ارتدوا على عقابهم كفاراً غير أبي بكر وأصحابه ممن كان مع من قاتل أهل الردة معه بعد رسول الله ﷺ. لكننا تركنا القول في ذلك للخبر الذي روى فيه عن رسول الله ﷺ لأنه كان معدن البيان عن تأويل ما أنزل الله من وحيه وآيات كتابه۔

(تفسیر طبری جلد ۴ ص ۱۸۵)

”ہمارے نزدیک ان اقوال میں اولیٰ بالصواب وہ ہے جو رسول معظم ﷺ سے

مروی ہے کہ اس قوم سے مراد حضرت ابو موسیٰ اشعری کی قوم ہے جو کہ اہل یمن ہیں، اسی طرح اگر وہ روایات مرفوع نہ ہوتیں جو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی قوم مراد ہونے پر دلالت کرتیں ہیں اور جو انصار اور اہل مدینہ کے مراد ہونے پر دلالت کرتی ہیں تو ہمارے نزدیک صرف اور صرف وہ قول معتبر ہوتا جس میں ارشادِ خداوندی کا مصداق حضرت ابو بکر صدیق اور ان کے اصحاب کو بنایا گیا ہے، رضی اللہ عنہم۔ اور اس ترجیح اور اختیار کی بنیاد و اساس یہ ہوتی کہ جن لوگوں نے رسول معظم ﷺ کی ظاہری حیاتِ طیبہ میں اسلام کا اظہار کیا پھر اٹے پاؤں اسلام سے برگشتہ ہو گئے درآں حالے کہ کافر تھے تو سوائے ابو بکر صدیق اور ان کے اصحاب کے کسی نے ان کے خلاف جہاد و قتال نہیں کیا جو آپ کے ساتھ اس حرب و قتال میں معاون و مددگار تھے۔

لیکن ہم نے اس قول کو ترک کر دیا بسبب ان مرفوعہ روایات کے کیوں کہ حضور اکرم ﷺ معدن بیان تھے اللہ کی نازل فرمودہ وحی اور کتاب اللہ کی آیات کے، تو اگر حضرت صدیق اور ان کے ہموا حضرات اس آیتِ مقدسہ کے مصداق ہوتے تو لامحالہ ہی اکرم ﷺ ان کا مصداق ہونا بھی بیان فرماتے“ (یہاں علامہ ابن جریر کا کلام ختم ہوا، اب اس پر حضرت اشرف العلماء قدس سرہ کا کلام ملاحظہ ہو)

سیالوی تبصرہ:

(۱) کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک فرضی اور غیر متحقق صورتِ حال سے خبر دی یا وصالِ مصطفوی کے بعد پیش آنے والے عظیم حادثہ کی غیبی خبر دی؟ اور جس طرح فرمایا اسی طرح پر ہو کہ یہ کلمات نبی مکرم ﷺ کا مستقبلِ زمانہ سے متعلق اخبار بالغیب والا معجزہ بن گیا اور آپ کے نبی برحق اور رسول صادق ہونے کی عظیم دلیل بن گیا جس کے وقوع کا اعتراف اس مفسرِ جلیل نے کیا اور وہ بھی بطورِ حصر اور اختصاں اور دیگر اکابر مفسرین نے بھی اس کو آپ کے بعد زمانہ مستقبل

(۲) اگر پہلا تفسیری قول دوسرے تین اقوال کے مخالف و منافی ہونے کی بنا پر قابل قبول نہیں ہے تو کیا وہ تینوں اقوال آپس میں متنافی اور متخالف نہیں ہیں؟ کیا حضرت سلمان فارسی یمن سے تعلق رکھتے تھے یا فارس سے اور یہ دونوں ایک ذات کے نام تھے اور ایک علاقہ میں بسنے والے تھے یا ذاتیں بھی جدا تھیں اور علاقے اور عوام بھی جدا تھے؟ نیز انصار رضی اللہ عنہم حضرت سلمان فارسی کے علاقہ میں بسنے والے تھے اور ان کی قوم سے تھے یا حضرت ابو موسیٰ اشعری کے علاقے اور قوم سے تعلق رکھتے تھے تو پھر روایات مذکورہ کو اس واضح اور ظاہر سقم اور خرابی کی بنا پر ترک کیوں نہ کیا جائے؟ اور اس تعارض و تناقض سے بچنے کی سعی مشکور کیوں نہ کی جائے؟

(۳) جو شخص اپنی سوچ اور فکر کے مطابق تفسیر کرے اس کا ٹھکانا جہنم ہے کما قال النبی ﷺ من قال فی القرآن برأیہ فلیتبوأ مقعدہ من النار تو کون مائی کالال ہے جو حضرت حسن، حضرت قتادہ اور حضرت ابن جریج کو بالخصوص مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہم کے متعلق خواب میں بھی یہ خیال دل میں لاسکے، جب کہ ان کی شان یہ ہے علی مع الحق والحق مع علی، علی مع القرآن والقرآن مع علی اور نبی رحمت ﷺ نے فرمایا: انا مدینۃ العلم وعلی بابہا۔ وغیر ذلک، لہذا ان کے قول کو قابل اعتبار اور لائق اعتداد نہ سمجھنا جائز نہیں ہے۔

(۴) حضرت ابو موسیٰ اشعری یا حضرت سلمان فارسی یا انصاری حضرات رضی اللہ عنہم کے حق میں وارد روایات میں کیا کلمہ حصر موجود ہے؟ اور مفہوم مخالف مراد لینے کے وجوہات میں سے کوئی وجہ یہاں موجود ہے؟ بلکہ یہ قول خداوند تعالیٰ عموم میں نص ہے کما قال اللہ تعالیٰ: قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ الْخ نِزَارِشَادِ خداوند تعالیٰ: لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ اُولَئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰی تو ان کو یہ عظیم درجات اور بے مثال مراتب محبوب خداوند تعالیٰ بننے کے بغیر مل گئے؟ وغیر ذلک

(۵) کیا حضرت ابو موسیٰ اشعری کی قوم یا سلمان رضی اللہ عنہما کی قوم اور خود وہ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه، 10, 11: 56) میں داخل تھے؟ یا السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ (التوبہ، 100: 9) میں داخل تھے اور حرب و قتال اور جہاد میں حصہ لینے والے تھے؟ یا الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ (التوبہ، 100: 9) میں داخل تھے اور ان سابقین اور اولین کے طفیل اور ان کی اتباع و اقتداء کی بدولت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (التوبہ، 100: 9) کا اعزاز پانے والے تھے؟

تاریخی حقائق اس امر کے شاہد برحق ہیں کہ دونوں حضرات جنگِ خندق کے بعد حاضر خدمتِ اقدس ہوئے تو روزِ اول سے قربانیاں دینے والے اور اپنا مال و متاع، وطن عزیز اور قرابت و اقرباء کو قربان کرنے والے بلکہ بیویوں اور بچیوں کی عزتوں کو اور بچوں کی جانوں کو بلکہ اپنی جان کو بھی آپ پر نثار کرنے والے اور اپنے گھر خالی کر کے مہاجرین کو پیش کرنے والے، دو دو بیویوں والے مہاجر کی پسندیدہ بیوی کو طلاق دے کر عدت گزرنے پر مہاجروں کے نکاح میں دینے والے، اپنے بچوں کے مونہوں سے لقمے بچا کر خود بھی بھوکا رہ کر اور ان کو بھی بھوکا رکھ کر مہاجرین فی سبیل اللہ اور فقراء و مساکین مہاجرین کے خورد و نوش وغیرہ کے انتظامات کرنے والے انصار اس ارشادِ خداوند تعالیٰ کے مصداق اولین کیوں نہیں اور ان کا قائد اور امام اور رئیس و مقتداء اور مہاجرین و انصار جیسے صادقین اور مخلصین کے امام اور خلیفہ اس کا مصداق اولین کیوں نہیں بن رہے؟

(۶) کیا یہ مسلم حقیقت نہیں کہ صحابی کا وہ قول جس میں عقل و قیاس اور درایت کا دخل نہ ہو تو وہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہوتا ہے، لہذا مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے تفسیری قول کو مرجوح قرار دینا اور بعد والے اقوال کو راجح اور مختار قرار دینا راجح قول کے ترک اور مرجوح قول کو ترجیح دینے کے مترادف ہے جس کا عقلاً بلکہ نقلاً بھی کوئی جواز نہیں ہے۔ نیز واضح ہو گیا کہ نقلیات

مہارت اور رجحان عقلیات میں رجحان اور مہارت کو تسلیم نہیں ہے بلکہ اس کے لیے اور
 اور عظیمہ ہیں جو منقول کو معقول کے میزان اور ترازو پر پرکھتے ہیں جیسے فخر المفسرین امام
 زری فللہ درہ وخیرہ الکثیر۔

سجوبہ عجیبہ ولطیفہ غریبہ: (علامہ ابن جریر کا تسامح)

حضرت علامہ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک سوال و جواب نقل کیا ہے جو بڑا
 ان کن ہے، فرماتے ہیں کہ اہل یمن جو نبی مکرم ﷺ کے دور نبوت و رسالت میں حلقہ اسلام
 داخل ہوئے تھے وہ مرتدین کے خلاف کاروائی کرتے وقت حضرت صدیق کے معاون و مدد
 تھے یا معاون نہیں تھے؟ پہلی صورت میں ان کو حضرت صدیق کے معاونین اور آپ کی
 امت سے خارج کرنے اور اس آیت کریمہ کا مصداق نہ بنانے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی؟ اور اگر
 مرتدین کے خلاف کاروائی کرنے والوں میں داخل نہیں تھے تو اللہ تعالیٰ کے وعدہ کی خلاف
 زری لازم آئے گی حالانکہ اس کے وعدے کا خلاف محال و ممتنع ہے؟

اب:

اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے ساتھ وعدہ فرمایا جو بوقت نزول آیت موجود تھے کہ ان
 کے بدلے میں ایسی قوم کو لائے گا اور ان کے بعد جلد لائے گا جو کہ ان مرتدین سے خیر اور بہتر
 ہوں گے، عن قریب انہیں لائے گا نہ کہ عرصہ بعد، اور اللہ تعالیٰ نے اس وعدہ کو پورا فرمایا
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں تو اس قول باری تعالیٰ کے لیے یہ موقع محل متعین کرنا
 سلام اور اہل اسلام کے لیے بہترین موقع محل ثابت ہوا اور اہل یمن، اہل اسلام کے اعوان
 مددگار تھے اور ان کے لیے بہت مفید اور نفع رساں ثابت ہوئے بہ نسبت ان کے جو رسول گرامی
 ﷺ کے بعد مرتد ہوئے یعنی اعراب اور دیہاتی لوگ اور بادیہ نشینوں میں سے جو کہ اہل اسلام

پراسر اسر بوجھ تھے نہ کہ نفع رساں تھے۔ (ص: ۸۵)

أقول وعلى توفيقه أعل:

سبحان اللہ ربی الذی لا یضلّ ولا ینسی، خود اس مفسر جلیل نے تصریح فرمائی کہ صدیق اکبر کے دور میں مرتدین کے خلاف جہاد اور حرب و قتال کی نوبت آئی نہ کہ اس کے بعد تو اس آیت کریمہ کا مصداق حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور والے مجاہدین اسلام اور عساکر اہل اسلام کو ٹھہرانے کا کیا جواز ہے؟ جب کہ وہ جہاد و قتال قیصر روم اور عیسائیوں کے خلاف تھا یا کسرائے فارس اور یوسیوں اور آتش پرستوں کے خلاف تھا نہ کہ حلقہ اسلام میں داخل ہو کر پھر اس سے برگشتہ ہونے والوں کے خلاف، اور ان مرتدوں کو اللہ تعالیٰ نے تہدید و تسویخ فرمائی کہ تم پر ایسی قوم کو مسلط کروں گا جو ان اعلیٰ اخلاق اور ان صفات کاملہ اور اس امتیازی سیرت و کردار کے مالک ہوں گے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا غیبی ارشاد اور مصطفویٰ معجزہ حضرت صدیق اور ان کے رفقاء کار کے حق میں ہی وقوع پذیر ہوا اور وہی اس کے مصداق بنے۔ رہا یہ شبہ کہ وہ تو نزول آیت کے وقت تھے پھر ان کو مستقبل میں لانے کا کیا مطلب؟

تو جواب واضح ہے کہ مرتدین کا زمانہ ظہور بھی نزول آیت کے بعد والا تھا اور ان حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ان پر مسلط کیے جانے اور ان کو صفحہ ہستی سے مٹانے یا واپس اسلام کی چوکھٹ پر جھکانے کا ظہور بھی بعد میں ہونے والا تھا اس لیے فرما دیا: فسوف یأتی اللہ بقوم اور یہ جیسے کہ انبیاء و رسل علیہم السلام پہلے ہی لوگوں میں موجود ہوتے ہیں، لیکن جب ان کو اعزازِ نبوت اور امتیازِ رسالت سے سرفراز فرمایا جاتا ہے تو ارسال اور بعثت سے تعبیر کر دیا جاتا ہے گویا کہ وہ اب ایک نئی شخصیت کے طور پر لوگوں میں جلوہ گر ہو رہے ہوتے ہیں اسی طرح یہاں بھی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ اب خلیفۃ الرسول اور حاکم اسلام کی حیثیت سے اور ان کے ہموا ان کے لشکری اور سپاہی ہونے کی حیثیت سے فتنہ ارتداد کا قلع قمع

ہے تھے تو یہ بھی گویا کہ نئی شخصیات بن گئے تھے۔

علاوہ ازیں وہ مرتد سارے کے سارے تو نیست و نابود نہیں ہو گئے تھے کچھ واپس حلقہ میں داخل بھی ہو گئے تھے تو ان پر دوسری آیت کریمہ میں بعد والوں کی فوقیت اور برتری اور تقدیم اور اسلام و ایمان پر ثبات و دوام بیان کر دیا گیا ہو، کیا ضروری ہے کہ ارشادِ خداوند تعالیٰ: **وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ** (محمد، 48) کا مصداق اور اس آیت کریمہ کے علیحدہ علیحدہ مصداق متعین کئے جائیں؟

کیا مرتدین کے خلاف کاروائی کرنے والوں میں سے خود سیدنا عمر فاروق اور ان کے وہ دیگر صحابہ کرام قیصر روم اور کسرائے فارس کے خلاف کاروائیوں میں شامل نہیں تھے؟ لہذا مرتدین کو دو طرح کی سرزنش کر دی گئی، ایک تو ان کو مغلوب و مقہور کرنے والی جماعت کا ان پر لٹ کرنا دوسرا ایسی قوم کو لانا جن میں اس طرح کی تردد و تذبذب والی صورت نہیں ہوگی بلکہ ان لانے کے بعد اس پر پوری طرح ثابت قدم اور راسخ الاعتقاد رہیں گے، **هَذَا وَاللَّهِ أَعْلَمُ**

صواب

خاصہ کلام:

لہذا صحیح اور مختار صرف اور صرف وہی ہے جو حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب کی زبانی ر فخر المفسرین حضرت امام رازی کی طرف سے ذکر کیا گیا ہے اور یہ آیت کریمہ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق کی افضلیت و اعظمیت کی واضح ترین دلیل و برہان ہے۔

امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بیان فرمودہ بقیہ نکات:

لمقام الثالث:

انا ندعی دلالة هذه الآية على صحة امامة أبي بكر الصديق وذلك لانه

لما ثبت بما ذکر أن هذه الآية مختصة به فنقول انه تعالى وصف الذين أرادهم بهذه الآية بصفات أولها أنه يحبهم ويحبونه الخ (جلد ۴ ص ۳۷۹، ۳۸۰)

اس آیت کریمہ میں تیسرا مقام یہ ہے کہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ اس آیت کریمہ کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی صحت خلافت پر دلیل ہونے کا اور اس دعویٰ کی بنیاد و اساس یہ ہے کہ جب ہماری ذکر کردہ تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ یہ آیت کریمہ آپ کے ساتھ مختص ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جن حضرات کا اس آیت کریمہ میں ارادہ فرمایا ان کو چند صفات کے ساتھ موصوف فرمایا:

اول:

يحبهم ويحبونه ، اللہ تعالیٰ ان سے محبت رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب رکھتے ہیں اور جب ثابت ہو گیا کہ اس آیت سے مراد حضرت ابوبکر ہیں تو ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ابوبکر کی صفتِ جلیلہ ہے اور جس ہستی کو اللہ جل و علیٰ ایسی عظیم و جلیل صفت کے ساتھ موصوف ٹھہرائے تو اس کا ظالم و غاصب ہونا ممتنع اور محال ہے اور یہ دلیل ہے اس امر کی کہ آپ امامت و خلافت میں حق پر تھے۔

صفتِ ثانیہ:

قوله تعالى : اَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (المائدة، 54:5) یعنی مؤمنین کے حق میں نرم و گداز اور سر اپا تو اضع و انکساری اور کفار پر سخت اور قاہر و غالب۔ یہ بھی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی صفتِ جلیلہ ہے اس دلیل کے پیش نظر کہ مرتدین کے خلاف صرف اور صرف آپ نے جہاد و قتال فرمایا اور اس کی تائید و تاکید اس حدیثِ مستفیض سے ہوتی ہے کہ رسول معظم ﷺ نے فرمایا: أرحم أمتی بأمتی ابوبکر ”میری امت میں سے میری امت کے ساتھ سب سے زیادہ رحم کرنے والے ابوبکر ہیں“ لہذا ثابت ہوا کہ آپ اہل ایمان کے لیے

رحمت اور شفقت تھے اور اس صفتِ عظیمہ کے کامل موصوف تھے۔

لشدة مع الکافرین، اور آپ کفار کے خلاف شدت اور سختی کے ساتھ موصوف تھے، کیا کو معلوم نہیں ہے کہ پہلے پہل جب سید عالم ﷺ مکہ شریف میں قیام فرماتے تھے اور ظاہری ضعف و ناتوانی اور بے یاری و مددگاری والی صورت حال درپیش تھی تو حضرت صدیق اکبر طرح آپ کا دفاع کرتے تھے اور اپنی ذات کو آپ کے لیے ڈھال بنا دیتے تھے اور کس ہر وقت حاضر خدمت رہتے تھے اور خدمت سرانجام دیتے تھے اور کفار کے جبابرہ اور بن کی پروا نہیں کرتے تھے اور آخر الامر میں یعنی وقتِ خلافت میں کسی طرح کسی کے قول و رفتار سے نفات نہ فرمایا اور اس پر مُصر ہو گئے کہ مانعینِ زکوٰۃ کے خلاف حرب و قتال کے بارہ نہیں ہے حتیٰ کہ نوبتِ کار یہاں تک پہنچی کہ اکیلے ان کے خلاف جہاد کے لیے نکل پڑے۔ لہذا اکابر صحابہ نے حاضر خدمت ہو کر تضرع اور زاری کی اور ان کو جہاد پر جانے سے روکا۔ ان کی منت سماجت اور تضرع و الحاح انتہاء کو پہنچا تو ان کا مطالبہ قبول کرتے ہوئے خود واپس آ گئے اور مرتدین کے خلاف کاروائی کے لیے لشکر بھیج دیا چنانچہ اہل ارتداد ہزیمت و چار ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے اس اقدام کو اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور اس کے غلبہ و تمکن کا وسیلہ اور مبداء و اساس بنا دیا، لہذا اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان: اذلة علی المومنین اعزة الکافرین حضرت صدیق ہی کے لائق اور شایانِ شان ہے اور انہیں کے امتیازی اور خصوصی ام کا اس میں بیان ہے۔

سَبَّ ثَالِثَةٌ :

يُحَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ اللَّهُ تَعَالَى کی راہ میں جہاد کرتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف زدہ نہیں ہوتے، یہ صفتِ کریمہ اگر حضرت صدیق اکبر اور مولائے مرتضیٰ میں مشترک ہے لیکن حضرت صدیق کے لیے اس میں

حظ وافر اور اتم واکمل حصہ ہے کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق کا جہاد کفار کے ساتھ بعثت شریفہ کے اولین دور میں تھا جبکہ اس وقت اسلام میں بہت ضعف تھا اور کفر بہت قوی اور توانا تھا اور آپ حسب المقدور کفار کے خلاف جہاد کرتے تھے اور رسول کریم ﷺ کا دفاع کرتے تھے انتہائی محنت اور کوشش کے ساتھ جبکہ سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے پہلے پہل بدر اور احد کے میدانوں میں جہاد کا آغاز کیا اور اس وقت اسلام قوی تھا اور اسلامی لشکر بھی مجتمع تھے تو ثابت ہو کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا جہاد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جہاد سے دو وجہ سے اکمل ترین تھا:

اول:

حضرت صدیق کا جہاد زمانہ کے لحاظ سے مقدم اور سابق تھا، لہذا افضل ٹھہرا، یہ ارشاد خداوند تعالیٰ: لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ (الحديد، 0:57) ”تم میں سے کوئی ان کے برابر نہیں ہو سکتا جنہوں نے فتح سے قبل مال راہِ خدا میں خرچ کیا جہاد و قتال کیا“

ثانی:

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا جہاد اسلام کے ضعف و ناتوانی کے وقت میں تھا جبکہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا جہاد اسلام کی قوت و طاقت کے دور میں تھا (جبکہ حضرت صدیق بھی مواقع پر ساتھ ہوتے تھے بلکہ زیادہ خوف ناک مقام پر قیام پذیر ہوتے تھے یعنی رسولِ مکرّم ﷺ کے ساتھ جہاں کفار کا دباؤ زیادہ ہوتا تھا)

صفت رابعة:

ذالك فضل الله يوتيهِ من يشاء يه اعلیٰ اخلاق اور بلند كردار اور ارفع صفات

نے کا فضلِ عظیم ہے جس کو چاہتا ہے یہ عطا فرماتا ہے یہ صفت بھی حضرت ابو بکر صدیق کے شان اور لائق ہے، کیونکہ یہ مؤید و متأكد ہے باری تعالیٰ کے ارشاد وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الضَّلٰلَةِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ (النور، 24:22) کے ساتھ یعنی ”نہ قسم کھائیں فضیلت مآب اور تمالی والے لوگ تم میں سے“ اور ہم بیان کر چکے کہ یہ آیت کریمہ بھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے۔ اور ان تمام صفاتِ عالیہ کے موصوف حضرت ابو بکر صدیق ہیں کی دلیل یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ نازل ہی ان کے حق میں ہوئی ہے جیسے کہ ہم نے مدلل انداز بیان کر دیا ہے۔ تو جب یہ امر متحقق ہو چکا تو ان صفاتِ کمال کے موصوف اولین لامحالہ ر صدیق ہی ہیں اور جب ان کا ایسے امتیازی اور انفرادی کمالات کا موصوف اولین ہونا ثابت ہو گیا تو ان کی امامت و خلافت کا برحق ہونا بھی قطعی اور حتمی طور پر ثابت ہو گیا، کیونکہ فتنہ باطل ہونے اور غاصبانہ و ظالمانہ ہونے کی صورت میں یہ صفات قطعاً ان کے لائق نہیں ملتی تھیں۔

مذہبِ امامیہ اور نظریہٴ روافض کا بطلان:

مقام الأول:

ان هذه الآیة من أدل الدلائل علی فساد مذهب الامامیة من الروافض
مقام اول اس آیت کریمہ میں یہ ہے کہ آیت مبارکہ مذهب الامامیہ اور روافض کے فساد و بطلان کی بہت بڑی اور عظیم تر دلیل ہے ان کے مذہب کا بیان یہ ہے کہ جن لوگوں نے ابو بکر کی امامت و خلافت کا اقرار و اعتراف کیا وہ بھی کافر و مرتد ہو گئے کیونکہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے حق میں وارد نص جلی کا انکار کیا، نعوذ باللہ من ذالک
اس کے فساد و بطلان پر استدلال کرتے ہوئے ہم کہتے ہیں کہ صورتِ حال یونہی ہوتی

تو اللہ تعالیٰ حضرت صدیق اکبر اور ان کے معاونین کے خلاف ایسی قوم کو لے آتا جو ان سے حرب و قتال کرتے اور ان کو مغلوب و مقہور ٹھہراتے یا انہیں واپس دین حق کی طرف لوٹاتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہی یہ ہے: **مَنْ يَرْتَدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ (المائدہ، 5:54)** اور من کا کلمہ شرط کے مقام میں عموم کے لیے ہوا کرتا ہے، لہذا یہ آیت مقدسہ اس امر پر دلالت کر رہی ہے کہ جو شخص بھی دین اسلام سے مرتد ہوا تو اللہ جل و علی اس پر ایسی قوم کو مسلط کرے گا جو اس کو مغلوب و مقہور بنادیں گے اور ان مرتدین کی قوت و شوکت کو نیست و نابود کر دیں گے۔

اگر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو منصب خلافت سوچنے والے ایسے ہوتے تو اس آیت کریمہ کی رو سے واجب و لازم تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کے خلاف ایسی قوم کو لے آتا جو ان پر قاہر و غالب ہو جاتے اور ان کے دین و مذہب اور عقائد و نظریات کو باطل ٹھہراتے اور یہ صورت حال قطعاً نہیں پائی گئی بلکہ صورت حال واقعی اس کے برعکس اور الٹ ثابت ہوئی (بلکہ حضرت صدیق اور ان کے لشکریوں کو اللہ تعالیٰ نے مخالفین پر غلبہ اور تسلط بخشا اور ان کے دین و مذہب اور عقائد و نظریات کو تمکن و استحکام اور پائیداری اور دوام بخشا) بلکہ روافض اپنے ان نظریات باطلہ اور مزعومات فاسدہ کے اظہار و افشاء میں مغلوب و مقہور رہے جب سے وجود میں آئے۔ تو ہم نے یقینی طور پر ان کے اس قول کے فساد اور مذہب کے بطلان کو معلوم کر لیا اور یہ حقیقت ہر صاحب انصاف پر عیاں ہے۔

اقول :

بلکہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق کی بیعت کی ان کی اقتداء میں نمازیں ادا کرتے رہے، ان کے وزیر و مشیر رہے اور ان کی منت سماجت کر کے واپس مدینہ طیبہ لوٹا یا جب کہ وہ اکیلے مرتدین کے خلاف جہاد کے لیے تیاری کر کے چل پڑے تھے اور کہا میں

تمہیں انہیں کلمات کا واسطہ دیتا ہوں جو میدانِ احد میں کفار کے خلاف کاروائی کے لیے آگے بڑھتے وقت بھی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے کہ واپس آ جاؤ میں تمہیں امت کے لیے باقی دیکھنا اور باقی کھنا چاہتا ہوں۔ نیز حضرت صدیق نے جن کو خلافت کے لیے نام زد کر دیا آپ نے بلاچوں چراغ کی بیعت کر لی اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے بعد خلیفہ کے انتخاب کے لیے جو چھ رکنی کمیٹی قائم فرمائی بلا تردد اس کے بھی رکن بنے اور ان کے فیصلے کو قبول کرتے ہوئے حضرت عثمان والنورین رضی اللہ عنہ کی بھی بیعت کر لی تو اس عرصہ میں آپ اس آیت کریمہ کا مصداق کیسے بن سکتے ہیں۔ بلکہ آپ اپنی خلافت و امامت کی حقانیت ثابت کرتے ہوئے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو لکھتے ہیں:

انہ بايعنى القوم الذين بايعوا ابابكر وعمر و عثمان على ما بايعوهم عليه فلم

كن للشاهد أن يختاروا للغائب أن يرد

”تحقیق شان یہ ہے کہ اسی قوم نے میرے ساتھ بیعت کی ہے جس نے حضرت ابو بکر

عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہم کے ساتھ بیعت کی اور انہیں امورِ اسلام اور ارکانِ شرائط پر جن کے مطابق ان کے ساتھ بیعت کی تھی، لہذا اب نہ کسی موقع پر موجود شخص کو اپنے من پسند فیصلہ کا اختیار ہے اور نہ اس جگہ سے غائب کے لیے اس خلافت اور اس بیعت کے رد کرنے کا اختیار ہے۔

انما الشورى للمهاجرين والأنصار فان اجتمعوا على رجل وسموه اماما

كان ذلك لله رضى

”انتخابِ خلیفہ کا حق صرف اور صرف مہاجرین و انصار کو حاصل ہے پس اگر وہ ایک

شخص پر مجتمع اور متفق ہو جائیں اور اس کو امام نامزد کر دیں تو وہی اللہ تعالیٰ کا منتخب اور پسندیدہ

امام اور خلیفۃ المسلمین ہوگا“

لہذا نعوذ باللہ اگر وہ جماعت جنہوں نے ابو بکر صدیق کو خلیفہ نامزد کیا وہ مرتد تھے تو آپ بھی ان میں شامل، نیز ان کی بیعت کرنے والوں کی آپ کے ساتھ بیعت آپ کے برحق خلیفہ ہونے کی دلیل کیسے بن گئی؟ علاوہ ازیں ان کا منتخب خلیفہ اور نامزد امام اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ امام و خلیفہ کیسے بن گیا؟

(اس بحث کو ہماری کتاب لا جواب تحفہ حسینیہ میں ملاحظہ فرمادیں، محمد

اشرف السیالوی کان اللہ لہ)

جہادِ مرتضوی کی حقیقت:

البتہ چوتھا خلیفہ بننے کے بعد آپ نے حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے خلاف جنگ اور حضرت امیر معاویہ کے خلاف بھی جنگ کی لیکن ان کو مرتد سمجھ کر ان کے خلاف جنگ نہیں کی تھی بلکہ بغاوت کی بنا پر جنگ کی تھی کیونکہ اطاعتِ امیر اور اتباعِ خلیفہ واجب ہے اور وہ حضرات اپنے اجتہاد کے تحت ابھی آپ کی خلافت و امامت کے صحیح اور درست ہونے کے قائل نہیں تھے، اگرچہ وہ اجتہادی خطا پر تھے اسی لیے امام رازی قدس سرہ نے فرمایا:

قلنا هذا باطل من وجهين الأول أن اسم المرتد إنما يتناول من كان تاركًا

للشرائع الإسلامية والقوم الذين نازعوا عليًا ما كانوا كذالك في الظاهر

”ہم کہتے ہیں کہ اہل تشیع اور روافض کا محاربین مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو مرتد کہنا دو وجوہ

سے باطل ہے:

اول:

مرتد کا لفظ ان لوگوں کو شامل ہوتا ہے جو شرائعِ اسلامیہ کے تارک ہوں اور حضرت

مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نزاع و خلاف رکھنے والے بظاہر ایسے نہیں تھے اور نہ ہی کوئی اس کا قائل تھا

حضرت علی ان کے خلاف جہاد اس لیے کر رہے ہیں کہ یہ لوگ اسلام سے خارج ہو چکے ہیں خود علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بھی یقیناً ان کو مرتد کے ساتھ موسوم نہیں کیا بلکہ فرمایا اخواننا اعلینا یرون انہم علی الحق ونری أننا علی الحق (نہج البلاغہ) ”ہمارے مسلمان کی ہیں جنہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی ہے وہ سمجھتے ہیں کہ وہ حق پر ہیں اور ہم سمجھتے ہیں ہم حق پر ہیں“

نیز امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کر لینا اور سال تک امام حسن رضی اللہ عنہ کا ان کی مخالفت نہ کرنا اور بیس سال تک امام حسین کا ان کی مخالفت نہ کرنا بلکہ ان سے وظائف لیتے رہنا اس حقیقت کی روشن دلیل ہے کہ یہ جنگ مرتدین کے خلاف جنگ نہیں تھی۔ بلکہ خود مولائے مرتضیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

والظاہر ان ربنا واحد ونبینا واحد ودعوتنا فی الاسلام واحدة لا تتزیدہم فی الایمان باللہ والتصدیق برسولہ ولا یستزید ونا۔ الامر واحد الا ما تلتفنا فیہ من دم عثمان واللہ یعلم انامنہ براء (نہج البلاغہ)

”اور یقینی امر ہے کہ ہمارا اور امیر معاویہ کا اور ہمارے اور ان کے معاونین کا رب ایک ہے، ہم سب کا نبی ایک ہے اور مسلمانوں کا دعویٰ ہمارا ایک ہے، نہ ان سے ایمان باللہ اور تصدیق بالرسول میں زائد ہونے کا دعویٰ ہم کر سکتے ہیں اور نہ ہی وہ ہم پر اس ایمان و تصدیق میں زائد ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں۔ ہمارا معاملہ ایک ہے سوائے خون عثمان رضی اللہ عنہ میں اختلاف کے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ ہم اس خون (میں کسی قسم کی حصہ داری) سے بری الذمہ اور پاک دامن ہیں (والتفصیل فی التحفة الحسینیة لمحمد اشرف السیالوی غفرلہ۔)

فہذا الذی یقولہ ہولاء الروافض لعنہم اللہ بہت علی جمیع المسلمین
وعلی علی رضی اللہ عنہ ایضاً۔ (جلد ۴ ص ۳۷۹)

”لہذا روافض لعنہم اللہ کا یہ دعویٰ کہ یہ لوگ مرتد ہو گئے تھے تمام مسلمانوں پر بہتان و افترا ہے بلکہ خود مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر بھی

ثانی:

لو كان كل من نازع علياً في الامامة مرتداً لزم في أبي بكر وفي قومه أن يكونوا مرتدين ولو كان كذلك لوجب بحكم ظاهر الآية۔ الخ

اگر بالفرض والتقدير حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اختلاف و نزاع رکھنے والے ان کی خلافت بلا فصل یا بالفصل کے بارے میں مرتد تھے تو حضرت ابو بکر صدیق اور ان کی قوم رضی اللہ عنہم کے بارے میں بھی ارتداد لازم آئے گا اور اگر واقع میں بھی اور عند اللہ بھی صورت حال یہ ہوتی تو اس آیت کریمہ کے ظاہر اور واضح معنی و مفہوم کے مطابق لازم اور ضروری تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کے اوپر ایسی قوم کو مسلط کرتا جو انہیں مغلوب و مقہور ٹھہراتے اور انہیں دین حق کی طرف لوٹاتے اور جب یقیناً یہ صورت حال وقوع پذیر نہیں ہوئی تو ہمیں یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ (ان کے عملی طور پر خلیفہ ہونے کے باوجود) جنگ اور محاربت ردت اور دین اسلام سے برگشتگی نہیں ہے اور جب یہ ردت نہ ہوئی تو آیت مقدسہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ پر محمول اور منطبق کرنا ممکن نہ رہا کیونکہ وہ ان کے حق میں نازل ہوئی جو مرتدین کے خلاف حرب و قتال اور جنگ و جدال میں مصروف تھے۔

(نیز ان لوگوں کے اوپر مدعی ست گواہ چست والی مثال پچی آئیگی کیونکہ آپ ان کو اپنے جیسے مومن سمجھتے ہیں اور ایمانی رشتہ میں بھائی بھائی سمجھتے ہیں۔ کما سبق منا تقریرہ ،

محمد اشرف السیالوی عفی عنہ)

والوجه الثانی:

فی أن هذه الآية مختصة بأبي بكر رضي الله عنه هو أنا نقول هب أن علياً رضي الله وجهه كان حارب المرتدين لكن محاربة أبي بكر مع المرتدين كانت حالاً وأكثر موقفاً في الاسلام من محاربة علي رضي الله عنه مع من خالفه في إمامة وذلك لأنه علم بالتواتر أنه عليه السلام لما توفي اضطربت الأعراب وتمردوا وانكسر هو الذي تولّى قهر مسيلمة وطلحة وهو الذي حارب الطوائف السبعة تدين وهو الذي حارب مانعي الزكاة ولما فعل ذلك استقر الاسلام وعظمت دولته وانبسطت دولته - أما لما انتهى الأمر إلى علي عليه السلام فكان الاسلام قد طغى في المشرق والمغرب وصار ملوك الدنيا مقهورين وصار الاسلام مستولياً على جميع الأديان والملل فثبت أن محاربة أبي بكر رضي الله عنه أعظم تأثيراً في نصرته الاسلام وتقويته من محاربة علي عليه السلام ومعلوم أن المقصود من هذه تعظيم قوم يسعون في تقوية الدين ونصرة الاسلام ولما كان أبو بكر متولياً لذلك وجب أن يكون هو المراد بالآية -

(التفسير الكبير لفخر المفسرين الامام الرازي جلد ٤ ص ٣٧٩)

دو ثانی :

”اس آیت کریمہ کی اس مدعا پر دلالت میں یہ ہے کہ یہ مختص ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ، وہ یہ ہے کہ ہم کہتے ہیں (بزع شیعہ) مان لیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مرتدین کے خلاف حرب و قتال فرمایا تھا، لیکن حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا مرتدین کے خلاف جنگ ل اور حرب و قتال اعلیٰ حالت میں تھا اور موقع محل کے بہت مناسب اور کثیر الوقوع تھا بہت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اپنی امامت میں مخالفت کرنے والوں کے ساتھ حرب و قتال اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امر تواتر سے ثابت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا

وصال ہو گیا تو اعراب اور عامی قسم کے عربوں میں اضطراب و تردد کی لہر دوڑ گئی اور انہوں نے
 تمرد اور سرکشی سے کام لینا شروع کر لیا اور بے شک ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جھوٹے مدعی نبوت
 مسیلمہ کذاب کی تباہی و بربادی کے متولی بنے اور طلحہ اسدی مدعی نبوت کو مغلوب و مقہور فرمایا اور
 آپ نے ہی سات مرتد قبائل کے ساتھ جنگ فرمایا اور آپ نے ہی مانعینِ زکوٰۃ کے ساتھ محاربہ
 و مقاتلہ کا بازار گرم کیا، اور جب حضرت صدیق اور خلیفہ راشد نے یہ اقدامات فرمائے تو اسلام کو
 قرار اور ثبات نصیب ہو گیا اور اس کی شوکتِ عظیم ہو گئی اور اس کا تسلط اور غلبہ وسیع تر ہو گیا لیکن
 معاملہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ تک پہنچا تو اسلام مشرق و مغرب میں پھیل چکا تھا اور ملوکِ دنیا اور
 سلاطینِ زمان مغلوب و مقہور ہو چکے تھے اور اسلام کو دوسرے تمام ادیان و ملل پر غلبہ و برتری
 حاصل ہو چکی تھی تو اس تقریر و تحریر سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ حضرت صدیق اکبر کا
 محاربہ و مقاتلہ نصرة اسلام اور تقویتِ دین حق میں عظیم تاثیر رکھتا ہے بہ نسبت محاربہ و مرتضیٰ
 کے اور یہ حقیقت آفتابِ نصف النہار کی طرح ہر ایک کو معلوم ہے کہ اس آیتِ کریمہ سے مقصود
 اصلی اور مطلوبِ حقیقی اس قوم کی عظمتِ شان اور رفعتِ مقام بیان کرنا ہے جو دین حق کی تقویت
 اور نصرة اسلام میں سعیِ بلیغ سرانجام دینے والے ہیں اور جب ابوبکر صدیق اور صاحبِ رسول
 ﷺ اس امر کے متولی اور متکفل ہیں تو واجب و لازم ٹھہرا کہ اس آیتِ مبارکہ سے وہی مراد
 ہوں“

سوال:

لم لا يجوز أن يقال انه كان موصوفاً بهذه الصفات حال حياة الرسول

ﷺ ثم بعد وفاته لما شرع في الامامة زالت هذه الصفات وبطلت۔

یوں کہنا کیونکر جائز نہیں ہے کہ ابوبکر بن ابی قحافہ ان صفات کے ساتھ حیات
 رسول ﷺ میں موصوف تھے پھر آپ کے وصال شریف کے بعد جب امامت میں مشغول ہوئے

یہ صفات زائل اور باطل ہو گئیں (لہذا اس آیت کریمہ سے ان کی افضلیت اور حقانیتِ خلافت استدلال درست نہ رہے گا)

جواب:

قلنا هذا باطل قطعاً لأنه تعالى قال : فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه
ثابت كونهم موصوفين بهذه الصفات حال اتيان الله بهم في المستقبل وذلك
دليل على شهادة الله له بكونه موصوفاً بهذه الصفات حال محاربته مع أهل الردة
ذلك هو حال امامته فثبت بما ذكرنا دلالة هذه الآية على صحة امامته -

(جلد ۴ ص ۳۸۰)

”ہم جواب میں کہتے ہیں کہ یہ قول یقیناً باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ ضرور
مستقبل میں لائے گا ایسی قوم کہ وہ ان سے محبت رکھتا ہوگا اور وہ اس سے محبت رکھتے ہوں گے
(الخ) تو اللہ تعالیٰ نے ان کا صفاتِ کمال کے ساتھ اتصاف ثابت فرمایا ہے اس قوم کے
مرتدین کے خلاف حرب و قتال کے دورانیہ میں، اور وہی دور ہے آپ کی امامت کا تو ہماری اس
مذکور تقریر سے اس آیت کریمہ کا ان کی امامت و خلافت کے برحق ہونے کی بین دلیل اور واضح
برہان ہونا واضح ہو گیا۔

اقول :

یہ سوال سراسر لغو و باطل ہے اور شیطان بھی ایسا نہیں سوچ سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
اس کو فرمادیا تھا: اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ (بنی اسرائیل، 17: 65) ”بے شک
میرے مخصوص بندوں پر تجھے تسلط اور غلبہ نہیں ہے“ بلکہ شیطان کو بھی اعتراف ہے: لَا غَوْيْنَهُمْ
اَجْمَعِينَ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (الحجر، 15: 39, 40) ”میں سب انسانوں کو گمراہ

کروں گا مگر تیرے مخلص بندوں کو گم راہ نہیں کر سکوں گا“ تو ان صفات کمال اور اخلاق عالیہ کے مالک اور نفس کے خلاف اور کفار کے خلاف بلا لومۃ لائم جہاد کرنے والے اگر اس کے مخلص بندے نہیں تو پھر وہ کون ہو سکتے ہیں؟ اور محبت ہو اللہ قادر قدیر ان کا، اور اس کا دعویٰ بھی یہ ہو لیکن شیطان ان محبوبوں کو اپنے زیر تصرف لے آئے تو اللہ تعالیٰ کی خبر بھی نعوذ باللہ جھوٹی ہو جائے گی اور شیطان کا اللہ تعالیٰ سے زیادہ قادر و قدیر اور مقتدر ہونا لازم آئے گا کیونکہ محبت بھی ہو اور قدیر و مقتدر بھی اور شیطان سے اپنے محبوب بندوں کو نہ بچائے اور نہ اس کا ارادہ اور سعی فرمائے تو اس کے محبت ہونے کا فائدہ ہی کیا ہوا اور محبوب ہستیوں کو فائدہ نہ پہنچا سکے تو دوسروں کو کیا فائدہ پہنچا سکے گا؟ اور ابلیس کے اپنے اعتراف کا کیا مطلب ہو گا سب کو گمراہ کروں گا سوائے تیرے مخلص بندوں کے، گویا شیطان بھی اپنے متعلق وہ خوش فہمی نہیں رکھتا جو یہ لوگ شیطان کے بارے میں رکھتے ہیں۔ سچ ہے:

”خدا جب دین لیتا ہے حماقت آ ہی جاتی ہے“

بلکہ کوئی انہیں بطور الزام کہہ سکتا ہے کہ پھر شیطان کو اپنا خدا اور معبود تسلیم کریں۔ اللہ تعالیٰ کو جب شیطان کے مقابل مجبور و مغلوب مانتے ہیں تو پھر غالب و قاہر کا ساتھ دیں۔ اللہ تعالیٰ کو معاون و مددگار اور ناصر و کردگار ماننے کا کیا فائدہ؟

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

وَمَنْ يَتَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ

(المائدہ، 56:5)

”جو مومن اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور اتباع امر سے محبت رکھیں رسول محترم ﷺ اور مومنین سے محبت رکھے تو وہ اللہ تعالیٰ کی خاص جماعت سے ہے یعنی مہاجرین و انصار اور ان کے تابعین بالاحسان سے محبت رکھیں تو وہ اللہ تعالیٰ کی خاص جماعت ہیں اور وہی غالب

ہیں کفار و مشرکین اور منافقین پر اور فاتح و منصور ہیں (نہ کہ ابلیس لعین اور اس کی یہ جماعتیں
 حمد لله على ذلك

کاش یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے اعلانات کا بھی خیال کر لیتے !!!
 نیز اگر کوئی بد بخت خارجی کہہ دے کہ خیبر کی جنگ کے موقعہ پر نبی مکرم ﷺ کے بیان
 ہ صفات:

لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله الحديث
 مولائے مرتضیٰ میں پہلے موجود تھے آپ کے خلیفہ بننے کے بعد زائل ہو چکے تھے تو اس
 با جواب ہوگا؟ لہذا جمیع اطراف و جوانب پر نظر رکھ کر بات کرنی چاہیے ورنہ ذلت اور خواری
 و چار ہونا پڑتا ہے۔ فتأمل حق التأمل۔

نس کی جوابی کارروائی اور اس کا ردِ بلیغ (از فخر المفسرین رحمہ اللہ تعالیٰ)
 اض:

یہ آیت کریمہ ابو بکر کے حق میں نازل نہیں ہوئی بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں
 ہوئی ہے لہذا اس سے حضرت ابو بکر صدیق کی افضلیت یا ان کی خلافت پر استدلال کی کوئی
 س ہے کیونکہ یہ صفات حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں ثابت ہیں، بدلیل:
 انه عليه السلام قال يوم خيبر لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله
 به الله ورسوله و كان ذلك هو علي رضي الله عنه

دلیل یہ ہے کہ رسول معظم ﷺ نے خیبر کے موقع پر فرمایا:
 ”میں کل جھنڈا اس شخص کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت رکھتا ہوگا اور
 فالے اور اس کا رسول اس سے محبت رکھتے ہوں گے“ اور وہ شخص حضرت علی مرتضیٰ ہی تھے۔

الجواب (اولاً):

هذا الخبر من باب الآحاد وعنهم لا يجوز التمسك به في العمل فكيف

يجوز التمسك به في العلم الخ۔ (ص ۳۸۰)

”یہ خبر اور روایت اخبارِ آحاد کے قبیل سے ہے اور ان کے نزدیک اخبارِ آحاد سے

تمسک و استدلال عمل میں بھی جائز نہیں تو یقینی اور اعتقادی امور میں اس کے ساتھ استدلال

کیونکر جائز ہوگا؟

(ثانیاً) أيضا ان اثبات هذه الصفة لعلی لا یوجب انتفاءها عن أبی بکر رضی اللہ

عنہما (الخ)

نیز اس صفت کے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں ثابت ہونے سے اس صفت کی

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے نفی لازم نہیں آتی (اقول: جیسے کہ قرآن مجید نے پوری قوم) کے

لیے یُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ والی صفت ثابت فرمادی ہے اور فرمایا: اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي

يُحِبِّكُمْ اللَّهُ (ال عمران، 3: 31) وغیر ذالک، لہذا اسے حضرت صدیق سے نفی کی دلیل

بنانا ٹھیک نہیں ہے۔ (ثالثاً) نیز اللہ تعالیٰ نے یہ صفات حضرت صدیق اور ان کی قوم کے

لیے ثابت فرمائی ہیں ان کے مرتدین کے خلاف کاروائی کے موقع پر، لہذا اگر (فاتح ہونا

خیبر وغیرہ) اس وقت ثابت نہ ہو لیکن مرتدین کے خلاف محاربت کے موقع پر ان صفات کے

آپ میں بلکہ آپ کی پوری قوم کے حق میں ثبوت و تحقق سے کونسا امر مانع ہو سکتا ہے؟

(رابعاً) ولأن ما ذكرناه تمسك بظاهر القرآن وما ذكره تمسك بالخبر

المذكور المنقول بالآحاد

”علاوہ ازیں یہ ہے کہ جو ہم نے استدلال پیش کیا ہے اس میں قرآن مجید کے ظاہری

معنی و مفہوم کے ساتھ استدلال ہے اور جو شبہ انہوں نے پیش کیا ہے اس میں بطریقِ آحاد منقول

ت سے استدلال ہے“

(سنن) ولأنه معارض بدليل الأحاديث الدالة على كون أبي بكر محباً لله
رسوله وكون الله محباً له وراضياً عنه قال تعالى في حق أبي بكر ولسوف يرضى
عليه السلام ان الله يتحلى للناس عامة ويتحلى لأبي بكر خاصة وقال: ما صب
في صدرى شيئاً الا وصبه في صدر أبي بكر وكل ذلك يدل على أنه كان
نبي الله ورسوله ويحبه الله ورسوله۔ (جلد ۴ ص ۳۸۱)

”اور ان کا یہ استدلال ان صحیح احادیث کے معارض ہے جو حضرت ابو بکر صدیق رضی
اللہ عنہ کے محبت اللہ اور محبت رسول ہونے اور اللہ تعالیٰ کے ان کا محبت ہونے پر دلالت کرتی ہیں
اللہ تعالیٰ کے ان سے راضی ہونے پر، حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہونے
یہ قول باری تعالیٰ بھی دلیل ہے کہ ضرور بالضرور اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوگا اور نبی الانبیاء
ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ لوگوں کے لیے عمومی طور پر تجلی فرمائے گا لیکن ابو بکر صدیق رضی اللہ
عنہ کے لیے خصوصی تجلی میں جلوہ گر ہوگا“ اور رسول ﷺ نے فرمایا: ”اللہ نے جو کچھ میرے
میں اٹھایا اور القاء فرمایا ہے وہ سب کچھ ابو بکر صدیق کے سینے میں اٹھایا اور القاء
فرمایا ہے“ (اور آپ ﷺ کے شرح صدر کا مظہر بنا دیا لیکن نیابت خلافت جیسے کہ فناء فی
رسول اور بقاء بالرسول کا تقاضا ہے) اور یہ سبھی (اور اس کے علاوہ بہت سی آیات اور
حدیث) اس پر دلالت کرتی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ اور رسول گرامی ﷺ کے محبت بھی ہیں اور ان
محبوب بھی ہیں“

(تفسیر مدارك التنزيل از حضرت علامہ ابوالبرکات نسفی

نسفی قدس سرہ العزیز:

قوله تعالى: "يا ايها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه" أي من يرجع منكم عن دين الاسلام الى ما كان عليه من الكفر۔ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أي يرضى أعمالهم ويشي عليهم بها ويطيعونه ويوثرون رضاءه هوفيه دليل نبوته عليه حيث أخبرهم بما لم يكن فكان كما أخبر واثبات خلافة الصديق رضی اللہ عنہ لأنه جاهد المرتدين وفيه صحة خلافة عمر رضی اللہ عنہ۔

(بر حاشیہ تفسیر خازن جلد اول ص ۵۰۴)

قول باری تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینہ یعنی تم مدعیان ایمان میں سے جو شخص بھی دین اسلام سے منحرف ہو کر سابقہ کفریہ نظریہ کی طرف پھر گیا تو اللہ تعالیٰ ان پر ایسی قوم مسلط کرے گا جن سے وہ محبت رکھتا ہوگا اور وہ قوم اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتی ہوگی یعنی اللہ تعالیٰ انکے اعمال کو پسند فرماتا ہوگا اور ان کی بدولت ان کی مدح و ثنا فرماتا ہوگا اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے ہوں گے اور اس کی رضا اور خوشنودی کو ترجیح دیتے ہوں گے۔

بیان فوائد:

(۱) اس آیت کریمہ میں نبی الانبیاء ﷺ کی حقانیت نبوت اور صداقت رسالت کی دلیل ہے جب کہ آپ نے اہل ایمان کو ایسے امر کی خبر دی جو ابھی وقوع پذیر نہیں ہوا تھا پس وہ اس طرح وقوع پذیر ہو گیا جیسے کہ آپ نے خبر دی تھی۔

(۲) اس آیت کریمہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے برحق خلیفہ ہونے کی بھی دلیل ہے کیونکہ انہوں نے ہی مرتدین کے خلاف جہاد فرمایا۔

(۳) اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کی حقانیت ہی حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت کے برحق اور عند اللہ پسندیدہ و موعود ہونے کی دلیل ہے (جس میں

اک لکھ کر لکھ رہے تھے۔ اور ہوا ملک حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا۔

مذہب اگر لفافہ میں ملفوف و مستور آرڈر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے متعلق ہے تو اس لفافہ کے ساتھ بیعت کرتے ہیں ورنہ نہیں تو آپ نے فرمایا انہیں کے متعلق میں نے حکم خلافت جاری کیا ہے

(۱) مفسر جلیل علامہ خازن کا فرمان:

تفسیر الخازن کے مصنف الامام العلامة محی السنۃ علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی الصوفی المعروف بالخازن فرماتے ہیں:

یعنی من یرجع منکم من دینہ الحق الذی ہو علیہ و هو دین الاسلام فیبدلہ میرہ بدخولہ فی الکفر بعد الایمان فیختاراما الیہودیۃ أو النصرانیۃ أو غیر ذالک أصناف الکفر فلن یضر اللہ شیئاً و انما ضر نفسه برجوعه عن الدین الصحیح و هو دین الاسلام قال الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ علم اللہ تعالیٰ أن قوماً سیرجعون دین الاسلام بعد موت نبیہم ﷺ فأخبر أنه سیأتی بقوم یحبہم و یحبونہ۔

یعنی تم میں سے جو شخص دین حق دین اسلام سے برگشتہ ہوگا جس پر اب ہے پس اپنے میں تغیر و تبدل پیدا کرے گا ایمان کے بعد کفر میں داخل ہونے کی بناء پر، پس یہودیت انیت یا دیگر اصناف کفر میں سے کسی کو اختیار کرے گا تو وہ شخص ہرگز ذرہ بھر ضرر و نقصان اللہ کے کو نہیں پہنچا سکے گا اور اس نے دین اسلام سے پھر کر صرف اور صرف اپنے آپ کو ہی ناپہنچایا ہے۔

حضرت حسن بھری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جان لیا کہ اہل ایمان سے ایک گروہ اپنے ہی برحق مصلیٰ علیہ السلام کے وصال شریف کے بعد دین اسلام سے برگشتہ ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں خبر دے دی کہ میں ان کے قلع قمع کے لیے ایسی ناکہ سروں پر لاؤں گا جو اللہ تعالیٰ کے محبوب بھی ہوں گے اور اس سے محبت رکھنے والے

بھی ہوں گے۔

اختلف العلماء فی المعنی بقوله تعالیٰ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم
و یحبونہ فقال علی کرم اللہ وجہہ والحسن والقتادۃ انہم ابوبکر وقومہ رضی اللہ
عنہم الذین قاتلوا اہل الردۃ ومانعی الزکوۃ الخ (الحلد الاول ص ۵۰۴)

علمائے کرام اور مفسرین کرام کا اس میں اختلاف ہے کہ آیت کریمہ میں مذکور صفات
کمال اور اخلاق عالیہ اور بلند و بالا سیرت و کردار کے موصوفین کون خوش نصیب ہیں؟ تو مولائے
مرتضیٰ حضرت علی شیر خدا اور حضرت حسن بصری اور قتادہ کے نزدیک وہ اعلیٰ مرتبہ و مقام والی قوم
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ان کی قوم اور مصاحب اور ہم نوا لوگ ہیں جنہوں نے
مرتدین اور زکوٰۃ کے منکرین کے خلاف جہاد و قتال فرمایا (تا) جب بالعموم عرب میں ارتداد کی لہر
دوڑ گئی ماسوائے اہل مدینہ، اہل مکہ اور اہل بحرین کے کیونکہ یہ لوگ اسلام پر ثابت قدم رہے اور
اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے دین اسلام کی امداد و نصرت فرمائی اور جب مرتد ہونے والے مرتد
ہو گئے اور بعض نے زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کر دیا تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کے
خلاف قتال کا ارادہ مصمم کر لیا اور اصحاب رسول ﷺ میں سے بعض نے مانعین زکوٰۃ کے خلاف
اس حرب و قتال کو پسند نہ کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا آپ ان کے خلاف اس قدر
انتہائی قدم کیسے اٹھا سکتے ہیں جبکہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا فرمان ہے :

أمرت أن أقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ

”مجھے اس امر کا مامور ٹھہرایا گیا ہے کہ میں لوگوں کے ساتھ قتال کروں یہاں تک کہ

لا الہ الا اللہ کہہ لیں، فمن قالہا فقد عصم منی مالہ ودمہ الا بحقہ و حسابہ علی
اللہ، ”لہذا جس نے یہ کلمہ توحید کہہ لیا تو اس نے مجھ سے اپنے مال کو اور خون کو محفوظ کر لیا ماسوائے
حق اسلام کے اور اس کا حساب قلب اور محاسبہ باطن اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے“

تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بخدا! میں ہر اس شخص کے خلاف حرب
 ل سے کام لوں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ کے درمیان تفرقہ اور امتیاز برتا، کیونکہ زکوٰۃ مال میں
 تعالیٰ کا حق ہے (جیسے کہ بدن میں نماز اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور یہ دونوں حق اسلام میں داخل
 اور لا الہ الا اللہ کے قول و اقرار سے مراد ہے اس کے حقوق لازمہ سمیت اس کا اقرار
 تراف کرنا) بخدا اگر وہ (بالفرض) بکری کا بچہ یا زکوٰۃ کے جانور کا رسہ جو رسول گرامی ﷺ کی
 ست اقدس میں پیش کرتے تھے تو اس کے روکنے پر بھی ان کے خلاف حرب و قتال کروں گا۔

حضرت انس بن مالک انصاری خادم رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام
 ہم الرضوان نے مانعین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کو پسند نہ کیا اور کہا وہ اہل قبلہ ہیں (اور ہمارا ان
 خلاف جہاد جائز نہیں ہے) فتقلد ابوبکر سیفہ و خرج و حده فلم یجدوا بُدّامن
 خروج علی اثرہ

”تو حضرت صدیق اکبر اکیلے تلوار کا قلابہ بنائے ہوئے ان منکرین و مرتدین کے
 ف جہاد و قتال کے لیے نکل پڑے تو صحابہ کرام کے لیے ان کی اتباع کے بغیر کوئی چارہ نہ رہا“
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

کرہنا ذالک فی الابتداء ثم حمدناہ علیہ فی الانتہاء
 ”ہم نے ابتداء میں تو اس اقدام کو پسند نہ کیا لیکن آخر کار اس پر حضرت صدیق کے
 ح خوان اور شکر گزار بن گئے“

ابوبکر بن عیاش فرماتے ہیں:

سمعت ابا حصین یقول ما ولد بعد النبیین افضل من ابی بکر لقد قام
 قام نبی من الانبیاء فی قتال اهل الردۃ

میں نے حضرت ابو حصین کو فرماتے ہوئے سنا کہ انبیاء علیہم السلام کے بعد کوئی بچہ پیدا

نہیں ہوا جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے افضل ہو (بلکہ ان کے مساوی ہو) البتہ تحقیق وہ انبیاء کرام علیہم السلام میں سے کسی نہ کسی نبی کے قائم مقام ٹھہرے مرتدین کے خلاف جہاد کرنے میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

توفی رسول اللہ ﷺ وارتدت العرب واشرباب النفاق ونزل بأبی بکر مالونزل بالحبال الراسیات لها ضها

”نہی رحمت ﷺ کا وصال شریف ہو گیا اور اہل عرب بالعموم ارتداد کا شکار ہو گئے اور لوگوں کے رگ و پے میں نفاق سرایت کر گیا اور حضرت ابوبکر صدیق پر حوادث اور مصائب اس قدر وافر مقدار میں ٹوٹ پڑے اور ایسے آفات سے دوچار ہو گئے کہ بلند و بالا چوٹیوں اور راسخ بنیادوں والے پہاڑ بھی ان کے متحمل نہ ہو سکتے بلکہ ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتے“

بعث أبوبکر الصديق خالد بن الوليد في جيش كثير الى بني حنيفة باليمامة وهم قوم مسيلمة الكذاب فأهلك الله المسيلمة على يد وحشي غلام مطعم بن عدي الذي قتل حمزة رضي الله عنه فكان وحشي يقول قتلت خير الناس في جاهلية وأشر الناس في الاسلام۔

”حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت خالد بن الولید سیف اللہ کو کثیر التعداد لشکر دے کر بنو حنیفہ کے خلاف کارروائی کے لیے یمامہ کی طرف روانہ کیا جو کہ اس مسیلمہ کذاب کی قوم تھی تو اللہ تعالیٰ نے مسیلمہ کو مطعم بن عدی کے غلام وحشی کے ہاتھوں ہلاک فرمایا تو وحشی کہا کرتا تھا کہ ”میں نے اپنی جاہلیت کے دور میں سب سے بہترین شخصیت کو شہید کیا اور اسلام لانے کے بعد بدترین شخص کو ہلاک کیا“

(۷) حضرت شیخ علامہ عارف باللہ احمد صاوی کا ارشاد:

رد قبائل کی تفصیل اور انجام کار:

نہی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی ظاہری زندگی میں تین قبائل بھی دائرۃ اسلام سے رنج ہو گئے:

ل:

بنو مدلج جن کا رئیس اور مقتداء اسود عنسی تھا جو کہ کاہن تھا اور اس نے نبوت کا دعویٰ کر دیا یمن کے علاقہ میں اور ان شہروں پر مسلط ہو گیا، اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے عمال اور نائبین کو وہاں سے نکال دیا تو آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو لکھا اور یمن کے سرداروں کو آڑ دیا کہ وہ اس کے خلاف حرب و قتال کا بازار گرم کریں تو اللہ تعالیٰ نے اس کذاب کو حضرت فیروز دہلی کے ہاتھوں ہلاک فرمایا اور انہوں نے سب خون مار کر اس کو جہنم واصل کیا فآخر رسول اللہ ﷺ بقتلہ لیلۃ قتلہ فسر المسلمون الک الخ۔

”رسول معظم ﷺ نے اس کے قتل ہو جانے کی اسی رات معجزانہ طور پر خبر دے دی اس مژدہ سے اہل اسلام کو بہت مسرت ہوئی“

اگلے دن ہی محتشم ﷺ اہی ملک بقاء ہو گئے اور ربیع الاول کے آخر میں اس کے قتل کی خبر بذریعہ قاصد پہنچی۔

دوم:

بنو حنیفہ جو کہ مسیلمہ کذاب کی قوم تھی، اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور رسول خدا علیہ التحیۃ والثناء کی طرف خط لکھا:

من مسیلمة رسول اللہ أما بعد فان الارض نصفہالی ونصفہالك

”مسلمہ رسول اللہ کی طرف سے، اما بعد: زمین آدمی میری ہے اور آدمی تمہاری ہے“

(لہذا میرا حصہ میرے حوالے ہونا چاہیے)

تو محبوب کریم علیہ السلام نے اس کی طرف اس مضمون کا خط بھیجوا یا:

من محمد رسول اللہ الی مسلمة الکذاب اما بعد:

”زمین ساری کی ساری اللہ کے لیے ہے اور وہ جس کو چاہتا ہے اس کا وارث بنا

دیتا ہے اپنے بندوں میں سے اور حسن عاقبت متقین کے لیے ہے“

یہ کذاب حضرت صدیق اکبر کے دور خلافت میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قاتل

کے ہاتھوں جہنم واصل ہوا اور وہ کہا کرتا تھا میں نے اپنے دور جاہلیت میں خیر الناس کو شہید کیا

اور اپنے دور اسلام میں شر الناس کو جہنم واصل کیا“

سوم:

بنو اسد جو کہ طلحہ بن خویلد کا قبیلہ تھا اس نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تو رسول اللہ

ﷺ نے اس کی طرف حضرت خالد سیف اللہ کو امیر لشکر بنا کر بھیجا، قتال کے بعد شکست کھا کر

میدان کارزار سے شام کی طرف بھاگ نکلا بعد ازاں حلقہ اسلام میں داخل ہو گیا اور مخلص

مسلمان بن گیا۔

سات قبائل:

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں سات قبائل ارتداد کی لپیٹ میں

آئے:

(۱) بنو فزارہ عیینہ بن حصن فزاری کی قوم

(ب) غطفان قرہ بن مسلمہ قشیری کی قوم

- (ج، د) بنو سلیم اور بنو یربوع مالک بن بریدہ یربوعی کی قوم
 (و، ہ) بعض بنو تمیم اور بنو کندہ اشعت بن قیس کندی کی قوم
 (ی) بنو بکر بن وائل۔

فکفی اللہ أمرهم علی ید ابی بکر الصدیق حین خرج لقتالهم حیث
 منعوا الزکوۃ فکرہ ذالک الصحابة وقالوا هم اهل القبلة کیف نقاتلهم فتقلد أبو بکر
 سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بُدًا من الخروج علی اثره فقال ابن مسعود رضی اللہ
 عنه کرهنا ذالک فی الابتداء وحمدناه فی الانتهاء وقال بعض الصحابة ما ولد بعد
 النبیین افضل من ابی بکر لقد قام مقام نبی من الانبیاء فی قتال اهل الردة والفرقة
 التی ارتدت فی زمن عمر بن خطاب رضی اللہ عنه هم غسان فکفی اللہ أمرهم علی
 ید عمر رضی اللہ عنه۔ (جلد اول ص ۲۵۲)

”اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان قبائل کے معاملہ کا حضرت صدیق اکبر کے ہاتھوں
 استیصال فرمایا، جب ان کے خلاف حرب و قتال کے لیے نکلے، وہ زکوۃ دینے سے انکاری
 ہو گئے تھے تو صحابہ کرام نے اس اقدام کو ناپسند کیا اور کہا وہ اہل قبلہ ہیں ہم ان کے خلاف کیسے
 جہاد کریں؟ تو حضرت صدیق نے تلواریں اٹھائی اور اکیلے ان مرتدین کے خلاف جنگ کے لیے
 چل پڑے تو ان (صحابہ) کے لیے ان کے پیچھے جہاد کے لیے نکلنے کے علاوہ کوئی چارہ نہ رہا۔
 چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اس اقدام کو آغازِ کار میں تو
 ناپسند کیا لیکن انجامِ کار اس اقدام کو اور اس کے قائد کو قابلِ صداقت اور لائقِ صداقت سمجھا۔
 اور بعض صحابہ کرام نے فرمایا انبیاء علیہم السلام کے بعد ابو بکر صدیق جیسا کوئی بیٹا کسی ماں نے
 نہیں جنا وہ اہل ردۃ کے خلاف جہاد و قتال میں ایک عظیم نبی جیسا کارنامہ سرانجام دے گئے۔
 اور وہ فرقہ جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور میں ارتداد کا شکار ہوا وہ قبیلہ غسان تھا اللہ

تعالیٰ نے ان کے اس فتنہ کو حضرت فاروق اعظم کے ہاتھوں نیست و نابود فرمایا۔

والأقرب أن الآية عامة لأصحاب رسول الله ﷺ ومن كان على قدمهم

الی یوم القيامة بقريضة التسوييف (صاوی جلد اول ص ۲۵۱)

”صواب اور حق کے قریب تر یہی ہے کہ یہ آیت کریمہ عام ہے سب صحابہ کرام علیہم الرضوان کو بھی شامل ہے اور ہر اس شخص کو جو قیامت تک ان کے نقش قدم پر چلے گا جس کا قرینہ سوف کا لفظ ہے جو مستقبل بعید کو بھی شامل ہے (جیسے کہ فاء کا لفظ اتصالِ زمان پر دال ہے) لیکن الفضل للمتقدم کے تحت اور من سن فی الاسلام سنة حسنة کے تحت یہ سب کریڈٹ حضرت صدیق اکبر کو ملے گا اور اس حرب و قتال میں وہ سب کے امام و مقتداء اور متبوع و پیشوا ثابت ہونگے، لہذا انکی افضلیت واضح ہوگئی۔

فائدہ عظیمہ:

صرف حضرت صدیق جہاد و قتال پر مصر تھے جبکہ سب صحابہ اس قدام کے خلاف تھے مگر آپ کے حرب و قتال کے لیے تیار ہو کر چل پڑنے پر اپنے اجتہاد اور علمی دقیقہ بندیوں کو آپ کے فیصلہ پر قربان کر دیا اور صرف متفق اور مجتمع ہو کر اس ایک ہستی کو روکا نہیں اور واپس پلٹنے پر مجبور نہیں کیا بلکہ ان کی اقتداء و اتباع اور اطاعت و امتثال کو اپنے اوپر لازم سمجھا جس سے حضرت صدیق اکبر کی شخصیت کی عظمت اور افضلیت بھی واضح ہوگئی اور ان کا علم میں فائق اور بلند تر مقام پر فائز ہونا بھی واضح ہو گیا اور بالآخر سب کو وہی مصلحت و حکمت سمجھ آگئی جو آپ کے پیش نظر تھی اور اول نظر و فکر میں جہاں آپ کی عقل رسا پہنچی تھی، نیز آپ کی شجاعت و بسالت اور جرأت و دلیری بھی مہر نیم روز کی طرح واضح ہوگئی۔ کہاں ہیں مولائے مرتضیٰ شیر خدا اسد اللہ الغالب کو تقیہ کا مرتکب ٹھہرانے والے اور صحابہ کرام کے ساتھ چھوڑ جانے کے ڈر سے ان کی ہاں میں ہاں ملانے کا الزام لگانے والے اور ان کی مرضی کی بات زبان پر اور ان کا پسندیدہ عمل اپنانے کا الزام عائد

کرنے والے کہ لشکری چھوڑ نہ جائیں اور میں اکیلا نہ رہ جاؤں لہذا ایک ظاہری اسلام اور دوسرا باطنی اسلام جاری کر دوں، سبحانک هذا بہتان عظیم ولعنة الله على الکاذبین۔

نیز سنی نماشیعہ مجتہدین کو بھی یہاں ایمان کی نظر سے مشاہدہ کرنا چاہیے کہ ان فضائل و اختصاصات کی بنا پر خلافت کا منصب آپ کو سونپا گیا یا خلافت و حکومت کی وجہ سے یہ اعزاز و امتیاز آپ کو حاصل ہوا؟ الآن حصص الحق وبان وانمحق الکفر ومان والحمد لله علی ذالک۔

افضلیتِ صدیق اکبر کی ساتویں قرآنی دلیل

الآیة السابعة:

قال الله تبارك وتعالى:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ
وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى
بِاللَّهِ عَلِيمًا۔ (سورة النساء، 4: 69, 70)

”اور جو لوگ اللہ تعالیٰ اور رسول مقبول ﷺ کی اطاعت کریں گے تو وہ ان حضرات کی معیت میں ہوں گے (روحانی طور پر) جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے یعنی انبیاء کرام علیہم السلام، صدیقین اور شہداء و صالحین کے ساتھ اور وہ بھی بہت اچھے رفیق ہیں وہ فضل عظیم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ کافی ہے از روئے علیم ہونے کے۔ (ان کے ظواہر و بواطن اور ان کے لائقِ اجور و مثنوبات ہونے کا)

اقول:

یہ کلمات قدسیہ ان حضرات کے حق میں نازل ہوئے جن کے دلوں میں محبوبِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا عشق کوٹ کوٹ کر بھرا گیا تھا اور تھوڑی دیر کے لیے آپ کے چہرہ والضحی کے دیدار سے محرومی ان کے لیے سوہانِ روح بن جاتی تھی اور جب وہ اس صورتِ حال کا تصور کرتے جو سرورِ عالم ﷺ کے وصال شریف کے بعد اور اس شمعِ نبوت کے پروانوں کی وفات کے بعد پیش آنے والی تھی کہ حبیبِ کریم علیہ السلام جنت کے کس قدر بلند و بالا مرتبہ اور

مقام میں ہوں گے اور ہم بھی بخشے گئے تو کہیں جنت کے نچلے طبقہ میں ہوں گے اور اتنے عظیم فاصلوں اور مختلف حجابات و موانع کے ہوتے ہوئے جب دولت دیدار سے محروم رہے تو وہ جنت ہمارے کس کام؟ بلکہ دوزخ کی مانند بلکہ عام دوزخ سے بھی رنج و الم اور عذاب و عقاب میں ہزاروں گنا بڑی ثابت ہوگی اور اپنی اس حسرت و یاس اور حرمان نصیبی کا بارگاہِ رحمة للعالمین میں اظہار کرتے تو اللہ رحمن و رحیم نے ان کے درد کے درماں بلکہ ان کی مسرت و شادمانی اور فرحت و سرور کا سامان مہیا کرتے ہوئے اور ان کے اطمینانِ قلب اور تسکینِ روح کا انتظام اور بندوبست کرتے ہوئے فرمایا کہ میں اللہ اور رسول خدا کی اطاعت گزاری اور فرمانبرداری سے کام لینے والوں کو اس لطف و کرم سے نوازوں گا کہ ان کو جنت میں اللہ تعالیٰ کی ان انعام یافتہ ہستیوں کی روحانی معیت کا شرف بخشوں گا جب چاہوں گے اُن کا دیدار بھی کر سکو گے اور صرف دور دراز مسافت سے نہیں بلکہ ان کی مقدس بارگاہ میں حاضر ہو کر بھی اور صرف اس نہی رحمت ﷺ کی معیت ہی نصیب نہیں ہوگی بلکہ ان کے طفیل اور تصدق میں تمام انبیاء و رسل علیہم السلام صدیقین و شہداء اور صالحین کی روحانی معیت بھی عطا کروں گا اور وہ بہت بڑے شفقت و رحمت سے پیش آنے والے مصاحب و رفیق ہیں اور تمہیں یہ فضیلت بخشا یا ان مقدس ہستیوں کو یہ اعزازات و امتیازات عطا کرنا اللہ جل و علیٰ کا فضل عظیم ہے اور اللہ تعالیٰ کافی ہے اُن کو روئے علیم ہونے کے۔

وجہ استدلال:

بطور اجمال یہ کہ باری تعالیٰ نے ان انعام یافتہ حضرات کو بطور عطف ذکر کیا ہے اور عطف مغایرت کو چاہتا ہے تو معلوم ہوا کہ ان حضرات کے مصداق جدا جدا ہیں کیونکہ یہ امر تو متفق علیہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام باقی حضرات سے الگ ہیں تو لا محالہ ان میں بھی تغایر ہونا چاہیے، جبکہ فی حد ذاتہ انعام یافتہ ہونے میں شریک بھی ہیں تو جس طرح انبیاء علیہم السلام پر جو اللہ کریم کا انعام ہے اس کی برابری تینوں فریق مل کر بھی نہیں کر سکتے اسی طرح صدیقین کی

برابری اور مساوات شہداء کی رسائی سے بالاتر ہے اور عام صالحین کی رسائی شہداء کرام کے مرتبہ و مقام تک مشکل ہے۔ پھر صدیقین سابقہ امتوں میں بھی تھے اور اس امت میں بھی بہترے ہیں، کما قال تعالیٰ: وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ (الحدید، 19:57) اور کیوں نہ ہوں جب کہ یہ امت سب انبیائے کرام کی ام سے افضل و اعلیٰ اور خیر و برتر ہے کما قال تعالیٰ: كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (ال عمران، 3:110) اور یہ حقیقت بھی روز روشن کی طرح عیاں ہے اور مستغنی از بیان ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اس امت محمدیہ کے صدیق اکبر ہیں تو سب ام و ملل کے صدیقین سے بھی آپ صدیق اکبر ٹھہرے اور اللہ تعالیٰ نے کلام مجید میں جہاں بھی انبیاء اور دیگر مقبولان بارگاہ اقدس کا اکٹھا ذکر فرمایا ہے تو انبیاء کرام علیہم السلام کے متصل بعد صدیقین کا ذکر ہی فرمایا ہے تو جس طرح انبیاء کرام کی سب مقبولان خداوند تعالیٰ پر فوقیت و برتری ثابت ہوئی اسی طرح صدیقین کی دوسرے طبقات والے حضرات پر رفعت اور بلندی مرتبت ثابت ہوئی اور سب صدیقین پر اس صدیق اکبر کی سبقت اور تقدم ثابت ہو گیا جبکہ اہل سنت کا نظریہ و عقیدہ ہے افضل البشر بعد الانبیاء ابوبکر بن الصدیق (الخ) شمع رسالت کے وہ پروانے جو دنیا میں چند لمحات کے لیے چہرہ و انضحیٰ کے آنکھوں سے اوجھل ہونے پر صبر و قرار کا دامن ہاتھوں سے چھوڑ بیٹھتے تھے اور سراپا اضطراب و سرگردانی بن جاتے تھے جب آخرت میں آپ کے درجات کی رفعت و بلندی اور اپنے درجات و مقامات کی پستی اور درمیانی طویل ترین فاصلوں اور مسافتوں اور حائل ہونے والے حجابات و موانع کا تصور کرتے تو مرنے سے پہلے مرنے کی حالت کو پہنچ جاتے تھے تو ان کو مژدہ بشارت سناتے ہوئے یہ آیت کریمہ نازل کی گئی تھی کہ مطمئن رہو محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کے دیدار اور زیارت میں تمہارے لیے کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی کبھی ان کے عشق و پیار کا صدقہ تمہیں ان مقامات عالیہ پر پہنچا کر دیدار کرایا جائے گا اور کبھی وہ

دوئے ذرہ پروری اپنے ارفع ترین مقام سے تنزل فرما کر تمہیں اپنی اپنی منازل میں دیدار
 کے مشرف فرمادیں گے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ سب انبیاء علیہم السلام کے دیدار کا مژدہ بھی سنا
 گیا اور صدیقین و شہداء اور صالحین کی زیارت کی بشارت بھی عطا کر دی گئی اس آیت کریمہ
 میں ان چار اصناف کے مراتب کی رفعت و بلندی پر بھی تنبیہ ہو گئی اور ان حضرات کے شوق
 و توق کی تکمیل و تتمیم بھی اتم و اکمل طریقہ پر کیے جانے کا مژدہ عظمیٰ بھی ان کو سنا دیا گیا کہ
 وہ رسول معظم ﷺ کا ہی نہیں بلکہ سب انبیاء کرام اور صدیقین اور شہداء و صالحین کے دیدار
 کے بھی تمہارے دلوں کو سکون و قرار بخشا جائے گا اور تمہاری آنکھوں کو ان کے انوار سے منور کیا
 جائے گا۔ نیز یہ بھی واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام جس طرح اطاعتِ خداوندی کے اعلیٰ مقام پر
 تشریف لائے ہیں یہ تینوں اصناف بھی اطاعتِ خداوندی اور اطاعتِ مصطفویٰ کے اعلیٰ و ارفع مراتب پر
 تشریف لائے ہیں بدرجہ فائز ہیں اور عام مطیعین ان کے مدارج و معارج کی قطعاً برابری نہیں کر سکتے بلکہ ان
 کے دیدار کو غنیمت اور نعمتِ عظمیٰ سمجھیں گے۔

بجانب:

رسول گرامی ﷺ کے عاشقان زار کی طمانیتِ قلب اور تسکینِ روح کا سامان تو ان
 حضرات کی معیت کا مژدہ سنا کر کر دیا گیا تو جن حضرات کا انبیائے کرام اور رسل عظام علیہم
 السلام کے ساتھ بطور شرکاء انعام ذکر کیا گیا ہے ان کے درجات و مراتب کا عالم کیا ہوگا؟ خصوصاً
 صدیقین کا اور پھر ان کے سردار اور مقتداء و پیشوا صدیق اکبر کا مرتبہ و مقام کس قدر بلند و بالا اور
 رفیع و اعلیٰ ہوگا؟

رتبہ صدیقیت کا مفصل بیان، از فخر المفسرین حضرت امام رازی :

الصدیق اسم لمن عادته الصدق (الخ) یعنی صدیق ہر اس ہستی کا لقب خاص ہے

جس کی عادتِ عالیہ صدق ہو، اور جس سے عادتِ غالبہ کے طور پر کوئی فعل صادر ہوتا ہو تو جب اس کے ساتھ موصوف کیا جائے گا تو فعیل کے صیغہ سے تعبیر کیا جائے گا جس طرح سکیر، شریب اور خمیر کہا جاتا ہے ان کو جن پر مسکر، شربِ خمر اور شراب کا خمار غالب رہتا ہو تو صدق صفتِ کریمہ فاضلہ ہے صفاتِ مومنین میں سے، اور صدق کی فضیلت میں یہی قدر کافی ہے کہ ایمان صرف اور صرف تصدیق کا نام ہے اور کذب کی مذمت کے لیے یہی قدر کافی ہے کہ کفر تکذیب ہی کا نام ہے، جب یہ معلوم ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ مفسرین کرام نے صدیق کے معنی و مفہوم میں کئی وجوہ ذکر فرمائے ہیں:

اول: ان کل من صدق بكل الدین لا یتخالجہ فیہ شک فہو صدیق الخ
 ”ہر وہ شخص جو کھل دین کی تصدیق کرے اور اسے اس میں ذرہ بھر شک و تردد درپیش نہ ہو سکے تو وہ صدیق ہے“ اور اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ (الحديد، 19:57) ”اور جو لوگ ایمان لائے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسل کرام پر وہی لوگ ہی صدیقین ہیں“

ثانی:

قال قوم: أفاضل أصحاب النبی ﷺ ”علمائے اعلام کی ایک قوم کا کہنا ہے کہ ان سے مراد اصحابِ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سے افضل ترین حضرات صحابہ ہیں، رضی اللہ عنہم۔“

ثالث:

ان الصديق اسم لمن سبق الى تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام فصار في ذلك قدوة لسائر الناس واذا كان الامر كذلك كان أبو بكر الصديق رضي الله

ہ اولی الخلق بهذا الوصف الخ۔

”صدیق نام ہے اس شخص کا جو رسول گرامی علیہ السلام کی تصدیق میں سبقت لے گیا اور دوسرے لوگوں کے لیے قائد اور رہبر بن گیا ہو اور جب صدیق کا معنی و مفہوم یہ ہے تو حضرت ابوبکر سب مخلوق سے اس لقب و امتیازی وصف کے زیادہ لائق اور سزاوار ہیں۔

تصدیق رسول علیہ السلام کی طرف سب پر سبقت کی دلیل رسول مکرم ﷺ سے رشتہ ثابت یہ روایت ہے ماعرضت الاسلام علی أحد الاولہ کبوة فیہ غیرابی رفاہ لم یطلعہم ”میں نے جس شخص پر اسلام کو پیش کیا اس نے پس و پیش سے کام لیا سوائے کہ صدیق کے انہوں نے ذرہ بھر تردد و توقف سے کام نہیں لیا“

اگر فرض کریں ان کا اسلام کسی دوسرے مسلمان سے متاخر ہے تو پھر یہ بات تسلیم کیے جا رہے ہیں ہوگا کہ یہ کوتاہی العیاذ باللہ نہی مکرم ﷺ کی طرف سے پائی گئی کہ آپ نے ان پر اسلام پیش کرنے میں تاخیر فرمادی تو یہ نقص اور عیب ابوبکر صدیق کی طرف راجع نہیں ہو سکتا بل کون قد حافی الرسول و ذالک کفر۔ بلکہ رسول معظم ﷺ میں یہ نقص اور عیب لازم آئے گا۔ ایسا کہنا بلکہ سوچنا بھی کفر ہے لہذا ان دونوں امور سے مجموعی طور پر حضرت ابوبکر صدیق کا ب لوگوں سے اسلام لانے میں سابق اور مقدم ہونا واضح طور پر ثابت ہو گیا۔

حضرت صدیق کا اسلام اہل اسلام کے لیے قائد و مقتداء:

اس امر کی دلیل صادق اور برہان ناطق یہ ہے کہ حضرت صدیق دوسرے قبیلہ سے ملت رکھتے تھے، تاجر پیشہ تھے لوگوں پر ان کے احسانات تھے اور وہ اپنے جھگڑوں کے فیصلے آپ سے کراتے تھے، امانتیں آپ کے پاس رکھتے تھے اور صدق و امانت میں معروف زمانہ تھے اور عمر کی اڑتیس (38) سال کے قریب تھی، جب کہ آپ سید عالم ﷺ کے حلقہ غلامی میں داخل ہوئے تو ایسے شخص کا آپ پر ایمان لانا اور آپ کی رسالت کی تصدیق کرنا لامحالہ دوسرے لوگوں

کی اسلام میں رغبت اور نبی مکرم ﷺ کے دعوائے نبوت کی تصدیق کی ترغیب و تشویق کا موجب ہوگا۔ اس کے برعکس اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آپ پر اسلام لانے میں (تین دن کی) سبقت تسلیم بھی کر لی جائے تو بلاریب و تردد وہ لوگوں کے لیے قائد و راہنما اور قابل تقلید مثال و نمونہ نہیں بن سکتے تھے جس کے وجوہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) وہ چھوٹے بچے تھے بقول بعض سات سال کے بقول بعض آٹھ سال اور بقول بعض دس سال کے تھے۔

(۲) آپ اس وقت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے ہاں زیر تربیت تھے (کیونکہ جناب ابوطالب مالی پریشانی میں مبتلا ہو چکے تھے تو آنحضرت ﷺ نے حضرت عباس کی ان کی امداد و اعانت کی طرف توجہ مبذول کرائی کہ ان کا ایک بیٹا تم سنبھال لو دوسرا میں سنبھال لیتا ہوں تاکہ ان کا بوجھ قدرے ہلکا ہو جائے تو حضرت جعفر کو انہوں نے تربیت میں لے لیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آپ نے، تو جو صغیر سن بچہ آپ کے دسترخوان پر پل رہا تھا اس کا آپ کی نبوت پر ایمان لانا لوگوں کے لیے کسی کشش کا موجب نہیں ہو سکتا تھا۔

(۳) نیز نسبى لحاظ سے آپ کے ساتھ ان کا قریبی تعلق تھا اور بہت اعلیٰ درجہ کا قریبی تعلق تھا یعنی چھوٹے بھائیوں کی مانند تھے تو اس وجہ سے بھی لوگوں کے لیے ترغیب و تشویق کا کوئی خاص اہم پہلو نہیں تھا۔

لامحالہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا ایمان لانا لوگوں کے لیے اسلام میں رغبت اور نبی مکرم ﷺ کے دعوائے نبوت کی تصدیق پر آمادگی کا موجب و باعث بنا اور پھر آپ نے تبلیغ اسلام اور اشاعت احکام رسالت میں بھی بھرپور حصہ لینا شروع کر دیا اور اس معاملہ میں بھی آپ ثنائی اثنین بن گئے اور چند دنوں میں قبائل قریش میں سے اکابر حضرات کو اپنی تبلیغ کے ذریعے اسلام کی چوکھٹ پر جھکا دیا اور نبی رحمت ﷺ کے حلقہ غلامی میں داخل کر دیا جیسے کہ حضرت عثمان

لنورین، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عثمان بن مظعون
 اللہ عنہم۔ تو آپ کا اسلام لانا ان اکابر کے اسلام لانے کا موجب بن گیا۔

ثبت لمجموع ما ذکرنا أنه رضی اللہ عنہ کان أسبق الناس اسلامًا وان
 ت اسلامہ صار سببًا لاسلام هؤلاء الأكابر وسببًا لاقتداءهم به فی الاسلام
 أن أحق الناس بهذه الصفة أبو بكر رضی اللہ عنہ۔

(تفسیر کبیر جلد ۴ ص ۱۳۴)

”ہمارے اس مجموعی کلام سے ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر از روئے اسلام لانے کے
 سب سے سابق و مقدم تھے نیز ان کا اسلام لانا ان اکابرین کے اسلام لانے کا موجب بھی
 بنا اور ان کی اسلام میں آپ کی اقتداء و اتباع کا موجب بن گیا لہذا ثابت ہو گیا کہ اس
 صدیقیت کے سب لوگوں سے زیادہ حق دار حضرت ابو بکر صدیق ہی ہیں“

حضرت ابو بکر افضل الخلق بعد الرسول ﷺ ہیں جب آپ کا سبق الناس ہونا
 روئے اسلام اور قدوة المل اسلام ہونا ثابت ہو چکا تو اب یہ بھی ثابت ہو جائے گا کہ آپ
 مکرم ﷺ کے بعد افضل الخلق ہیں جس کا بیان دو وجہ سے ہے:

اول:

جب آپ کا اسلام سب سے سابق اور مقدم ہے تو لازم ٹھہرا کہ آپ کا اجر و ثواب سب
 زیادہ ہو کیونکہ ارشاد نبوی ہے: من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من
 سل بها الی يوم القيامة ”جس نے اسلام میں اچھا طریقہ قائم کیا اسے اس کا اجر ملے گا اور
 کے مطابق عمل کرنے والوں کے تا قیام قیامت اجر و ثواب کی مثل بھی اجر و ثواب ملے گا“

دوم:

انہوں نے اسلام لانے کے بعد اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا اور ان کا جہاد اکابر صحابہ کے ایمان لانے کا موجب بن گیا مانند حضرت عثمان، طلحہ، زبیر، سعد بن ابی وقاص و عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہم کے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جہاد فرمایا (بدر میں) احد اور احزاب میں کفار کے قتل کی صورت میں، لیکن ابو بکر صدیق کے جہاد نے ایسے اکابر اور اعیان صحابہ کو مشرف باسلام کیا اور یقیناً یہ جہاد قتل کفار سے افضل ہے۔

نیز ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایسے وقت میں جہاد فرمایا کہ اسلام ضعیف و ناتوانی سے دوچار تھا اور نہی مکرم بھی معاونین و مددگاروں کی قلت سے دوچار تھے اور شیر خدا رضی اللہ عنہ نے جب جہاد شروع فرمایا تو اسلام نسبتاً مضبوط و توانا تھا اور نہی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معاون و مددگار بھی کافی تعداد میں تھے، و معلوم أن الجہاد وقت الضعف أفضل من الجہاد وقت القوة ” اور ہر ایک کو معلوم ہے کہ ضعف و ناتوانی کی حالت میں جہاد کرنا بہت افضل ہے قوت و توانائی کی حالت میں جہاد کرنے سے“ اسی حکمت کے تحت اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا۔ (سورہ حدید، 10:57)

”تم میں سے وہ لوگ درجہ و مرتبہ میں برابر نہیں ہو سکتے ان کے ساتھ جنہوں نے فتح سے قبل مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اور قتال و محاربہ کیا وہ عظیم تر ہیں از روئے درجہ کے ان سے جو فتح کے بعد انفاق مال اور حرب و قتال میں حصہ دار بنے“

اس آیت کریمہ نے واضح فرمادیا اسلام کے ضعف کے وقت اس کی امداد و نصرت عظیم تر ثواب کی موجب ہے قوت و توانائی کی حالت میں امداد و نصرت سے لہذا ہمارے اس بیان سے واضح ہو گیا کہ سب لوگوں کی نسبت حضرت صدیق اس وصف کے ساتھ اتصاف کے زیادہ حق دار ہیں، ولہذا أجمع المسلمون علی تسليم هذا اللقب له الامن لا يلتفت الی

یہ منکرہ ”اسی لیے اہل اسلام کا اس پر اجماع و اتفاق ہے کہ یہ لقب حضرت ابو بکر کے لیے بلکہ واجب التسلیم ہے سوائے ایسے لوگوں کے جن کی ذاتیں بھی اور اقوال بھی ناقابلِ تہمت ہیں تو وہ آپ کے اس لقب کے منکر ہیں“

یقینیت بعد از رسالت ارفع ترین مرتبہ ہے:

ہم نے جو صدیق کی تفسیر ذکر کی ہے وہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ نبوت کے بعد اگر بلند تر مرتبہ ہے فضل و شرف اور علم و حکمت میں تو وہ ہے مسلمان کا منصب صدیقیت پر فائز۔ نیز جس طرح سابقہ تقریر اس پر دلالت کرتی ہے کلام مجید کا اسلوب بیان بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جہاں بھی نبی اور صدیق والے درجوں کا ذکر کیا گیا تو ان کے درمیان کوئی واسطہ حاصل امر ذکر نہیں کیا گیا، حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حق میں فرمایا، اِنَّهُ كَانَ صَادِقًا وَعَدًا (مریم، 54:19) اور حضرت ادریس علیہ السلام کے حق میں فرمایا: اِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَا (مریم، 56:19) اور اس آیت کریمہ میں بھی فرمایا: مِنَ النَّبِيِّينَ صِدِّيقَيْنِ (النساء، 69:4) یعنی صدیقیت کے درمیان کوئی واسطہ ہی نہیں ہے دوسری آیت کریمہ میں فرمان باری تعالیٰ: وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ (الزمر، 33:39) تو اس میں رسول صدق اور ان کے مصدق کے درمیان واسطہ نہیں ہے۔

کندۂ عظیمہ:

جس طرح ان دلائل کی رو سے نبوت و صدیقیت میں واسطہ اور امر متخلل نہیں ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اس خیر امت والی صفت سے موصوف امت کو بھی یہ توفیق بخشی کی انہوں نے متفقہ طور پر وصالِ مصطفوی کے بعد بلا فصل امام و خلیفہ حضرت ابو بکر صدیق کو بنایا اور جب آپ کا وصال ہو گیا تو امتِ مرحومہ نے متفقہ طور پر آپ کو پہلے رسول ﷺ میں دفن کیا:

وما ذالك الا أن الله رفع الوسطة بين النبيين والصدیقین فی هذه الآية فلا جرم ارتفعت الوسطة بينهما فی الوجوه التي عددناها۔

(تفسیر کبیر جلد ۴ ص ۱۳۴، ۱۳۵)

”اور اس اتصال و مقارنت کا سبب موجب صرف اور صرف یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء اور صدیقین کے درمیان سے واسطہ اور امر متخلل کو اس آیت کریمہ میں سے اٹھادیا تھا تو لامحالہ ان دو ہستیوں کے درمیان ان صورتوں میں بھی امر قارق و فاصل اٹھادیا گیا“
(امام رازی کے بیان فرمودہ نکات اختتام کو پہنچے)

علامہ خازن کا ارشاد:

(2) امام علامہ علاء الدین علی بن محمد البغدادی المعروف بالخازن فرماتے ہیں:

الصدیقون هم أتباع الرسل الذين اتبعوهم على مناهجهم بعدهم حتى لحقوا بهم۔ وقيل الصديق هو الذي صدق بكل الدين حتى لا يخالطه فيه شك والمراد بالصدیقین فی هذه الآية أفاضل أصحاب رسول الله ﷺ وعليهم وسلم كآبى بكر فانه هو الذي سمي بالصدیق من هذه الأمة وهو أفضل أتباع الرسل عليهم السلام۔
(جلد ۱ ص ۴۰۱)

”ارشاد خداوند تعالیٰ میں انعام یافتہ حضرات میں دوسرے درجہ پر صدیقوں کا ذکر فرمایا گیا اور وہ رسل کرام کے ایسے متبعین ہیں جنہوں نے ان کے بعد ان کی راہ و روش اور سنت طریقہ پر عمل کیا حتیٰ کہ ان کے ساتھ لاحق ہو گئے اور کہا گیا ہے کہ صدیق وہ ہے جو مکمل دین کی تصدیق کرے حتیٰ کہ اس کو اس میں ذرہ بھر ریب و تردد درپیش نہ ہو، اور اس آیت کریمہ میں صدیقین سے اصحاب رسول علیہ السلام میں سے افاضل و اکابر حضرات مراد ہیں جیسے کہ حضرت

بکر کیونکہ انہیں اس امت میں سے صدیق کا امتیازی نام دیا گیا ہے اور سب رسل کرام کے معین اور امتیوں سے افضل ہیں۔

بول :

حضرت علامہ خازن کی تصریح کے مطابق حضرت ابوبکر صدیق سب رسولوں کے مقبوعین سے افضل و اعلیٰ ہیں جس سے اہل سنت کا عقیدہ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا۔
(3) حضرت علامہ قاضی ثناء اللہ صاحب تفسیر مظہری فرماتے ہیں:

ذكر الله سبحانه وتعالى للذين أنعم الله عليهم أربعة أصناف على ترتيب
سألهم في القرب وحث كافة الناس أن لا يتأخروا عنهم (الي) ثانيهم الصديقون
ثم المبالغون في الصدق المتصفون بكمال متابعة الأنبياء ظاهراً وباطناً
مستغرقون في كمالات النبوة والتحليات الذاتية الصرفة الدائمة بلا حجاب
وراثه والتبعية۔ (جلد ۲، ص ۱۶۱)

اللہ تعالیٰ نے انعام یافتہ حضرات کے چار انواع و اصناف کا ان کے منازل قرب کی
تیب کے مطابق ذکر فرمایا اور تمام لوگوں کو ان کی اتباع اور پیروی پر براہیختہ کیا کہ ان سے پیچھے
رہ جائیں (تا) دوسرا صنف اور نوع ان میں سے صدیقین کا ہے اور یہ وہ حضرات ہیں جو صدق
در راست بازی میں انتہا کو پہنچنے والے ہیں۔ انبیائے کرام کی کمال متابعت کے ساتھ متصف
ہیں از روئے ظاہر کے بھی اور باطن کے بھی جسمانی لحاظ سے بھی اور روحانی لحاظ سے بھی اور
کمالات نبوت میں مستغرق ہونے والے ہیں اور تجلیات ذاتیہ خالصہ دائمہ میں غرق ہونے والے
ہیں بطور وراثت نبویہ و تبعیت کاملہ کے بلا حجاب و پردہ۔

أقول :

حضرت امام رازی اور علامہ خازن کی زبانی نظر نواز ہو چکا کہ ان سب صدیقین کے مقتداء و پیشوا اور امام و راہنما اور صدیق اکبر کے لقب سے اولین ملقب حضرت ابو بکر ہیں تو پھر ان کی رفعتِ شان اور بلندیِ مقام ہمارے وہم و گمان اور عقل و فراست اور فہم و کیاست سے بالاتر ہے، خصوصاً فخر المفسرین کی نقل کردہ روایت، ما صبَّ اللہ فی صدری شیئاً الا وقد صبَّ فی صدر ابی بکر کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور حدیث قدسی: فؤادہ الذی یعقل بہ کو مد نظر رکھتے ہوئے آپ کو افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ورضی اللہ عنہ تسلیم کیے بغیر چارہ نہیں ہے، جیسا کہ اہل سنت کا اجماعی عقیدہ و نظریہ ہے۔

امام بیضاوی کا فرمان:

(4) حضرت علامہ قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

قوله تعالى و من يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم (الآية) مزيد ترغيب في الطاعة بالوعد عليها مرافقة أكرم الخلاق وأعظمهم قدراً من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين بيان للذين أحوال منه أو ضمير عليهم - قسمهم أربعة أقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحتّى كافة الناس أن لا يتأخروا عنهم وهم الأنبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل ثم الصدّيقون الذين سعدت نفوسهم تارة بمراقبي النظر في الحجج والآيات وأخرى بمعارج التصفية والرياضات الى أوج العرفان حتى اطلعوا على الأشياء وأخبروا عنها على ما هي عليها الخ۔

خلاصہ مفہوم یہ ہے کہ اہل ایمان کو پہلے کئی طرح اطاعتِ خداوند تعالیٰ اور اطاعت

صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب دی پھر اس میں مزید تاکید پیدا کرتے ہوئے انہیں اس اطاعت کی صورت
اکرم الخلائق اور عظیم القدر حضرات کی مرافقت کا وعدہ دیا یعنی انبیاء و صدیقین اور شہداء
الحقین کی رفاقت و معیت کا، ان مکرمین و معظمین کو چار اقسام پر تقسیم فرمایا باعتبار علم و عمل کے
بات کے اور دوسرے لوگوں کو ان کی اطاعت و پیروی پر براہیختہ کیا کہ ان سے پیچھے نہ رہیں،
قسم:

انبیاء علیہم السلام ہیں جو کمال علم و عمل کے ساتھ فائز ہونے والے ہیں اور حد کمال سے
ذکر کرتے ہوئے حد تکمیل تک رسائی حاصل کرنے والے ہیں۔
قسم:

صدیقین کا ہے جن کے نفوس مقدسہ کبھی حجاج و براہین اور دلائل و آیات میں نظر
کی سیڑھیوں کے ذریعے اور کبھی تصفیۂ باطن و تزکیہ ارواح اور مجاہدات و ریاضات کی سیڑھیوں
ذریعے عرفان کے بالا خانہ تک رسائی حاصل کرنے والے ہیں حتیٰ کہ وہ موجودات عالم پر
ملع ہو گئے اور ان کی صورت حال واقعی کے مشاہدہ کے بعد دوسرے لوگوں کو بھی ان حقائق سے
ملع اور آگاہ فرمایا۔ الخ (بیضاوی مع شیخ زادہ ج ۳ ص ۳۵۸)

ولک ان تقول ان المنعم علیہم هم العارفون باللہ و هولاء اما ان
کونوا بالغین درجۃ العیان أو واقفین فی مقام الاستدلال والبرهان والأولون اما ان
نالوا مع العیان القرب بحيث یکونون کمن یری الشیئی قریباً و هم الأنبیاء علیہم
صلوٰۃ والسلام أولا فیکونون کمن یری الشیئی من بعید و هم الصدیقون
الآخرون اما ان یکونوا عرفانہم بالبراہین القاطعة و هم العلماء الراسخون الذین
سم شہداء اللہ فی أرضہ و اما ان یکون بامارات واقناعات تطمئن الیہا معہم و هم
لصالحون۔

تیرے لیے یوں سمجھنے اور کہنے کی گنجائش موجود ہے کہ منعم علیہم حضرات عارف باللہ کے مرتبہ و مقام والے حضرات ہیں اور وہ یا تو مشاہدہ و معائنہ کے مقام پر فائز ہوں گے یا مقام استدلال و برہان میں رکنے والے ہوں گے اور پہلا قسم یا تو ایسے حضرات ہوں گے جو معائنہ و مشاہدہ کے ساتھ ساتھ مقام قرب پر بھی فائز ہوں گے بایں طور کہ اشیاء کو قریب سے دیکھیں تو وہ مقدس گروہ انبیاء علیہم السلام ہیں یا اس قدر مقام قرب پر فائز نہیں ہوں گے بلکہ ذرا فاصلہ پر سے اشیاء کا مشاہدہ کرنے والے ہوں گے تو وہ مقدس جماعت صدیقین کی ہے اور دوسری شق میں داخل حضرات کا عرفان براہین قاطعہ کے ذریعے حاصل ہونے والا ہوگا تو وہ علمائے راسخین ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کے گواہ ہیں یا ان کا عرفان علامات و امارات اور اقناعی امور کے ذریعے حاصل ہونے والا ہوگا جس پر وہ قناعت کرنے والے اور اظہار اطمینان کرنے والے ہوں گے تو وہ ہے جماعت صالحین۔

(5) حضرت محی الدین شیخ زادہ حاشیہ بیضاوی میں فرماتے ہیں:

الصدیق مبالغۃ الصادق کالفحیر والفسیق وهو الذی لم یدع شیئاً أظہرہ بلسانہ الا حقیقہ بقلبہ وعملہ وهذه صفة السابقین الی متابعة الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام وہم أفاضل أصحابہم رضوان اللہ علیہم أجمعین۔ (جلد ۳ ص ۳۵۷)

”یعنی صدیق صادق میں مبالغہ ہے بہت ہی سچے جس طرح فحیر فاجر میں اور فسیق، فاسق میں مبالغہ کے لیے ہے۔ اور صدیق وہ ذات مقدسہ ہے کہ جس شے کا دعویٰ کرے اور زبان سے ظاہر کرے اس کو اپنے قلب و باطن کے ذریعے بھی اور عمل و کردار کے ذریعے بھی ثابت کر دے اور یہ صفت ہے متابعت انبیاء علیہم السلام کی طرف سبقت لے جانے والوں کی اور یہ ان کے اصحاب میں سے افاضل حضرات ہیں“

اقول:

حضرت علامہ قاضی بیضاوی اور حضرت شیخ زادہ محی الدین کے کلام سے
 صَحیح ہوا کہ اکرم الخلائق اور عظیم القدر ہستیوں کے چار اصناف و اقسام ہیں اور ان میں علم
 کے لحاظ سے درجہ بندی فرمائی گئی ہے۔ جن میں سے انبیاء کرام علیہم السلام حد کمال تک
 آئی کے بعد تکمیل خلق کے درجہ پر فائز ہیں اور صدیقین حجج و براہین میں نظر و فکر اور تصفیہ
 باضت کی بدولت اوج عرفان پر فائز ہیں اور حقائق اشیاء پر مطلع ہیں اور دوسروں کو آگاہ کرنے
 منصب کے مالک ہیں اور عرفان باللہ کی بدولت ان حقائق کا معائنہ و مشاہدہ کرنے والے
 اور انبیاء کرام کی متابعت میں سبقت کی بدولت اس مقام رفیع اور منصب جلیل پر فائز ہیں اور
 نیقت دوپہر کے سورج سے بھی روشن تر ہے کہ جب نبی اکرم ﷺ سب نبیوں سے افضل ہیں
 ان کی امت سب امتوں سے افضل ہے تو اس امت کے صدیقین یقیناً سب صدیقین سے
 بات و مراتب کے لحاظ سے افضل و اعلیٰ اور خیر و برتر ہوں گے تو جو اس امت میں سے صدیق
 اور صدیق اولین ہیں پھر ان کی شان عرفان اور حقائق اشیاء پر اطلاع کے معارج و مدارج کا
 اندازہ کر سکتا ہے؟ بلکہ صرف اللہ تعالیٰ اور رسول مقبول علیہ السلام ہی ان کی قدر و منزلت
 کا حقیقہ آگاہ ہیں اس لیے آپ ﷺ نے ان کو نماز جیسی اہم عبادت اور رکن اسلام
 کی امامت اور اپنی نیابت کا شرف بخشا۔ جبکہ شرعاً افضل ترین ذات کے ہی یہ منصب
 یان اور لائق ہوتا ہے اور اسی کو ہی یہ منصب دینا لازم ہے تو جن کو نبی مکرم افضل سمجھیں اور عملی
 پر بھی ان کی اعلیٰ و اعرفیت اور افضلیت کا اظہار فرماویں تو ان کے اس خداداد امتیاز
 کس مومن کو شک و شبہ ہو سکتا ہے؟ خصوصاً آل رسول ﷺ ہونے کے دعوے داروں کو اپنے
 امجد اور مورث اعلیٰ ﷺ کی سنت اور روش کریمہ کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے بلکہ اس کو مینار نور
 تھے ہوئے اقتباس نور و ضیاء میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھنی چاہیے اور دوسروں کے لیے قابل تقلید
 نہ بننا چاہیے۔ واللہ الموفق

(6) امام جلیل محی السنۃ حسین بن مسعود بغوی فرماتے ہیں:

من يطع الله في أداء الفرائض والرسول في السنن فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين أي لا تفوتهم رؤية الأنبياء ومحالستهم لأنهم يرفعون إلى درجة الأنبياء عليهم السلام والصديقين وهم أفاضل أصحاب النبي ﷺ والصديقين البالغ في الصدق والشهادة قبل هم الذين استشهدوا في يوم أحد وقيل الذين استشهدوا في سبيل الله وقال عكرمة النبیون ههنا محمد والصديق أبو بكر والشهداء عمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم والصالحين سائر الصحابة رضي الله عنهم۔

(جلد ۱ ص ۴۵۰)

یعنی جس شخص نے اطاعت کی اللہ تعالیٰ کی فرائض کی ادائیگی میں اور رسول مکرم ﷺ کی آپ کی سنتوں میں پس وہ ان حضرات کی معیت میں ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے یعنی انبیاء علیہم السلام کی زیارت اور ہم نشینی سے محروم نہیں ہوگا کیونکہ ایسے لوگوں کو (زیارت و دیدار سے مشرف کرنے کے لیے) درجات انبیاء تک بلندی پر پہنچا دیا جائے گا۔ اور صدیقین (زیارت سے محروم نہیں ہوں گے) اور وہ اصحاب نبی ﷺ کے اصحاب میں سے افضل ترین صحابہ ہیں اور صدیق اس کو کہا جاتا ہے جو صداقت میں انتہا کو پہنچا ہوا ہو۔ اور نہ زیارات شہداء سے محروم ہوں گے اور ان سے مراد جنگ احد میں شہید ہونے والے حضرات ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً راہِ خدا میں شہادت پانے والے حضرات مراد ہیں اور عکرمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ النبیین سے یہاں پر محمد رسول اللہ ﷺ مراد ہیں (کیونکہ وہ جامع جمیع کمالات و انبیاء ہیں) صدیقین سے مراد ابوبکر صدیق ہیں (کیونکہ صداقت میں اعلیٰ ترین مقام پر فائز ہیں گویا صدیقین کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں اور شہداء سے مراد حضرت عمر حضرت عثمان اور حضرت رضی اللہ عنہم ہیں اور صالحین سے مراد بقیہ صحابہ کرام علیہم الرضوان ہیں۔)

قول:

عمومی طور پر صدیقین مراد ہوں تو بھی سرفہرست آپ ہیں اس لحاظ سے بھی انبیاء علیہم السلام کے بعد دوسرا مرتبہ و درجہ آپ کا متحقق ہو گیا اور حضرت عکرمہ کے قول کے مطابق بالخصوص آپ نبی الانبیاء ﷺ کے متصل بعد اس درجہ علیا کے مالک ثابت ہو گئے اور ترتیب ذکر کی چونکہ ترتیب رتبی پر دال ہے تو خلفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہم پر اور تمام دیگر صحابہ کرام علیہم الرضوان پر آپ کی افضلیت ثابت ہو گئی اور اہل سنت کا عقیدہ مکمل طور پر اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا یعنی

أفضل البشر بعد الأنبياء أبو بكر ن الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان ثم

على المرتضى رضی اللہ عنہم۔

(7) علامہ آلوسی کی تحقیق:

خاتمة المحققين عمدة المدققين حضرت علامہ أبو الفضل شہاب الدین

سید محمود آلوسی البغدادی "روح المعانی" میں فرماتے ہیں:

من يطع الله بالانقياد لأمره ونهيه والرسول المبلغ ما أوحى إليه منه
باتباع شريعته والرضاء بحكمه والكلام مستأنف فيه فضل ترغيب في الطاعة ومزيد
تشويق إليها بيان أن نيتها أقصى ما تنهى إليه همم الأمم وأرفع ما تمتد إليه
أعناق أمانيتهم وتشرب إليه أعين عزائمهم من منحاورة أعظم الخلائق
مقداراً وأرفعهم مناراً ومتضمن لتفسير ما ربهم وتفصيل ما أجمل في جواب الشرطية
السابقة (الـ) فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم بما تقصر العبارة عن تفصيله وبيانه
من النبيين بيان للمنعم عليهم (الـ) والتعرض لمعية الأنبياء دون نبينا ﷺ خاصة
مع أن الكلام في بيان حكم طاعته لحريان ذكرهم في سبب النزول مع الإشارة إلى

ان طاعتہ متضمنہ لطاعتہم - (جلد ۵ ص ۶۸)

جس شخص نے بھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اس کے امرونی کی اتباع میں اور رسول معظم ﷺ کی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والی وحی کے مبلغ ہیں ان کی شریعت کی اتباع اور ان کے حکم پر رضا مندی ظاہر کی، یہ علیحدہ کلام ہے اور اس میں اطاعتِ خدا اور رسول ﷺ کی بہت زیادہ ترغیب ہے اور اطاعتِ خدا اور رسول ﷺ کا نتیجہ ذکر کر کے اس کا بہت شدید اشتیاق دلایا گیا ہے (اور وہ نتیجہ وہ چیز ہے) جو ان کی ہمتوں کا نقطہ انتہاء اور وہ بلند ترین مقام ہے جس کی طرف ان کی آرزئیں گردن کشاں رہتی ہیں اور ان کے عزائم کی آنکھیں جن کی منتظر ہیں، یعنی تمام مخلوقات میں عظیم ترین درجات والوں اور بلند ترین مرتبہ و مقام والوں کی مجاورت اور ان کا پڑوس۔

یہ کلام اس مبہم امر کی تفسیر اور مجمل امر کی تفصیل پر مشتمل ہے جو سابقہ شرطیہ کے جواب میں وارد ہے (تا) فاولئك مع الذين (الآیہ) میں اس انعام کو بیان کیا گیا ہے جس کی تفصیل بیان کرنے سے عبارت اور قال قاصر ہے۔ من النبیین (الآیہ) یہ انعام یافتہ خوش نصیب حضرات کا بیان ہے (تا) اس مقام میں تمام انبیاء علیہم السلام کی معیت (کا مژدہ سنانے کا) قصد و ارادہ فرمایا گیا ہے حالانکہ یہ مقام ہمارے نبی ﷺ کے بالخصوص ذکر کا متقاضی تھا کیونکہ کلام ان کی اطاعتِ حکم میں تھا، اس کی وجہ یہ ہے کہ شانِ نزول میں صحابہ کرام نے جنت میں آپ کے درجات کا انبیاء علیہم السلام کے درجات کے ساتھ بلند تر ہونے کا اور اپنے جنت میں جانے پر بھی محروم دیدار رہنے کا خدشہ ظاہر کیا تھا تو ان کے اس انداز سے ذکر کیے جانے پر آیتِ کریمہ میں بھی ان کا ذکر کر دیا گیا اور اس کے ساتھ ہی اس میں یہ اشارہ بھی ہے کہ آپ کی اطاعت ان سب کی اطاعت کو متضمن ہے۔

مزید فرماتے ہیں:

(تا) بدأ بذكر النبيين لعلو درجاتهم وارتفاعهم على من عداهم وقد نقل

شعراني عن مولانا الشيخ الأكبر قدس سره أنه قال فتح لي قدر خرم أبرة من مقام

نبوة تحلياً لا دخولاً فكدت أحترق ثم عطف عليه على سبيل التولي قوله سبحانه

الصدّيقين والشهداء والصالحين والمنازل أربعة بعضها دون بعض :

أول:

منازل الأنبياء وهم الذين تمدهم قوة الهية وتصحبهم نفس في أعلى

مراتب القدسية ومثلهم كمن يرى الشيء عياناً من قريب ولذلك قال تعالى في

مفاته نبينا ﷺ افتمارونه على ما يرى

الثاني :

منهج الصدّيقين وهم الذين يتأخرون على الأنبياء عليهم السلام في

معرفة ومثلهم كمن يرى الشيء عياناً عن بعيد وإياه عنى على كرم الله وجهه

كريم حيث قيل له هل رءيت الله تعالى فقال ما كنت لأعبد رباً لم أره ثم قال لم تره

عيون بشواهد العيان ولكن رآته القلوب بحقائق الايمان -

الثالث:

منازل الشهداء وهم الذين يعرفون الشيء بالبراهين ومثلهم كمن يرى الشيء

في المرآة من مكان قريب كما قال من قال كأنى أنظر الى عرش ربي بارزاً وإياه

قصد النبي ﷺ بقوله أعبد الله كأنك تراه

والرابع:

منازل الصالحين وهم الذين يعلمون الشيء بالتقليد الحازم ومثلهم كمن

يرى الشيء من بعيد في مرآة وإياه قصد النبي ﷺ بقوله فان لم تكن تراه فانه يراك

قالہ الراغب و نقلہ الطیبی و غیرہ

انبیاء علیہم السلام کے ذکر شریف سے منعم علیہم کی تفصیل کا آغاز فرمایا اس لیے کہ ان کے درجات و مراتب باقیوں سیر فیع اور بلند ہیں، چنانچہ امام شعرانی نے حضرت شیخ اکبر قدس سرہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”مجھ پر سوئی کے سوراخ کی مقدار مقام نبوت کا انکشاف ہوا بطورِ تجلی کے نہ از روئے اس میں داخل ہونے کے تو قریب تھا کہ میں اس تجلی سے جل جاتا ہوں جو اس قدر قلیل مقدار ہونے کے“ پھر انبیائے کرام کے نچلے درجات بطورِ عطف بیان فرمائے، یعنی صدیقین، شہداء اور صالحین۔

انعام یافتہ لوگوں کے منازل چار ہیں، بعض اوپر بعض نیچے ہیں:

پہلی منزل انبیاء کرام علیہم السلام کی ہے یہ وہ ہستیاں ہیں کہ قوۃ الہیہ ان کی امداد و اعانت فرماتی ہے اور ان کے نفوس ان کو اعلیٰ مراتبِ قدسیہ کی طرف پہنچاتے ہیں اور ان کی حالت و کیفیت ایسی ہوتی ہے جیسے کوئی کسی چیز کا قریب سے مشاہدہ و معائنہ کر رہا ہو اس لیے اللہ تعالیٰ نے محبوب کریم علیہ السلام کے حق میں فرمایا ”کیا تم ان کے ساتھ نزاع و خلاف کا اظہار کرتے ہو اس پر جو وہ دیکھتے ہیں“

دوسرا درجہ صدیقین کا ہے یہ وہ مقدس لوگ ہیں جو انبیاء علیہم السلام کے پیچھے پیچھے رہتے ہیں معرفت اور ادراکِ حقائق میں، ان کی حالت و کیفیت ایسے ہوتی ہے جیسے کوئی کسی چیز کا مشاہدہ کرے مگر ذرہ فاصلہ سے اور اسی مرتبہ و مقام کا ارادہ فرمایا مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جب کہ آپ سے پوچھا گیا کیا آپ نے رب تعالیٰ کا دیدار کیا ہے تو آپ نے فرمایا ”میرے شایانِ شان نہیں ہے کہ اس رب کی عبادت کروں جس کو میں نے دیکھا ہی نہیں ہے“ پھر فرمایا کہ ”اس خداوندِ قدوس کو آنکھوں نے محسوساتِ اعیانیہ کے انداز میں نہیں دیکھا بلکہ قلوب (کی آنکھوں) نے حقائقِ ایمان کے ساتھ مشاہدہ کیا ہے“

تیسرا درجہ منازلِ شہداء کا ہے یہ وہ حضرات ہیں جو اشیاء کا عرفان براہین و دلائل کے ساتھ حاصل کرتے ہیں، ان کی حالت و کیفیت ایسے ہے جیسے کوئی کسی چیز کا قریب سے آئینہ میں مشاہدہ کر رہا ہو جیسے کہ کہنے والے نے کہا ”گویا کہ میں عرشِ ربانی کو کھلم کھلا دیکھ رہا ہوں“ اور اسی مقام و مرتبہ کا قصد فرمایا نبی مکرم ﷺ نے اس ارشاد میں ”تو عبادت کر اللہ تعالیٰ کی گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے“

چوتھا مرتبہ صالحین کا ہے یہ وہ حضرات ہیں جو حقائقِ اشیاء کا عرفان و ادراک تقلیدِ جازم کے ذریعے حاصل کرتے ہیں اور ان کی حالت و کیفیت ایسی ہے جیسے کوئی دور سے آئینہ میں کسی چیز کا مشاہدہ کر رہا ہو اور اس مقام کا قصد و ارادہ فرمایا ہے آنحضرت ﷺ نے اپنے اس قول میں ”پس اگر تو اس کو نہیں دیکھ رہا ہے تو وہ یقیناً تجھے دیکھ رہا ہے“ یہ قول ہے امامِ راغب کا اور انہیں سے علامہ طیبی وغیرہ نے نقل فرمایا۔ (علامہ آلوسی کی عبارت کا ترجمہ مکمل ہوا)

(8) حضرت مولانا شیخ خالد نقشبندی رحمہ اللہ کا نظریہ:

انہ قرریوماً أن مراتب الکمل أربعة نبوة وقطب مدارها نبینا ﷺ ثم صدیقیة وقطب مدارها أبوبکر الصدیق ثم شهادة وقطب مدارها عمر الفاروق رضی اللہ عنہ ثم ولاية وقطب مدارها علی کرم اللہ وجہہ الکریم وان الصلاح فی الآیة اشارة الى الولاية فسأله بعض الحاضرين عن عثمان رضی اللہ عنہ فی اى مرتبة هو من المراتب الثلاثة بعد النبوة فقال انه رضی اللہ عنہ قد نال حظاً من رتبة الشهادة وحظاً من رتبة الولاية وان معنى كونه ذوالنورین هو ذاك عند العارفين۔

”حضرت شیخ کے بعد تلامذہ نے بیان کیا کہ انہوں نے ایک دن یوں تقریر فرمائی کہ کالمین کے مراتب چار ہیں: پہلا مرتبہ نبوت ہے اور اس کے قطب مدار ہمارے نبی مکرم ﷺ ہیں

مرتبہ شہادت ہے اور اس کے قطب مدار حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں، چوتھا مرتبہ ولایت ہے اور اس کے قطب مدار حضرت علی مرتضیٰ ہیں رضی اللہ عنہ ان سے بعض حاضرین خدمت نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے متعلق سوال کیا کہ نبوت کے بعد والے تین مراتب میں سے ان کا مرتبہ کون سا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ انہوں نے شہادت سے بھی ایک حصہ حاصل فرمایا ہے اور مرتبہ ولایت سے بھی ایک حصہ حاصل کیا ہے اور عرفاء کے نزدیک ان کے ذوالنورین ہونے کا یہی معنی ہے یعنی نور شہادت اور نور ولایت والے“ (گویا علمائے ظاہر کے نزدیک نبی مکرم ﷺ کی دو صاحبزادیوں کے خاوند ہونے کی وجہ سے ذوالنورین کہلاتے ہیں لیکن ہر ظاہر کا باطن بھی ہوتا ہے لہذا کوئی منافات نہیں ہے)

حضرت علامہ آلوسی نے اکابرین سے استفادہ و مستفاض علم و عرفان کے تحت صنف ثانی یعنی صدیقیت کے متعلق اپنا عندیہ بیان فرمایا:

الصنف الثانی الصدیقون وهم المؤمنون بالله ورسله عن قول المنخبر
 لا عن دليل سوى النور الايماني الذي أعد في قلوبهم قبل وجود المصدق به المانع
 لها من تردد أو شك يدخلها في قول المنخبر الرسول ومتعلقه في الحقيقة الايمان
 بالرسول ويكون الايمان بالله على وجه القربة لا على اثباته اذ كان بعض الصدّيقين
 قد ثبت عندهم وجود الحق جل وعلى ضرورة أو نظراً لكن ما ثبت كونه قربة - و
 ليس بين النبوة والصدّيقية كما قال حجة الاسلام وغيره مقام من تخطى رقاب
 الصدّيقين وقع في النبوة وهي باب مغلق وأثبت الشيخ الأكبر قدس سره مقاما
 بينهما سماه مقام القربة وهو لسر الذي وقر في قلب أبي بكر رضي الله عنه المشار
 اليه في الحديث فليس بين النبي ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه رجل أصلاً لا أنه
 ليس بين الصدّيقية والنبوة مقام ولها أجزاء على شعب الايمان -

(تفسیر روح المعانی جلد ۵ ص ۶۹)

خلاصہ مفہوم یہ ہے کہ منعم علیہم حضرات کے اصناف میں سے صنف ثانی صدیقون ہیں اور یہ وہ حضرات ہیں جو اللہ تعالیٰ پر اور رسل کرام پر قول مجبر کی بنا پر ایمان لاتے ہیں بغیر کسی دلیل کے سوائے نور ایمانی کے جو ان کے قلوب منورہ میں تیار کر دیا گیا مصدق بہ کے وجود سے بھی پہلے جو کہ مانع و حاجب ہوتا ہے قول مجبر یعنی رسول ﷺ کے قول میں ریب و تردد اور شک و شبہ کے قول سے اور حقیقت میں اس کا متعلق ایمان بالرسول ﷺ ہوتا ہے اور ایمان باللہ قربت کے طریقہ پر نہ کہ اثبات بالدلیل اور نظر و فکر کے طریقہ پر کیونکہ بعض صدیقین کے ہاں وجود حق علی ضرورۃ و بداهۃ یا نظر و استدلال کے طور پر ثابت ہو چکا تھا لیکن اس کا قربت ہونا ثابت نہ ہوا۔

نبوت و صدیقیت کا اتصال:

امام حجۃ الاسلام امام غزالی اور دیگر حضرات کے نزدیک نبوت اور صدیقیت کے درمیان کوئی مقام اور امر فاصل نہیں ہے لہذا جو شخص بھی صدیقین کے کندھوں اور گردنوں سے ہندی کی طرف ترقی کرے گا تو وہ احاطہ نبوت میں داخل ہو جائے گا لیکن یہ باب بند ہو چکا ہے لیکن شیخ محی الدین ابن العربی قدس سرہ نے نبوت و صدیقیت کے درمیان ایک مقام اور واسطہ ثابت کیا ہے جس کو مقام قربت کا نام دیا ہے اور وہ سرخنی اور راز حقیقت ہے جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قلب مطہر میں قرار پذیر ہے جس کی طرف حدیث نبوی میں اشارہ کیا گیا ہے (کہ ابوبکر صدیق تم سے نماز روزہ کی وجہ سے سبقت نہیں لے گئے بلکہ اس امر کی بدولت سبقت لے گئے اور تمام امتوں میں سے بلند ترین مقام پر فائز ہو گئے ہیں جو ان کے دل میں قرار پذیر ہے) لہذا نبی الانبیاء ﷺ کے درمیان اور حضرت ابوبکر صدیق کے درمیان کوئی آدمی حائل نہیں ہے قطعاً یہ مطلب نہیں ہے کہ مطلق صدیقیت اور نبوت کے درمیان کوئی واسطہ نہیں

ہے بلکہ مطلق صدیقیت کے اجزاء اس قدر ہیں جس قدر ایمان کے شعبے ہیں۔

بعض صوفیائے کرام کا تفصیل مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا دعویٰ اور اس کا ردِ بلیغ:

حضرت امام حجتہ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ اور دیگر اکابر کا اور حضرت شیخ قدس سرہ کا نظریہ نبوت و صدیقیت کے باہمی ربط و اتصال کے متعلق معلوم ہو چکا تو اب چند صوفیاء کرام کا اس سے اختلاف و انحراف بھی ملاحظہ فرمائیں اور پھر اس کا جواب بھی۔

حضرت علامہ سید محمود آلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے کہ:

بہت سے صوفیائے کرام کا کلام بھی (اہل تشیع کی مانند) رسول معظم ﷺ کے بعد مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خلافت بلا فصل کی طرف اشارہ کرتا ہے لیکن ان صوفیہ کے نزدیک آپ کی یہ خلافت باطنہ ہے جو کہ خلافت الارشاد و التریبہ اور روحانی امداد و تصرف کے معنی میں ہے نہ کہ خلافتِ صوریہ ہے جو کہ نام ہے اقامتِ حدودِ ظاہرہ کا اور جیوش و عسا کر کے کفار کے خلاف جہاد کے لیے تیار کرنے کا، مملکتِ اسلام کے تحفظ اور کفار کی مدافعت کا اور دشمنانِ اسلام کے خلاف سیف و سنان کے ساتھ جہاد و قتال کرنے کا۔ کیونکہ یہ خلافتِ صوریہ ظاہرہ ان کے نزدیک فی الواقع اور عند اللہ اسی ترتیب پر ہے جس ترتیب پر وقوع پذیر ہوئی جیسے کہ اہل السنۃ کا مذہب ہے اور ان کے نزدیک دونوں خلافتوں کا باہمی فرق خول اور مغز (چھلکے اور لباب والا ہے) پس خلافتِ باطنہ خلافتِ ظاہرہ کا لباب اور مغز ہے، خلافتِ باطنہ کے ذریعے اسلام کی حقیقت کا دفاع کیا جاتا ہے جبکہ خلافتِ ظاہرہ کے ذریعے صورتِ اسلام کا تحفظ اور اس کا دفاع کیا جاتا ہے۔

وہی مرتبۃ القطب فی کل عصر وقد تجتمع مع الخلافة الظاہرة خلافتِ باطنہ ہر دور کے قطب کا مرتبہ و مقام ہے اور کبھی کبھار خلافتِ ظاہرہ کے ساتھ جمع بھی ہو جاتی ہے جیسے کہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے دورِ امارت میں ان میں مجتمع تھی اور حضرت مہدی کے ظہور پر ان میں مجتمع ہوں گی، نبوت اور خلافتِ باطنہ ایک سرچشمہ فیض سے مستفیض

ہیں، اسی امر کی طرف اشارہ ہے اس روایت میں جس کو صوفیہ نبی مکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں: خلقت علی من نور واحد میں اور علی ایک نور سے پیدا کیے گئے ہیں اور یہ تالیف علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں اکمل و اتم طریقہ پر موجود تھی۔ اسی لیے اہل اللہ کے سلاسل تک ہی پہنچتے ہیں ماسوائے ان کے جو بیض انوک سے بھی نادر الوجود اور کم یاب ہیں تو وہ تالیف صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تک پہنچتے ہیں جیسے کہ ہمارے سادات نقشبندیہ کا سلسلہ بایں ہمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر بھی وارد ہوتا ہے۔

خلافت کی اسی تقسیم اور دو قسموں کی طرف منقسم ہونے کی بدولت بعض عارفین نے دلی اور توافقی پیدا کیا ہے ان احادیث میں جو ائمہ ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی خلافت کی تصریح یا طرف اشارہ و دلالت پر مشتمل ہیں کہ رسول گرامی ﷺ کے بعد یہ حضرات خلفاء ہیں اور ان احادیث میں جن میں حضرت شیر خدا رضی اللہ عنہ کی خلافت نبویہ کی تصریح یا اشارہ ہے کی خلافت بلا فصل کی طرف چنانچہ جو احادیث خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر دلالت کرتی تھیں خلافت ظاہرہ پر حمل کر دیا اور جو حیدر کرار رضی اللہ عنہ کی خلافت پر دلالت کرتی تھیں ان کو کی خلافت باطنہ پر محمول کر دیا اور کسی روایت و حدیث کو معطل نہیں چھوڑا اور چاروں حضرات خلافت کا اقرار و اعتراف کیا۔

یہ مفسدہ بلکہ مفاسد لازمہ:

أنت تعلم أن هذا مشعر بأفضلية الأمير كرم الله وجهه الكريم على خلفاء الثلاثة وبعضهم يصرح بذلك ويقول بحواز خلافة المفضول خلافة زرية مع وجود الفاضل لكن قد قدمنا عن الشيخ الأكبر قدس سره العزيز أنه قال بين رسول الله ﷺ وبين أبي بكر الصديق رضی اللہ عنہ رجل وليس مقصوده

اے مخاطب! تو اس امر سے بخوبی واقف ہے کہ یہ تقریر، طرزِ فکر اور اندازِ تطبیق اس امر
 مُشعر ہے کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم سے افضل ہیں اور بعض نے اس
 کی تصریح بھی کر دی ہے اور وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ مفضول کی خلافتِ صورتِ یہ افضل کی موجودگی
 میں جائز ہے لیکن ہم نے حضرت شیخ اکبر قدس سرہ کی زبانی پہلے ذکر کر دیا ہے کہ رسول گرامی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے درمیان کسی مرد کا واسطہ نہیں ہے اور آپ کا مقصودِ اصلی صرف اور
 صرف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا شرف و فضل میں علو مرتبت بیان کرنا ہے (لہذا بعض
 صوفیہ کا یہ نظریہ بھی اور ان کی یہ وجہ تطبیق بھی ناقابلِ قبول ہے)

فائدہ عظیمہ:

بالعموم صدیقیت اور نبوت کے درمیان واسطہ نہ ہو یا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کی صدیقیت اور مقامِ نبوت کے درمیان واسطہ نہ ہو تو اس سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
 کے مرتبہ و مقام کی رفعت و بلندی اور ان کا بے مثل و بے مثال ہونا دو پہر کے آفتاب کی طرح
 واضح اور روشن ہو گیا اور نہ صرف علمائے ظاہر کے نزدیک بلکہ عرفان و حقائق شناسی میں صفِ اول
 کے اولیائے کرام اور صوفیائے کرام کے نزدیک بھی۔ نیز یہی صدیقیت صدیق کے مرتبہ و مقام
 کی امتیازی حیثیت تھی کہ آپ کے اور آپ کے خلفائے ثلاثہ کے جبلِ احد پر قدم رنجہ فرمانے اور
 اس کے فرحت و شادمانی سے جھوم اٹھنے کی صورت میں فرمایا:

اسکن احد فانما عليك نبی و صدیق و شہیدان

”اے احد پر سکون ہو جا تجھ پر صرف ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید ہی ہیں“

(تیرا ذوق و شوق معلوم ہو گیا اب مزید وجد و رقص کی بدولت اپنے محبوبوں کو مشق

میں نہ ڈال تب وہ پرسکون ہو گیا)

حالانکہ حضرت عمر اور حضرت عثمان بالعموم صدیقیت کے مقام پر بھی فائز تھے جیسا کہ

علامہ آلوسی نے اس مقام کی وسعت کی طرف اشارہ فرمایا ہے لیکن نبی الانبیاء ﷺ صدیقیت میں ان کے امتیاز اور مقام شہادت میں حضرت فاروق اعظم اور حضرت ذوالنورین کی امتیازی شان کی طرف اشارہ فرمانا چاہتے تھے اس لیے الگ الگ تذکرہ فرمایا۔

اقول (فوائد ثمانیہ):

حضرت علامہ نے صوفیہ کے جواب میں ان کے شیخ اکبر کا قول پیش کر دیا ہے جو ہر منصف مزاج اور صاحب بصیرت کے لیے کافی ہے لیکن مزید برآں ان امور پر بھی غور کریں تو حق روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گا اور حقیقت بے غبار ہو کر محسوس و مشہود ہو جائے گی۔

(۱) ان صوفیہ نے ہر دور کے قطب کے لیے یہ خلافت باطنیہ ثابت کی ہے اور خلفائے ثلاثہ کی خلافت کو خلافت ظاہرہ قرار دیا جو کہ پہلی خلافت کے مقابل چھلکے اور خول کی مانند ہے اور کوئی دور بھی قطب وقت سے خالی نہیں ہو سکتا تو ان سب اقطاب کا خلفائے ثلاثہ سے افضل ہونا لازم آئے گا حالانکہ خلفائے اربعہ کے افضل البشر بعد الانبیاء ہونے پر اجماع ہے پھر ان کے بعد بقیہ چھ حضرات کے عشرۂ مبشرہ میں سے افضل البشر ہونے پر اجماع ہے۔ پھر ان چالیس کے افضل البشر ہونے پر اجماع جن کے عدد کے متمم سیدنا عمر الفاروق رضی اللہ عنہم ہیں پھر اہل بدر (۳۱۳) پھر اہل حدیبیہ (۱۲۰۰) کے افضل البشر ہونے پر اتفاق ہے اور ان سب کو خلافت ظاہرہ تو حاصل نہیں تھی تو کیا باطنی خلافت کی بنا پر ان کو افضل تسلیم کیا گیا تو پھر بیک وقت کتنے قطب تسلیم کرنے لازم ہوں گے؟ اگر سینکڑوں اقطاب بیک وقت موجود ہو سکتے ہیں تو صرف چار قطب کیوں نہیں موجود ہو سکتے؟

(۲) حضرات شیخین کے افضل علی الاطلاق ہونے پر امت کے خیر القرون کا اجماع ہے اور سوادِ اعظم حضرت عثمان ذوالنورین کو مولائے مرتضیٰ سے افضل مانتے ہیں تو کیا اس خیر امت کے خیر القرون کا اجماع اور سوادِ اعظم کا اتفاق خطا پر اور ضلال پر

ہو سکتا ہے؟

نہی مکرم ﷺ کا فرمان ہے:

لا تجتمع أمتی علی الضلالة

اور فرمایا:

اتبعوا السواد الأعظم فانہ من شد شد فی النار۔

بلکہ اللہ کریم کا فرمانِ ذیشان ہے:

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا

(النساء، 4: 115)

”جو شخص (رسول کریم ﷺ کی مخالفت کرے گا ہدایت کے اس پر واضح ہو جانے کے

بعد) اور مؤمنین کی راہ کے ماسوا کی اتباع کرے گا تو ہم اس کو ادھر ہی پھیر دیں گے جدھر پھرے گا اور اس کو جہنم میں داخل کر دیں گے اور وہ بہت برا ٹھکانہ ہے“

لہذا اس اجماع کے انعقاد کے بعد اور اس کے معلوم ہونے کے باوجود مسلمان کو

دوسری جانب کا تصور اور خیال بھی زیبا نہیں چہ جائے کہ مخالف جانب کو اختیار کرنا۔

(۳) حضرت مولائے مرتضیٰ کو خلافتِ باطنہ کا حاصل ہونا اور اس کا نبوت کی مانند

ہونا اور خلافتِ ظاہرہ کے لیے مغز و لب کی مانند ہونا کیا خود مولائے مرتضیٰ کو معلوم تھا یا نہیں؟

دوسری شق کا علی تقدیر الثبوت کوئی عقل مند انسان بھی قائل نہیں ہو سکتا چہ جائے کہ کوئی

مسلمان، چہ جائے کہ کوئی صوفی صاحبِ عرفان۔ کیونکہ اپنی خداداد صفاتِ کمال کا اللہ والوں کو علم

حضور ہی ہوتا ہے، نیز ان صوفیہ کا اس سرچشمہ ولایت یعنی علی مرتضیٰ پر علم و آگہی اور عرفان میں

فائق اور بہت ہی فائق ہونا لازم آجائے گا کہ انہیں اپنے ساتھ قائم صفت کمال کا علم نہ ہو سکا اور

انہیں ان کی اس امتیازی شان کا علم آگیا۔ نعوذ باللہ من ذالک

اور اگر علم تھا اور یقیناً ہونا چاہیے تھا تو اس کا اظہار کیوں نہ فرمایا؟ حتیٰ کہ اپنے لختِ جگر
 رنظر جانثار بیٹے محمد بن حنفیہ کے استفسار پر بھی فرمایا: رسول اکرم ﷺ کے بعد سب سے افضل
 و بکر ہیں پوچھا پھر کون؟ تو فرمایا: عمر بن الخطاب افضل ہیں، جب ان کو اندیشہ لاحق ہوا کہ میں
 ی انداز میں سوال کروں تو آپ تیسرے نمبر پر حضرت عثمان کا ذکر نہ کر دیں تو اندازِ سوال بدل کر
 رض کیا پھر آپ افضل ہیں؟ تو فرمایا میں عام سا بندہ ہوں اہل اسلام میں سے۔ یہ تو ہے آپ کا
 حاملہ گھروالوں سے اور برسرِ منبر اعلان فرما رہے ہیں:

خیر هذه الأمة بعد نبیہا ابوبکر و عمر۔

”نہی مکرم ﷺ کے بعد اس امت میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سب سے افضل ہیں“
 ”اور جو مجھے ان پر فضیلت دے گا اس کو اسی کوڑے بھی لگاؤں گا اور اس کی شہادت بھی
 بیشہ کے لیے رد کر دوں گا“

اور جب اس اعلان کے بعد ایک شخص کے متعلق ایسی شہادت مل گئی تو آپ نے عملی طور
 پر اس کو اسی (۸۰) کوڑوں کی سزا بھی دی اور اس کی شہادت کو بھی رد کر دیا مزید ارشادات کا بیان
 اب سووم میں ملاحظہ فرمائیے۔

بہر کیف جس نظریہ کا انکشاف اتنی سنگین سزا کا موجب ہوا اس کو کون عقل مند انسان اپنا
 سکتا ہے؟ حضرت علی جیسے ولی نے ان کی شان کو پہچانا کیونکہ:

ولی را ولی می شناسد

اور ان کے خداداد مرتبہ و مقام کو واضح فرمایا نہ صرف واضح کیا بلکہ اپنی ولایت و خلافت
 سے انکی ولایت کو بہت ارفع و اعلیٰ قرار دیا اور یہ سوال و جواب چونکہ آپ کی خلافت کے دور میں
 وقوع پذیر ہوئے جبکہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم بارگاہِ خداوند تعالیٰ میں پہنچ چکے تھے تو یہاں
 شیعہ کے لیے تو تفسیر کا بہانہ کرنے کی گنجائش نہیں ہو سکتی تھی تو ان حضرات کے لیے تفسیر اور

کتمان کا قول کرنے کی کیا گنجائش ہو سکتی ہے؟ اگر بالفرض آپ نے اپنے لختِ جگر سے بھی اس حقیقت کو پوشیدہ رکھنا ضروری سمجھا تو ان صوفیاء حضرات کو اس رازِ مخفی کا علم کیسے ہو گیا اور اسے اگلنا کیوں ضروری سمجھا؟

کیا صرف اس لیے کہ لوگ بظاہر شیعہ نہیں بنتے تو ان کو باطنی طور پر شیعہ بنا دیا جائے جس طرح آج ڈاکٹر طاہر القادری صاحب اور شاہ عبدالقادر قادری صاحب نے یہ ذمہ داری سنبھال رکھی ہے، اور خصوصاً نئی پود کو اہل سنت کے صراطِ مستقیم سے ہٹا رہے ہیں۔

(۴) قرآن مجید نے کھلے کھلے الفاظ میں اعلان فرمادیا ہے :

فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

اے میرے محبوب! اعلان کر دو کہ اگر اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو اللہ تعالیٰ تمہیں اپنا محبوب بنا لے گا۔ نیز مرتدین کے خلاف جہاد و قتال کرنے والوں کی شان بیان کرتے ہوئے فرمایا: يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ”اللہ ان سے محبت رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں“

تو جوان کے بھی سرخیل اور مقتدا و پیشوا ہیں ان کی شانِ محبوبیت کیا ہوگی؟ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ

(یونس، 62:10)

جب عام اہل ایمان اور متقی حضرات اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں تو جو ایمان و تقویٰ کے اعلیٰ ترین درجات پر فائز ہیں اور سرِ قلب سے اور نورِ فراست کی آنکھ سے مشاہدہ حقائق کرنے والے ہیں اور الاتقی کی شان والے ہیں ان کے محبوبیت کے اعلیٰ ترین مقام پر فائز ہونے میں کیا شک و شبہ ہو سکتا ہے؟ اور اطاعت اللہ اور اطاعت رسول کے پیکر ان مجسم کو جنت میں جن کے

اور شرف ملاقات کی بشارات سنائی جا رہی ہیں ان صدیقین اور شہداء اور صالحین کی عظمت بلکہ ان اصناف کے بھی سرداروں اور پیشواؤں کی شان کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے؟

(۵) تحقیق یہ ہے کہ رسول معظم ﷺ کے بعد پہلے قطب حضرت صدیق اکبر ؓ حضرت عمر فاروق تیسرے حضرت عثمان اور چوتھے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم ہیں۔ پھر امام حسین پھر امام زین العابدین الخ رضی اللہ عنہم۔ لہذا ان تینوں حضرات میں بھی باطن اور خلافت ظاہرہ جمع تھیں۔ ان کو خلافت باطنہ سے خالی سمجھنا بالکل غلط اور خلاف حق ہے۔ مزید تفصیل آخر میں مذکور ہوگی۔

(۶) یہ بہانہ کہ افضل کے ہوتے ہوئے صورت ظاہرہ کے لحاظ سے مفضول کی جانت جائز ہے اس کی بنیاد یہ غلط مفروضہ ہے کہ افضلیت خلافت کی فرع ہے حالانکہ افضلیت اس کے اور خلافت اس کی فرع ہے، مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا فرمان

رضینا لدنیا نا من رضیہ رسول اللہ ﷺ لدینا ،

”دین کا معاملہ اہم ہے تو جب رسول محتشم ﷺ نے حضرت صدیق کو منصب امامت کے لیے منتخب فرمایا تو ہم بھی اپنی دنیا کے لیے ان کو منتخب کرتے ہیں اور خلیفہ بناتے ہیں“

اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انصار کے سامنے یہی دلیل پیش فرمائی کہ جس کو رسول کریم علیہ السلام نے مقدم اور امام ٹھہرایا تو میں کون ان کو پیچھے ہٹانے کی جرأت و جسارت کرے گا تو انہوں نے کہا: ”ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اس سے کہ ہم اس کو موخر کریں جسے رسول اللہ ﷺ نے مقدم ٹھہرایا۔“

(۷) افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کو حکومت دینا بحالتِ مجبوری جائز ہوتا ہے نہ کہ بحالتِ اختیار تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس کون سی ظاہری طاقت اور پاور تھی جس کے تحت قریش اور مہاجرین و انصار دبا دیے گئے اگر طاقت و پاور تھی تو عند اللہ کرامت اور

عند الرسول ﷺ مقربیت و منزلت کی ہی طاقت و پاور تھی۔ اسی پاور نے سب قریش، بنو ہاشم بنو عبدالمطلب بالخصوص مولائے مرتضیٰ، سیدنا عباس اور تمام مہاجرین و انصار کو اور ان کے قبیعین بالاحسان کو انہیں امام و خلیفہ تسلیم کرنے کا پابند کر دیا بلکہ اللہ تعالیٰ کا یہی فیصلہ تھا جس کے آگے سب کو سر نیاز خم کرنا پڑا جیسے کہ رسول معظم ﷺ نے آپ کے حق میں خلافت کی وصیت لکھنے کا ارادہ ترک کرتے ہوئے فرمایا: یا بئی اللہ و المؤمنون الا ابابکر۔

”اللہ تعالیٰ اور تمام مومنین ابوبکر کے علاوہ کسی کو امام و خلیفہ ماننے سے انکار کرتے ہیں اور انکار کر دیں گے“

(مفصل بحث بعد میں آتی ہے)

(۸) حضرت شیخ اکبر کے کلام سے حضرت ابوبکر صدیق کی صدیقیت کا افضل ہونا اور رسول کائنات اور آپ کے درمیان کسی بھی شخص کا حائل نہ ہونا اور اس شخص کا رتبہ و درجہ ان کے بین بین ہونے کی نفی واضح طور پر ثابت ہو گئی۔ لہذا یہ کہنا کہ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ العزیز کے نزدیک خلافت خلفاء کی ترتیب زمانی ہے رتی نہیں ہے جیسے کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے دعویٰ کیا ہے ملاحظہ ہو (زبدۃ التحقیق) اور اس پر یہ نظریہ متفرع کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا صرف زمانہ خلافت متاخر ہے اور اس سے مرتبے میں تاخر لازم نہیں آتا بلکہ حضرت رتبہ میں مقدم ہیں گو زمانہ کے لحاظ سے متاخر بھی ہیں۔

یہ شاہ جی کی خواہش نفس اور ہوس باطن کا اظہار ہے اور حضرت شیخ اکبر پر بہتان عظیم ہے ان کی تصریح کو نظر انداز کر دینا اور اپنی طرف بے کشید کردہ معنی و مفہوم ان کے ذمے لگا دینا علمائے حق اور خاندانی لوگوں کی شان سے بعید ہے مزید برآں کیا مولائے مرتضیٰ کو جھٹلانا بھی محبت و عقیدت ہے؟

شیخ قدس سرہ کا مطلب و مقصد واضح طور پر سامنے آ جاتا ہے کہ جب ان چاروں

حضرات خلفاء راشدین کی خلافت موعود من اللہ ہے تو اگر پہلے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ بن جاتے تو ان کو معزول کیا نہیں جاسکتا تھا تو بقیہ تینوں حضرات اس موعودہ خلافت سے محروم رہ جاتے، لہذا اللہ تعالیٰ نے ان کو خلافتیں عطا کرنے میں ان کی عمروں کا بھی لحاظ رکھا تاکہ میرا ان کے ساتھ وعدہ خلافت بھی پورا ہو جائے اور ان میں شرف و فضل کے لحاظ سے ترتیب کو بھی ساتھ ساتھ ملحوظ رکھ لیا جائے، کیا حیات و زندگی کی ترتیب اور شرف و فضل کی ترتیب میں باہم منافات ہے؟ اور ان کا جمع ہونا ناممکن اور محال ہے؟ بڑے افسوس کا مقام ہے کہ اہل سنت کے اجماعی عقیدہ و نظریہ کی مخالفت کی جائے اور ایسے بے جا توہمات کی بنا پر۔ واللہ بھدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

افضلیت صدیق اکبر پر آٹھویں قرآنی دلیل

الآیة الثامنة: قال الله تبارك وتعالى:

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ۔ (التحریم، 4:66)

”اگر تم دونوں (اے عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما) اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ اور رجوع کر لو (تو وہ تمہارے لیے بہتر ہے) کیونکہ تمہارے دل حق و صواب سے مائل ہو چکے ہیں اور اگر تم دونوں باہم متحد و متفق ہو جاؤ محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے خلاف (تو انہیں کوئی ضرر و نقصان نہیں پہنچا سکتیں) کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کا حامی و ناصر ہے اور جبریل اور صالح مومن ان کے مددگار ہیں اور ان کے علاوہ سارے فرشتے ان کے معاون و مددگار ہیں“

اقول:

محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی محبت والفت اور آپ کی زیادہ سے زیادہ صحبت کا شرف حاصل کرنے کے لیے اور اس راہ کی رکاوٹیں کھل طور پر دور کرانے کے لیے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما نے باہم اتحاد و اتفاق کر رکھا تھا اور اس مقصد و مطلب کے حصول کے لیے باہم یک جان دو قالب بن چکی تھیں اور نبی مکرم ﷺ بھی ان کی دلجوئی اور تسکین قلب کو محبوب رکھتے تھے تو اسی ضمن میں آپ نے ماریہ قبطیہ کو اپنے اوپر حرام کر لیا یا حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں شہد نوش فرمانے پر بھی قسم اٹھالی اور حضرت حفصہ کو بھی اس حقیقت سے آگاہ فرما دیا اور ساتھ ہی ان کو خوش کرنے کے لیے یہ انکشاف بھی فرما دیا کہ

رے بعد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوں گے اور ان کے بعد تیرے ابا جان عمر
وق رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوں گے، اور ساتھ کتمان و اخفاء کا انہیں پابند فرمایا۔

لیکن وہ اس راز کو راز نہ رکھ سکیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مطلع کر دیا
سا پر نبی مکرم ﷺ کی طبیعت اقدس پر بوجھ پڑا اور ناگواری اور ناپسندیدگی لاحق ہوئی حتیٰ
بعض روایات کے مطابق آپ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو ایک طلاق بھی دے دی،
ن اللہ تعالیٰ نے آپ کا اپنے مرغوب اور پسندیدہ امور سے اپنے آپ کو محروم رکھنا پسند نہ فرمایا
آپ کو فرمایا: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (الایہ)۔ یعنی آپ اپنے آپ کو اس
ک کا پابند ٹھہراتے ہوئے شہدا استعمال کرنے سے یا ماریہ قبطیہ سے اجتناب کا پابند نہ ٹھہرائیں
رتم توڑ دیں اور ساتھ ہی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی طلاق سے رجوع کرنے کا حکم بھی آپ
دیا اور فرمایا وہ نماز و روزہ کی پابند ہیں اور جنت میں تمہاری بیوی ہیں۔

پھر ازواجِ مطہرات میں سے ان دو کو بالخصوص فہمائش فرمائی اور بالعموم بھی بارگاہ
ی کی عظمت شان کو ہمہ وقت مد نظر رکھنے اور نبی مکرم ﷺ کے پسندیدہ امور کو پسند کرنے
رنا پسندیدہ امور کو ناپسند سمجھنے کی تلقین فرمائی اور ان کی بے بسی و بے چارگی کو یہاں تک واضح اور
شن فرمایا کہ محبوبِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اگر تم سے روگردانی کر لیں اور تعلق
ڑ لیں تو تمہارا ہے کون؟ نہ اللہ تعالیٰ نہ جبرئیل نہ تمہارے بچاپ بالخصوص اور نہ عام صالح
ومنین کا بالعموم تم سے تعلق، نہ ملائکہ کو تم سے کوئی تعلق و واسطہ بلکہ یہ سبھی صرف اور صرف محبوبِ
کریم ﷺ کے حامی و ناصر اور معاون و مددگار ہوں گے تو اس قدر خسران و حرمان نصیب بننا
تمہیں کیوں کر گوارا ہو سکتا ہے؟ لہذا محبوبِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی رضا جوئی اور ان
کی موافقت و متابعت کو اپنے اوپر لازم کر لو اور آپ کی اطاعت و اتباع کو فرض اولین سمجھا کرو

وجہ استدلال:

مرفوع احادیث سے نیز صحابہ کرام اور تابعین علیہم الرضوان کے ارشادات سے بھی ثابت ہے کہ صالح مومنین سے مراد حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہیں:

(۱) قال ابن عباس رضی اللہ عنہما أراد بصالح المومنین أبا بكر وعمر رضی اللہ عنہما وقد روى ذلك مرفوعا الى النبي ﷺ و به قال عكرمة ومقاتل وهو اللائق بتوسيطه بين جبرئيل والملائكة عليهم السلام فانه جمع بين الظهير المعنوي والظهير الصوري كيف لا وان جبرئيل ظهير له عليهما السلام يؤيده بالتأييدات الالهية وهما وزيراه وظهيراه في تدبير أمور الرسالة وتمشية أحكامها الظاهرة ولأن بيان مظاهر تهما له عليه الصلوة والسلام أشد تأثيرا في قلوب بستيتهما وتوهينا لأمرهما فكان حقيقا بالتقديم بخلاف ما اذا أريد به جنس الصالحين كما هو المشهور۔

(تفسير أبي السعود تحت سورة التحريم جلد ۸ ص ۲۶۷)

حضرت علامہ قاضی القضاة الامام أبو السعود محمد بن محمد العمادی تفسیر ارشاد العقل السليم الی مزايا القرآن الكريم میں فرماتے ہیں:

حضرت مفسر امت جبر صحابہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے صالح المومنین سے حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما مراد لیے ہیں۔ اور یہی قول حضرت عکرمہ اور حضرت مقاتل کا ہے اور صالح المومنین کے حضرت جبرئیل اور ملائکہ کے درمیان ذکر کرنے کے لائق بھی یہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے معنوی ظہیر اور صوری ظہیر کو جمع فرما دیا ہے کس طرح صالح المومنین سے ان مقدس حضرات کا ارادہ موزوں و مناسب نہ ہو حالانکہ حضرت جبرائیل آنحضرت ﷺ کے مدد و معاون ہیں آپ کی تائیدات الہیہ کے ساتھ تقویت و تائید فرماتے ہیں اور شیخین رضی اللہ عنہما آپ کے

زیر اور معاون ہیں اور رسالت کی تدبیر میں اور اس کے احکام ظاہرہ کے جاری کرنے میں آپ کی امداد و اعانت فرماتے ہیں۔ نیز اس لیے ان کا مراد ہونا زیادہ موزوں و مناسب ہے کہ ان دونوں حضرات کا رسول معظم ﷺ کا ظہیر و معاون ہونا ان کی بیٹیوں کے دلوں میں زیادہ موثر ہوگا۔ ان کے معاملہ کو زیادہ سے زیادہ کم زور کرنے کا موجب ہوگا اس لیے صالح المومنین کا ملائکہ کے ذکر سے پہلے ذکر کرنا زیادہ لائق اور مناسب تھا بخلاف اس کے جب اس سے صالحین کی من مراد لی جائے جیسے کہ مشہور قول ہے۔

نکدہ:

گویا ان دونوں بیویوں کی سرزنش یہ کی جا رہی ہے کہ رسول گرامی ﷺ کے خلاف اتحاد وفاق کی صورت میں تم نہ صرف اللہ تعالیٰ اور جبرئیل امین کی امداد و اعانت سے محروم رہو گی بلکہ اپنے والدین کی امداد و اعانت سے بھی اور سب ملائکہ کی امداد و اعانت سے بھی محروم رہو گی اور وہ بھی محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے معاون و مددگار ہوں گے اور تمہارے مخالف، لہذا حرام و خسران کو کوئی عقل مند قبول نہیں کر سکتا۔

(۲) حضرت علامہ القاضی محمد ثناء اللہ عثمانی اپنی معروف تفسیر

سیرِ مظہری میں فرماتے ہیں:

روی عن ابن مسعود وأبی بن کعب أن صالح المومنین أبوبکر وعمر
كذا روی عن ابن مسعود وأبوأمامة عن النبی ﷺ وعن ابن عمر و عن ابن عباس
سعید بن جبیر أنها نزلت فی أبی بکر وعمر۔ (جلد ۹ ص ۳۴۳)

حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ صالح
ومنین حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہیں۔ اور ایسے ہی حضرت ابن

عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق کے حق میں نازل ہوئی ہے۔

گویا مرفوع روایات سے بھی اور ارشاداتِ صحابہ کرام سے بھی ثابت ہو گیا کہ صالح المؤمنین شیخین رضی اللہ عنہما ہیں۔ نیز مشہور قول بھی حضرت قاضی علیہ الرحمہ نے ذکر فرمایا ہے یعنی

من صلح من المؤمنین أجمعین أتباعہ وأعوانہ وموالبہ قال الکلبی

الذین ہم مخلصون لیسوا بمنافقین۔ (جلد ۹ ص ۳۴۳)

یعنی تمام تر مومنین میں سے جن میں صلاح و تقویٰ متحقق ہے خواہ وہ آپ کے قبیعین ہیں

یا معاونین و مؤیدین اور آپ کے موالی اور آزاد کردہ غلام ہیں۔

کلبی فرماتے ہیں کہ صالح المؤمنین سے مراد سبھی مخلص مومنین ہیں کہ نفاق جن کے گ

دامن کو بھی نہیں چھو سکتا۔

(۳) تفسیر معالم التنزیل للامام الحلیل محی السنۃ أبو محمد حسن

بن مسعود الفراء البغوی میں منقول ہے:

روی عن عبداللہ بن مسعود وأبی بن کعب وصالح المؤمنین أبو

وعمر رضی اللہ عنہما قال الکلبی ہم المخلصون الذین لیسوا بمنافقین۔

(ص ۶۶ جلد ۴ و کذا فی التفسیر الخازن ص ۴۸۶ جلد ۴)

حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

المؤمنین سے حضرت صدیق اور حضرت فاروق مراد ہیں اور کلبی کہتے ہیں کہ سبھی مخلص، نفاق

پاک مومن مراد ہیں۔

(۴) حضرت فخر المفسرین حضرت امام رازی علیہ الرحمہ فرماتے

ہیں: قوله تعالیٰ و صالح المؤمنین قال ابن عباس یرید أبابکر وعمر مولی

سلی اللہ علیہ وعلیہما وسلم علی من عاداہ وناصرین لہ وهو قول المقاتل۔ وقال
ضحاک خیار المؤمنین وقیل من صلح من المؤمنین ای کل من آمن وعمل
سالحاً۔ وقیل من برئی منهم من النفاق وقیل الأنبیاء کلہم علیہم السلام وقیل
خلفاء وقیل الصحابة

(تفسیر کبیر ص ۵۷۰ جلد ۳۰)

(۵) روى عن بن مسعود وأبى بن كعب صالح المؤمنین أبوبکر

وعمر وقیل ہم المخلصون من المؤمنین الذین لیسوا بمنافقین وقیل ہم الأنبیاء۔

(تفسیر الخازن جلد رابع ص ۲۸۶)

(۶) حضرت علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں:

صالح المؤمنین أبوبکر وعمر زاد الحسن البصری وعثمان وقال لیث بن

سليم عن مجاهد وصالح المؤمنین علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہم الخ۔

(ص ۳۸۹ جلد رابع)

گویا صالح المؤمنین سے مراد خلفاء اربعہ ہیں۔

(۷) حاشیہ شہاب علی البیضاوی میں اگرچہ علامہ قاضی بیضاوی کی طرح

صالح المؤمنین میں عموم کو ترجیح دی ہے لیکن حضرت ابن عباس اور دیگر اکابر سے اس کا نزول

حضرت صدیق اور حضرت فاروق کے حق میں بھی تسلیم کیا ہے اور ان کا اس عموم میں دخول اولیت

کے طور پر تسلیم کیا ہے:

وان روى عن بن عباس رضی اللہ عنہما أن صالح المؤمنین عنہا أبوبکر

وعمر ورفع ذالک الی النبی ﷺ وقد ذهب الیہ قتادة وعكرمة وهو مناسب لذكر

برئیل والملائكة فان المراد دخولهما بالطريق الأولى لا التخصيص

(ص ۲۱۲ جلد ۸)

(۸) تفسیر الحداد یعنی کشف التنزیل فی تحقیق المباحث والتاویل

لابی بکر الحداد الیمنی الحنفی میں فرمایا:

وصالح المومنین أبوبکر وعمر يتوليانہ وينصرانه على من عاداه -

(ص ۳۵ جلد سابع)

الغرض صحابہ کرام علیہم الرضوان کی مرفوع روایات واحادیث سے اور موقوف روایات سے بھی اور اکابر تابعین کے اقوال سے بھی ثابت ہو گیا کہ صالح المومنین کا مصداق بالخصوص شیخین کریمین رضی اللہ عنہما ہیں یا خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور اگر اس لفظ کو عموم پر رکھا جائے تو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما دخول اولی کے طور پر صالح المومنین میں داخل ہیں۔ تو جب اللہ تعالیٰ ان کے صالح المومنین ہونے کی شہادت دے تو کون سا مسلمان اور مومن ان کے صالح المومنین ہونے میں شک و شبہ کر سکتا ہے؟

نیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ان کے اخلاص اور کامل ترین محب رسول ﷺ ہونے کی شہادت ہے کہ اولاد کی محبت نبی مکرم ﷺ کی محبت کے مقابل ان کے نزدیک قابل توجہ ہی نہیں چہ جائے کہ آپ کی محبت کے مساوی ہو یا بڑھ کر ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے یہ شہادت دی ہے جبکہ وہ علیم بکل شیء ہے اور من کل وجہ علیم ہے اور کوئی لچک اور تردد اس میں ان کے متعلق ظاہر نہیں فرمایا اور اس باہمی تظاہر و تعاون پر اڑے رہنے کی صورت میں کتنا بھیا نک انجام ان کا ہو سکتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ سے ان کے اخلاص اور حب کامل کے لیے دعا کرنا بھی قطعاً ثابت نہیں جبکہ نوح علیہ السلام نے خود دعا فرمائی تھی: رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا کوئی کافر روئے زمین پر زندہ نہ چھوڑ مگر بیٹا کفر پر اڑ گیا اور باپ پر ایمان لانے اور حلقہ غلامی میں داخل ہونے سے صاف انکاری ہے مگر پھر پوری شفقت جوش مارتی

اور اس کو بچانے کے لیے عرض کرتے ہیں:

إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ (ہود، 45:11)

”میرا بیٹا میرے اہل سے ہے اور تیرا میرے اہل کو بچانے کا وعدہ برحق ہے“

لہذا اس کو بچا! تو اللہ تعالیٰ نے وضاحت فرمادی میری مراد اہل سے روحانی رشتہ والی تھی نہ کہ خونی اور جسمانی رشتہ والی۔ شفقت پداری کا جوش سببِ ذہول بن گیا۔ اگرچہ بڑی بڑی شان والے امتی کا کسی بھی نبی سے مساوات یا افضلیت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا لیکن دونوں حضرات کا فنا فی الرسول بقاء بالرسول کا مقام بہر حال ظاہر ہے اور واجب احترام والتسلیم ہے، جس کے مقابل اپنی ذات کے خیال کی بھی گنجائش نہیں ہوتی چہ جائے اولاد کا خیال دل و دماغ پر نقش رہے۔ الثا حضرت عمر عرض کرتے ہیں کہ اگر آپ نے اپنی ارج کو طلاق دے دی ہے تو پریشان ہونے کی ضرورت نہیں ہے

فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَالْمَلَائِكَةُ وَجِبْرِئِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَأَبُوبَكْرٍ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ لَمَّا تَكَلَّمْتَ وَأَحْمَدُ اللَّهِ بِكَلَامِ الْآرَجُوتِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ يَصْدُقُ قَوْلِي الَّذِي أَقُولُ لَتَعْسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكَ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ - الآية

(تفسیر مظہری بروایۃ الامام البخاری جلد ۹ ص ۳۴۳)

کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ کے ساتھ ہے اور تمام ملائکہ بالخصوص جبرئیل و میکائیل اور ابوبکر و مومنین آپ کے ساتھ ہیں اور معاون و مددگار ہیں اور بہت کم میں نے کوئی کلام کی مگر الحمد للہ اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا تھا کہ وہ میری کہی ہوئی بات کی تصدیق فرمادے گا تو اللہ تعالیٰ نے یہ مقدس کلمات نازل فرمائے۔ ”قریب ہے کہ اگر رسول گرامی ﷺ تمہیں طلاق دے دیں تو اللہ تعالیٰ انہیں تمہاری نسبت بہتر بیویاں عطا فرمادے گا“

تیزیہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان کا حامی و ناصر ہے جبرئیل امین، صالح المومنین اور سبھی ملائکہ ان

کے معاون و مددگار ہیں۔

اہم سوال و جواب:

ایک طرف سے دو عورتیں ہیں اور ان کے والدین بھی ان کے ساتھ نہیں ہیں تو ان کے مقابل نبی مکرم ﷺ کے اس قدر کثیر التعداد معاونین و مددگار ذکر کرنے کی کوئی اہمیت معلوم نہیں ہوتی؟ آپ اکیلے ان کی تادیب کے لیے کافی تھے، پھر اللہ تعالیٰ کی ذات والا کے بعد کسی کی معاونت کی ضرورت کیونکر محسوس ہو سکتی ہے؟

جواب:

یہ ہے کہ رسول محتشم ﷺ کے مد مقابل کی قوت و طاقت مد نظر نہیں ہے بلکہ عظمتِ رسول ﷺ کو واضح کرنا مقصود ہے کہ کسی مسلمان کو خواب میں یہ خیال نہیں آنا چاہیے کہ ہم رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مرضی کے برعکس اپنے اتحاد و اتفاق کی بدولت اپنی مرضی منہا سکیں گے اور ان کو اپنی خواہش اور دلی تمنا کے مطابق عمل پیرا ہونے پر مجبور کر سکیں گے اس لیے اس قدر معاونین و موالیوں کا ذکر فرمایا خدا والہ و رسولہ أعلم۔

کیا نبی مکرم ﷺ نے تمام ازواجِ مطہرات کو یا کسی ایک بیوی کو طلاق دی تھی؟ قبل ازیں عرض کیا جا چکا ہے کہ صرف حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو ایک رجعی طلاق دی تھی جبکہ اس میں بھی اختلاف ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے امر سے آپ نے اس سے رجوع فرمایا تھا اور یہاں پر مشروط حکم بیان کیا گیا ہے کہ اگر بالفرض و التقدير تم سب کو طلاق دے دیں تو اللہ تعالیٰ تم سے بہتر بیویاں آپ کو عطا کرے گا وہ تمہیں زوجیت میں رکھنے پر مجبور نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مازون اور مختار ہیں، لہذا تم اپنے اس اعزاز اور شان امتیاز کو بحال رکھنے کے لیے محبوبِ خدا علیہ التحیۃ والثناء کی رضا مندی اور پسندیدگی کو مقدم رکھو اور

پنی انانیت اور خواہش نفس کو مکمل طور پر ختم کر دو۔

ہم سوال:

روئے زمین پر ازواج نبی صلی اللہ علیہ وعلیہن وسلم کی خداداد شان اور مرتبہ مقام کی برابری کرنے والی جب کوئی عورت ہے ہی نہیں، کما قال تعالیٰ: يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ (الاحزاب، 32:33) تو ان سے خیر و برتر اور افضل و اعلیٰ مرتبہ والی ازواج کا تصور کیسے ہو سکتا ہے؟

واب:

حضرت محی الدین شیخ زادہ حاشیہ بیضاوی میں فرماتے ہیں:

فان المذهب أنه ليس على وجه الأرض نساء خیر من أمهات المومنین الا عليه الصلوة والسلام اذا طلقهن لعصيا نهن له وايداء هن اياه كان غير هن من موصوفين بهذه الصفات مع الطاعة خیراً منهن وهذه الخيرية لما علقت بما لم تقع لم تكن واقعة في نفسها وكان الله عالماً بأنه عليه الصلوة والسلام لا يطلقهن لكن أخبر عن قدرته على أنه ان طلقهن أبد له خیراً منهن تخويفاً لهن كقوله تعالى إِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ۔

(ص ۲۵۹ جلد ثامن)

”مذہب حق یہی ہے کہ روئے زمین پر کوئی عورت نہیں ہے جو ازواج مطہرات سے افضل ہو (یا ان کی شان کی برابری کر سکے) مگر حضور اکرم ﷺ اگر ان کو طلاق دے دیں ان کے عصیان کے اور ان کی اذیت پہنچانے کی وجہ سے تو پھر ان کی بجائے ان صفات مذکورہ کے ساتھ موصوف اور آپ کی اطاعت گزار ان امہات المومنین سے ضرور بہتر ہوں گی۔ لیکن یہ فضیلت

وخیریت چونکہ معلق و مشروط ہے اس امر کے ساتھ جو وقوع پذیر نہیں ہوا تو دوسری عورتوں کا فی الواقع ازواج مطہرات سے بہتر اور افضل ہونا ثابت نہیں ہو سکا۔ اور اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ رسول محترم ﷺ ان کو طلاق نہیں دیں گے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کے بارے میں ان کو آگاہ کر دیا اگر آپ ﷺ تمہیں طلاق دے دیں تو تمہارے بدلے میں ان کو بہتر بیویاں عطا کر دوں گا ان کے ڈرانے اور خوفزدہ کرنے کے لیے، یہ اس طرح فرمایا جیسے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ۔ اگر تم پیٹھ پھیرو گے اور دین اسلام سے روگرانی کرو گے تو تمہارے بدلے دوسری قوم کو اللہ تعالیٰ لائے گا پھر وہ تمہاری طرح نہیں ہوں گے۔ الغرض نہ ازواج مطہرات کی طلاق وقوع پذیر ہوئی اور نہ ہی کسی عورت کا ان سے افضل یا مساوی مرتبہ والا ہونا ثابت ہوا۔

اہم سوال و جواب:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انعام یافتہ حضرات کے چار طبقات ذکر فرمائے ہیں:

فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ

وَالصَّالِحِينَ

انبیاء کرام علیہم السلام، صدیقین، شہداء اور صالحین۔ جبکہ صالحین کا چوتھا درجہ ہے اور صدیقین دوسرے درجہ میں ہیں، لیکن آیت کریمہ سے ان کا صدیقیت کے اعلیٰ مقام پر فائز ہونے کی بجائے چوتھے درجہ میں ہونا لازم آرہا ہے تو یہ استدلال پہلے دلائل کے خلاف بھی ہو گیا اور آپ کے مرتبہ کی تنزیلی کو بھی مستلزم ہو گیا تو اس کے ذکر کرنے کا کیا فائدہ ہوا بلکہ نقصان لازم آیا؟

جواب:

صالح کا لقب اگر دوسرے القاب کے ساتھ مذکور ہو تو پھر چوتھے مرتبہ پر دلالت

کرتا ہے اور نسبتاً تنزل کی دلیل ہوتا ہے۔ لیکن جب مطلق ذکر کیا جائے تو خدا داد مرتبہ و مقام میں درجہ کمال پر فائز ہونے کی دلیل ہوا کرتا ہے۔ معراج شریف کے موقع پر جب رسولِ محترم ﷺ کی آسمانوں پر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ملاقات ہوئی اور آپ نے ان کو فرداً فرداً سلام دیا اور انہوں نے سلام کا جواب بھی دیا تو بعض نے مرحباً بالنبی الصالح والاخ الصالح کہا اور بعض نے مرحباً بالنبی الصالح والابن الصالح کہا، حالانکہ وہ آپ کی اقتداء میں بیت المقدس میں نماز بھی پڑھ آئے ہیں اور آپ کی جسمانی ترقی اور بلند پروازی کا اور جبرئیل علیہ السلام کی خادمیت کا مشاہدہ بھی کر رہے ہیں۔ لہذا یہاں صالح سے مراد نبوت کا کامل و اکمل درجہ ہوگا اسی طرح حضرت ابوبکر صدیق کے لیے صدیقیت کا اعلیٰ درجہ اور حضرت عمر فاروق اعظم کے لیے شہادت کا اعلیٰ درجہ مراد ہوگا۔ ہذا ما عندی واللہ ورسولہ أعلم۔

خلافت بلا فصل کا بیان بزبان رسالت:

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (التحریم، 3:66)

اس دوران حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی پریشانی دور کرنے کے لیے نبی مکرم ﷺ نے ان کو بتلایا کہ میں نے ماریہ قبطیہ کو اپنے اوپر حرام ٹھہرا لیا ہے اور یہ کہ ان ابابکر بنی الخلفۃ من بعدی ثم ابوک

”بے شک ابوبکر صدیق میرے بعد خلیفہ ہوں گے پھر تمہارے والد گرامی اس منصب پر فائز ہوں گے اور اس راز سے کسی کو آگاہ نہ کرنا“

لیکن نسوانی اور بشری کمزوری کے تحت ان سے ضبط نہ ہو سکا اور حضرت عائشہ رضی اللہ

عنها کو آگاہ کر دیا تو آنحضرت ﷺ نے ماریہ قبطیہ کی تحریم کے راز کے افشا کرنے کا گلہ فرمایا، لیکن خلافت والے راز کے افشاء کے بارے میں چشم پوشی اور روگردانی فرمائی جس کا مطلب یہ نکلا کہ یہ انکشاف نگاہ نبوت میں ناپسندیدہ امر نہیں تھا اور اس کے شیوع اور شہرت میں کوئی حرج آپ نے محسوس نہ فرمایا۔

نیز جب حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو خوش کرنے اور ان کے دل پر سے گرانی اور ناگواری کو دور کرنے کے لیے یہ مژدہ سنایا جا رہا تھا تو اس کا وقوع پذیر ہونا بھی یقینی تھا اور اس خلافت کا خلافتِ حقہ اور موہوب من اللہ ہونا بھی یقینی تھا کیونکہ عاصبانہ اور ظالمانہ خلافت کا خوشخبری کے مقام میں ذکر کیے جانے کا کون عقلمند تصور کر سکتا ہے؟

لہذا خلافت کا برحق ہونا بھی ثابت ہو گیا اور آپ نے خداداد علم غیب کے تحت اس کی خبر دی تھی تو اس کا ازلی اور عرشی فیصلہ ہونا بھی حتمی قطعی طور پر ثابت ہو گیا۔ لہذا اس کو محض بندوں کا انتخاب قرار دینا جیسے کہ ڈاکٹر طاہر القادری صاحب اس قسم کے وساوس لوگوں کے دلوں اور دماغوں میں ڈال رہے ہیں، سراسر بے بنیاد اوہام و وساوس ہیں۔

یہ الگ بات ہے کہ ازلی اور عرشی فیصلے ظاہر بندوں کے ذریعے ہو جائیں، رسول گرامی ﷺ نے کاغذ اور قلم و دوات طلب فرمائے تاکہ ابوبکر صدیق کے لیے خلافتی آرڈر لکھ دیں پھر خداداد علم کے مطابق فرمادیا یا بی اللہ والمؤمنون الا ابابکر ”اللہ تعالیٰ اور مومنین سوائے ابوبکر صدیق کے کسی پر راضی نہیں ہوں گے لہذا تحریر کی ضرورت نہیں ہے“

الغرض حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا عند اللہ اور عند الرسول ﷺ خلیفہ برحق اور خلیفہ بلا فصل ہونا بھی واضح طور پر ثابت ہو گیا اور اس کو ظالمانہ اور عاصبانہ قرار دینے کا بطلان بھی واضح ہو گیا اور محض بندوں کا انتخاب قرار دینے کا بطلان بھی واضح ہو گیا۔

افضلیتِ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نویں قرآنی دلیل

التاسعة:

قول باری تعالیٰ ہے:

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (6) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (7) (الفاتحة)

وم آئیہ:

(اے ان صفاتِ کمال کے موصوفِ برحق! معبودِ برحق! حاجت روائے خلق اور
ات کشائے ہمہ!) ہمیں صراطِ مستقیم پر چلا! یعنی منعم علیہم حضرات کی شاہ راہِ ہدایت پر
ن فرما! جو تیرے قہر و غضب سے سالم و محفوظ ہیں اور ضلالت و گمراہی سے دامن بچانے
لے ہیں“

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس سورۃ کریمہ میں اہم دعا کی تعلیم دی اور اس کا طریقہ و سلیقہ بھی
فرمایا، یعنی میری حمد و ثناء کرو میرے صفاتِ کمال کے ساتھ، پھر اپنے عابد ہونے اور میرے
دیکھنے کا اظہار کرو، میرے ساتھ اپنا ظاہری و باطنی روحانی و جسمانی تواضع و انکساری
عبادت و ریاضت والا تعلق ظاہر کرو، پھر اپنی حاجت اور ضرورت میری بارگاہ میں پیش کرتے
ئے یوں عرض کرو کہ ہمیں صراطِ مستقیم تک واصل فرما اور اس پر گامزن فرما یعنی ان مقدس
یتوں کی شاہ راہِ حیات پر جن پر تیرا انعام ہے جو قہر و غضب سے محفوظ اور ضلالت و گمراہی سے
بچنے والے ہیں۔

القرآن یفسر بعضہ بعضا کے تحت قرآن مجید اپنی تفسیر آپ بتلاتا ہے تو ان انعام یافتہ حضرات کی بھی قرآن مجید نے خود تفصیل بتلا دی ہے کما قال اللہ تعالیٰ من یطع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ من النبیین والصدیقین والشہداء والصلحین یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کی اور رسول مقبول ﷺ کی اتباع کرے گا تو وہ اطاعت گزار لوگ ان مقدر حضرات کی معیت میں ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے یعنی انبیاء کرام علیہم السلام، صدیقین، شہداء اور صالحین کے ساتھ ہوں گے۔

ایک طریقہ اس مصاحبت و مرافقت کے حصول کا اطاعتِ الہیہ اور اطاعتِ مصطفویہ بیان فرمایا تو دوسرا طریقہ اس انداز سے دعا کرنے کا بتلایا جو عند اللہ مقبول و مستجاب طریقہ ہے کیونکہ اپنی عبادت کو مقبولانِ بارگاہ کی عبادت میں ملا کر اور اپنی حاجت کو ان کی حاجت میں ملا کر جب پیش کیا جائے تو وہ عبادت اُن کی عبادت کے طفیل اس بے نیاز کی بارگاہ میں شرف قبولیت پالیتی ہے اور وہ حاجت ان کی حاجات کے طفیل اس کریم کی بارگاہ بے کس پناہ میں شرفِ اجابت حاصل کر لیتی ہے۔

اس لیے نماز باجماعت کا حکم دیا گیا ہے اور اجتماعی حج کا تاکہ جب یہ عبادات بارگاہِ صمدیت میں اکٹھی پیش ہوں تو کاملین و اکملین کے طفیل ناقص مسلمانوں کی یہ عبادات بھی شرفِ قبولیت حاصل کر لیں۔

پھر سورت کی تلاوت واجب ہے نوافل و سنن اور وتر کی ہر رکعت میں اور فرض منفرد طو پر ادا کرنے پر بھی ہر رکعت میں تلاوت کی جائے گی اور باجماعت ادائیگی کی صورت میں بعض ائمہ کے نزدیک امام مقتدیوں کی اس ذمہ داری کو ادا کرے گا جیسے کہ حدیث میں ہے من کان لہ امام فقراء الامام لہ قراءۃ یعنی جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کرے تو امام کی قراءت ہی اس کی قراءت بن جائے گی جیسے کوئی امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جائے تو اس کی رکعت

پوری طرح ادا ہوگئی اور بعض ائمہ حضرات فاتحہ کا پڑھنا امام کے پیچھے بھی لازم ٹھہراتے ہیں جیسے کہ کتب فقہ میں اس کو مفصل اور مدلل انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ تہجد خوان حضرات تہجد کے نوافل میں اور رمضان شریف میں تراویح کے اندر اس سورہ فاتحہ کی تلاوت کرتے ہیں اور اس میں اس دعا کو بار بار دہرایا جاتا ہے تو اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس دعا کی شریعتِ مطہرہ اور اس دینِ متین میں کتنی اہمیت ہے اور یہ کس قدر مؤکد ہے۔

فرمانِ رسول ﷺ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب کوئی نماز سورہ فاتحہ کے بغیر جائز نہیں ہے یا اس کے بغیر کامل واکمل طور پر ادا نہیں ہو سکتی ہے تو اس سے صراطِ مستقیم اور منعم علیہم حضرات کی شاہراہِ حیات اور اس پر گامزن ہونے کا وجوب و لزوم اور ضرورت و فرضیت روزِ روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے اور اس سے انحراف و عدول کی ذرہ بھر گنجائش باقی نہیں رہتی۔

النبيين مثل سرفہرست خاتم النبیین، رحمة للعالمین ﷺ ہیں کیونکہ ان کی بعثت کے بعد پیغمبرانِ کرام علیہم السلام کو اطاعت و اتباع اور نصرت و امداد کے بغیر چارہ نہیں ہے کما قال تعالیٰ: ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه (ال عمران، 3: 81) اور ان کی شریعتوں کا کوئی حکم جو اسلامی احکام کے موافق و مطابق نہ ہو قطعاً قابلِ قبول اور لائقِ اتباع نہیں ہے، کما قال تعالیٰ: ان الدين عند الله الاسلام۔ وقال تعالیٰ: ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه (ال عمران، 3: 85) البتہ ان کے جو احکام اور اعمال و اخلاق اسلام کے خلاف نہیں اور ان کے امتیازی شان اور انفرادی کمال سے تعلق رکھتے ہیں وہ بھی نبی مکرم ﷺ نے اپنے اندر جمع فرمالیے اور جامع جمیع کمالاتِ انبیاء علیہم السلام بن گئے، کما قال تعالیٰ اولئك الذين هدى الله فبہداهم اقتده (الشوری، 32: 42) تو اندریں صورت آپ کی اتباع گویا تمام پیغمبرانِ کرام اور سب انبیاء و رسل علیہم السلام کی اتباع ہے اور سب کی اطاعت و پیروی ہے۔

صدیقین و شہداء اور صالحین کے متعلق پہلی امم و ملل کے اس مرتبہ و مقام والے حضرات کے اقوال بھی بعض مفسرین کرام نے ذکر فرمائے ہیں لیکن قطعاً یہ مقصد نہیں ہو سکتا کہ صرف اور صرف پہلی امتوں کے صدیقین اور شہداء و صالحین کی راہ ہدایت تک وصول اور اس پر چلنے کی توفیق اللہ تعالیٰ سے طلب کی جائے کیونکہ یہ امت خیر امم ہے جو لوگوں کی خیر اور بھلائی کے لیے پیدا کی گئی ہے اور قیامت کے دن انبیاء کرام علیہم السلام اپنے فریضہ نبوت کی ادائیگی کے حق میں اور کافرا متوں کے انکار کے رد و ابطال میں اس امت کو گواہ کے طور پر پیش کریں گے اور رسول گرامی ﷺ ان کی صفائی کے گواہ ہوں گے امر خداوندی کے مطابق انہیں کی شہادت قبول کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ ایک لاکھ چوبیس ہزار یا کم و بیش انبیاء کرام کے حق میں فیصلہ فرمائے گا اور قرآن مجید فرقان حمید ان کی یہ امتیازی شان بیان کر رہا ہے کما قال تعالیٰ: کنتم خیر امة اخرجت الناس (ال عمران، 3: 110) وقال فی مقام آخر: وکذا لک جعلنا کم امة وسطا لتکونوا شہداء علی الناس ویكون الرسول علیکم شہیدا (البقرہ، 2: 143)۔ نیز دنیا میں ظہور کے لحاظ سے سب انبیاء و امم ان سے سابق اور مقدم ہوں گے لیکن آخرت میں آپ ﷺ بھی انبیاء کرام علیہم السلام سے مقدم ہوں گے اور آپ کی امت بھی تمام امتوں سے دخول جنت میں سابق اور مقدم ہوگی۔ ارشاد نبوی ہے: ان الله حرم الجنة علی الانبیاء حتی ادخلها وعلی الامم حتی تدخلها امتی - وغیر ذلک من الاختصاصات والامتیازات تو اس خیر امت کے صدیقین و شہداء اور صالحین کی اقتداء و اتباع اور ان کے مدارج ہدایت اور معارج عرفان جیسے مدارج و معارج کی طلب و آرزو اور ان کے مطابق و موافق نظریات و عقائد اور اعمال و اخلاق اور روش و کردار کی تمنا اور خواہش سے کون سا مسلم و مومن خالی ہو سکتا ہے۔

لہذا اولین درجہ اور مرتبہ میں اس امت عظیمہ کے ان عظیم المرتبت مقتداؤں اور

نماؤں کی شاہراہ ہدایت پر ہی چلنا ارفع و اعلیٰ مقصد اور اہم ترین مدعا اور مطلب ہے اور اگر
ری امتوں کے صدیقین و شہداء اور صالحین مراد ہوں تو بھی ان کے طفیلیوں اور قبیحین کی طرح
مراد ہوں گے جیسے کہ خود ان کے مقتدایان کرام اور متبوعین عظام یعنی انبیاء و رسل سابقین علیہم
السلام کی شان اور مقام ہے کہ نبی الانبیاء ﷺ کے قبیحین میں شامل ہیں اور نماز اسراء اس کی شاہد
ق ہے

نماز اسراء میں تھا یہی سر، عیاں ہو معنی اول آخر

کہ دست بستہ ہیں پیچھے حاضر جو سلطنت آگے کر گئے تھے

ان تمہیدی کلمات کے بعد اب تصریحات اکابر ملاحظہ فرمادیں

حضرت علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی الجامع

کام القرآن میں فرماتے ہیں:

اختلف الناس فی المنعم علیہم فقال الجمهور من المفسرین انه اراد

ط النبین والصدیقین والشهداء والصالحین وانتزعوا ذالك من قوله تعالى: و من

مع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله علیہم من النبین والصدیقین

شهداء والصالحین وحسن اولئك رفيقا۔ فالآية تقتضی ان هولاء علی صراط

مقیم وهو المطلوب فی آية الحمد وجميع ما قبل الی هذا يرجع فلامعنی لتعدد

وال والله المستعان

(جلد اول ص ۱۹۳)

منعم علیہم کے بیان مصداق میں لوگوں کا اختلاف ہے پس جمهور مفسرین کا قول یہ

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے انبیاء کرام علیہم السلام، صدیقین و شہداء اور صالحین کی راہ کا ارادہ

ایا ہے اور ان مفسرین کرام نے اپنے اس نظریہ کو ارشاد خداوند تعالیٰ: و من يطع الله

رسول فاولئك مع الذين انعم الله سے اخذ کیا ہے۔

لہذا یہ آیت کریمہ اس امر کا تقاضا کرتی ہے کہ یہ حضرات صراطِ مستقیم پر ہیں اور یہی امر سورہ حمد کی اس آیت کریمہ میں بھی مطلوب و مقصود ہے اور منعم علیہم کے مصداق میں جس جس نے جو جو قول بھی کیا ہے وہ سبھی اس قول جمہور کی طرف راجع ہے اور اسی میں مندرج ہے لہذا ان سب کی گنتی کی اور الگ الگ ذکر کی ضرورت نہیں۔ واللہ المستعان۔

یہی مفسر عظیم الصراطِ المستقیم کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

قال عاصم الأحول عن أبي العالية الصراطِ المستقیم رسول اللہ ﷺ وصاحباہ من بعده قال عاصم فقلت للحسن ان أبا العالية يقول الصراطِ المستقیم رسول اللہ ﷺ وصاحباہ قال صدق ونصح۔ (ص ۱۹۲)

عاصم احول نے کہا ابوالعالیہ سے روایت کرتے ہوئے کہ الصراطِ المستقیم رسول اللہ ﷺ ہیں اور آپ کے بعد ان کے دونوں صاحب یعنی سیدنا ابوبکر صدیق اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما۔ عاصم نے کہا پس میں نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا بیشک ابوالعالیہ کہتے ہیں کہ صراطِ مستقیم کا مصداق رسول اللہ ﷺ ہیں اور آپ کے دونوں مصاحب ہیں تو آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے اور سراسر خلوص و صحیح نظریہ کا اظہار کیا ہے۔

اقول:

صراطِ الذین انعمت علیہم۔ جب الصراطِ المستقیم سے بدل کل ہے تو اس کا مصداق بھی ان حضرات کے نزدیک رسول مکرم ﷺ اور شیخین کریمین رضی اللہ عنہما ہوں گے اور ظاہر ہے ماسوا کی نفی کے طور پر نہیں بلکہ اولیت اور اولویت کے طور پر۔ کیونکہ پہلے انبیاء و رسل علیہم السلام رسول اکرم ﷺ کے متبعین ہیں اور پہلی امتوں کے کالمین اس صدیق اکبر اور شہید اعظم کے تابع ہیں۔ لہذا ان کے اس امتیاز و اختصاص پر تنبیہ کے لیے ان کو نامزد کیا گیا ہے جیسے کہ رسول کریم ﷺ کی اسی متبوعیت اور اصالت پر تنبیہ کے لیے آپ کا ذکر خیر کیا گیا ہے۔ لہذا ان

سہستیوں کی اولیت اور افضلیت ثابت ہوگئی۔

(حضرت علامہ الحافظ عماد الدین ابوالفداء اسماعیل بن کثیر القرشی مشقی اپنی معروف زمانہ تفسیر القرآن میں فرماتے ہیں:

اختلف عبارات السلف والخلف من المفسرين في تفسير الصراط وان
ن يرجع حاصلها الى شئ واحد وهو المتابعة لله وللرسول الخ۔

”مفسرین کرام میں سے سلف و خلف کی عبارات اس صراط کی تفسیر میں مختلف ہیں
چہ ان کا حاصل امر واحد ہے اور وہ ہے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی متابعت“

ملا اور دوسرا قول:

اس سے مراد کتاب اللہ ہے جیسے کہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مرفوع اور موقوف
پر منقول ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ اس سے مراد اسلام ہے جیسے کہ حضرت عبداللہ بن عباس
حضرت عبداللہ بن مسعود اور چند دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان سے مروی ہے۔

سرا اور چوتھا قول:

تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد حق ہے جیسے کہ مجاہد سے منقول اور چوتھا قول یہ ہے
کہ اس سے مراد رسول معظم ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہیں
یہ کہ عاصم احول کے واسطہ سے ابوالعالیہ اور حسن بصری رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول
ہے (اور قرطبی کے حوالے سے عبارت ذکر کی جا چکی ہے)

حضرت علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں:

كل هذه الأقوال صحيحة وهي متلازمة فان من اتبع النبي ﷺ واقتدى
بألذین من بعده أبی بکر وعمر رضی اللہ عنہما فقد اتبع الحق و من اتبع الحق فقد

اتبع الاسلام ومن اتبع الاسلام فقد اتبع القرآن وهو كتاب الله وحبله المتين
وصراطه المستقيم فكلها صحيحة يصدق بعضها بعضا۔

(جلد اول ص ۲۷، ۲۸)

”یہ بھی اقوال صحیح ہیں اور یہ باہم متلازم ہیں کیونکہ جس نے نبی مکرم ﷺ کی اتباع کی
اور آپ کے بعد والے حضرات یعنی ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی اقتداء کی تو اس
نے حق کی اتباع کی اور جس نے حق کی اتباع کی تحقیق اس نے دین اسلام کی اتباع کی اور جس
نے اسلام کی اتباع کی تو اس نے قرآن یعنی کتاب اللہ کی اتباع کی جو کہ اللہ تعالیٰ کی جمل متین
اور مضبوط نورانی رسہ ہے جو متمسک لوگوں کو ذات باری تک رسائی بخشنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ کا
صراط مستقیم ہے۔ لہذا یہ بھی اقوال صحیح ہیں اور واقعہ کے مطابق ہیں اور ایک دوسرے کی تصدیق
کرنے والے ہیں“

قول باری تعالیٰ صراط الذین انعمت علیہم کی تفسیر میں فرمایا:

والذین أنعم الله علیہم المذکورون فی سورة النساء حیث قال ومن یطع
الله والرسول فاولئک مع الذین انعم الله علیہم من النبیین والصدیقین والشهداء
والصالحین۔ الآیۃ الخ

جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے وہ وہی حضرات ہیں جن کا سورت نساء میں ذکر کیا
گیا ہے جس مقام پر فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ اور رسول معظم ﷺ کی اطاعت کرے گا تو وہ ان کی
معیّت میں ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے یعنی انبیاء و صدیقین اور شہداء و صالحین کی معیت
میں ہوگا اور وہ بہت اچھے اور مستحسن رفقاء ہیں اور وہ عظیم فضل اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ
تعالیٰ کافی ہے از روئے علیم ہونے کے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

صراط الذین انعمت علیہم بطاعتک و عبادتک یعنی ملائکتک و انبیائک و الصدیقین و الشہداء و الصالحین و ذالک نظیر قولہ تعالیٰ من یطع اللہ و الرسول۔
یعنی ان لوگوں کی راہ جن پر تو نے انعام فرمایا اپنی اطاعت کے طفیل اور عبادت کے سبب یعنی اپنے ملائکہ اور انبیاء اور صدیقین اور شہداء و صالحین کی راہ یہ قول باری تعالیٰ نظیر ہے اس کی جو اللہ رب العزت نے فرمایا جس نے اطاعت کی اللہ اور رسول اللہ کی تو وہ ان کی معیت میں ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے۔ الخ

ربیع بن انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ الذین انعمت علیہم سے انبیاء کرام مراد ہیں۔ ابن جریج حضرت ابن عباس سے ناقل ہیں اس سے مومنین مراد ہیں اور ایسے ہی مجاہد نے بھی نقل کیا ہے اور عبدالرحمن ابن زید ابن اسلم سے مروی ہے ہم النبی ﷺ و من معہ اس سے مراد نبی مکرم ﷺ اور جو حضرات آپ کے ساتھ ہیں مگر حضرت ابن عباس والا پہلا قول اعم اور شامل ہے تفسیر بغوی میں ان اقوال کے علاوہ عبدالرحمن بن زید ان سے یوں منقول ہے:
رسول اللہ و اہل بیتہ اور شہر بن حوشب نے کہا: ہم اصحاب رسول اللہ ﷺ و اہل بیتہ۔

اقول:

سرورِ عالم ﷺ کا ارشادِ گرامی ہے:

”میں تم میں دو قیمتی چیزیں چھوڑ رہا ہوں جب تک ان سے وابستہ رہو گے گمراہ نہیں ہو گے، ایک قرآن مجید اور دوسری چیز اہل بیت اور یہ ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے حتیٰ کہ مل کے میرے پاس حوض کوثر پر آئیں گے“

اور فرمایا:

فرقہ جنتی ہوگا جو میری راہ اور میرے صحابہ کی راہ کو اپنائے ہوئے ہوگا“

اور یہ بھی باہم متلازم ہیں اور سب تفسیریں صحیح ہیں کما قال ابن کثیر

قول باری تعالیٰ صراط الذین انعمت علیہم صراط مستقیم کے لیے مفسر ہے اور وہ نحو یوں کے نزدیک صراط مستقیم سے بدل ہے اور اس کو عطف بیان بنانا بھی جائز ہے۔

اقول:

جب ثابت ہو چکا کہ اتباع نبی ﷺ اور اقتداء شیخین حق کی اتباع و اقتداء ہے اور اتباع حق دین اسلام کی اتباع ہے اور دین اسلام کی اتباع قرآن مجید کی اتباع ہے اور جب قول باری تعالیٰ صراط الذین انعمت علیہم بدل کل یا عطف بیان ہے تو ان دونوں کی تفاسیر میں بھی لامحالہ تلازم ثابت ہو جائے گا۔

نبی مکرم ﷺ کی اتباع اور شیخین رضی اللہ عنہما کی اقتداء انبیاء کرام جملہ صدیقین اور تمام شہداء و صالحین کی اتباع و اقتداء کو مستلزم ہو جائے گی۔ تو اس سے عظمت رسول ﷺ اور عظمت شیخین واضح طور پر ثابت ہو جائے گی اور مقام صدیقیت صدیق، سید عالم ﷺ کی نبوت کے ساتھ بلا تفرقہ و فاصلہ متصل و لاحق ہے تو ان کی اعظمت و افضلیت بعد از رسول مکرم ﷺ نیم روز کی طرح واضح ہو گئی۔ والحمد لله تعالیٰ

(۳) فخر المفسرین حضرت امام فخر الدین رازی علیہ الرحمة فرماتے ہیں:

فائدہ:

قوله تعالیٰ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم يدل علی امامة ابي بكر رضي الله عنه لانا ذكرنا أن تقدير الآية اهدنا صراط الذین أنعم علیہم واللہ قد بین فی آية أخرى ان الذین أنعم اللہ علیہم من ہم؟ فقال فأولئك من الذین أنعم اللہ علیہم من النبین والصديقین ولا شك أن رأس الصديقین ورئيسهم

بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فکان معنی الآیة أن اللہ أمرنا أن نطلب الهدایة التي
ان عليها أبو بکر الصدیق وسائر الصدیقین ولو کان أبو بکر ظالماً لما جاز الاقتداء
بما ذکرناه دلالة هذه الآیة على امامة أبی بکر رضی اللہ عنہ۔

(تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۲۲۱)

سرافائدہ:

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی اھدنا الصراط المستقیم الخ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی
امت پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ ہم ذکر کر چکے ہیں کہ اس کا حاصل مفہوم یہ ہے کہ ہمیں چلا انعام
حضرات کی راہ پر اور اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت کریمہ میں بیان فرمادیا کہ جن پر اللہ تعالیٰ کا
نام ہے وہ کون ہیں، پس فرمایا وہ ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے
فی انبیاء اور صدیقین۔ اور اس امر میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ صدیقین کے راس و رئیس ابو بکر
صدیق ہیں تو اس آیت کریمہ کا معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے وہ
ہدایت طلب کریں جس پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور دیگر صدیقین تھے اور اگر
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ظالم ہوتے تو ان کی اقتداء قطعاً جائز ہی نہ ہوتی۔ تو ہمارے اس مذکور
بان سے ثابت ہو گیا اس آیت کریمہ کا حضرت ابو بکر صدیق کی امامت کی دلیل و برہان ہوتا۔

قول:

امامت صغریٰ بھی ہوتی ہے اور کبریٰ بھی۔ اور دونوں میں اصل یہی ہے کہ امام سب
سے افضل ہونا چاہیے اور خاص طور پر خلافت و امامت کا تیس سالہ دور خلافت نبوت کا دور ہے تو
اس میں بلا شک و شبہ حضرات شیخین بالا جماع افضل علی الاطلاق ہیں اور عند الجمہور
حضرت عثمان مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں اور باری باری امامت صغریٰ بھی انہیں

کے پاس رہی اور امامتِ کبریٰ بھی اور قول باری تعالیٰ واجعلنا للمتقین اماماً۔

دونوں طرح کی امامت کی افضلیت کی روشن دلیل ہے نہی مکرم ﷺ نے نماز جیسے اہم دینی رکن میں حضرت صدیق کو منصب نیابت سونپا۔ نیز فرمایا کہ جس قوم میں ابو بکر صدیق موجود ہوں ان کی شان کے یہ لائق نہیں کہ ان کے علاوہ کسی دوسرے کو امام بنائیں اور اسی امامت سے امامتِ کبریٰ کے لیے حضرت صدیق کی اولویت اور اولیت پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے استدلال فرمایا اور انصارِ مدینہ بھی ان سے متفق ہو گئے کہ ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں کہ جس کو رسول گرامی ﷺ نے مقدم اور سابق ٹھہرایا ہے ہم اس کو پیچھے ہٹا دیں اور اسی کو مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے دلیل بناتے ہوئے فرمایا: رضینا لدینا من رضیہ رسول اللہ ﷺ لدیننا۔

”ہم اپنی دنیا کے لیے بھی اسی ہستی کی امامت و حکومت پر راضی ہیں جس کو رسول گرامی ﷺ نے ہمارے دین کا امام و پیشوا بنادیا“

اور اسی خداداد علم کے تحت کہ ابو بکر صدیق دونوں طرح کی امامت کے ساتھ موصوف و متصف ہو جائیں گے اور کوئی شخص بھی ان کے مزاحم و مخالف نہیں ہوگا فرمادیا کہ میرے ان کے لیے خلافت اور امامت کبریٰ کی وصیت لکھنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ (یا بی اللہ والمومنون الا ابابکر) اللہ تعالیٰ بھی اور تمام اہل ایمان بھی ابو بکر کے علاوہ کسی دوسرے کو یہ منصب سونپنے سے انکار کر دیں گے۔

نکتہ لطیفہ:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ یہ دعا مانگا کرتے تھے واجعلنا للمتقین اماماً تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اس کو کیا قبولیت اور پذیرائی بخشی کہ خیر القرون کے متقی حضرات کے لیے ان کو امام بنادیا اور دونوں طرح کی امامتیں ان کو عطا فرمادیں جیسے کہ

خیر القرون والے حضرات کی اس دعا اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت
 علیہم کو شرف قبولیت بخشے ہوئے قطب مدار نبوت سید الانبیاء ﷺ کی اور قطب مدار
 صدیقیت اور قطب مدار شہادت اور قطب مدار صالحیت و ولایت کے راہِ راست اور صراطِ مستقیم
 کی ان کو اقتداء و اتباع کی توفیق بخشی۔ والحمد للہ علی ذالک

نیز اللہ تعالیٰ کا اپنے عبادت گزار بندوں کو دورانِ نماز اس انداز سے دعا کرنے کی
 تعلیم دینا اس طرح کی تمنا و آرزو بارگاہِ اقدس میں پیش کرنے کا حکم دینا اس حقیقت کی بین دلیل
 اور روشن برہان ہے کہ انبیاء علیہم السلام جس طرح ہدایت کے اعلیٰ ترین مقام و مرتبہ پر فائز ہیں
 اسی طرح درجہ بدرجہ صدیقین و شہداء اور صالحین بھی ہدایت کے اعلیٰ مراتب و مدارج پر فائز ہیں
 لہذا ہر عبادت گزار کی نظر ان کے عند اللہ درجات و مراتب پر رہنی چاہیے اور اس قسم کی ہدایت کی
 اللہ تعالیٰ سے دعا اور التجا کرتے رہنا چاہیے بالخصوص نبوت کے قطب مدار اور صدیقیت کے
 قطب مدار اور ولایت و صالحیت کے قطب مدار جیسی ہدایت کی تو اگر ان حضرات کو نمازی اور دعا
 کرنے والے اپنے سے افضل و اعلیٰ اور خیر و برتر نہ سمجھیں گے تو ایسی دعا کیوں کر کریں گے
 حالانکہ یہ دعا کرنا ان پر واجب و لازم ہے تو لا محالہ ان کی افضلیت و سر بلندی کا عقیدہ رکھنا بھی
 واجب و لازم ہے۔ البتہ یہ سوال پیدا ہوگا کہ وہ عالی مرتبت حضرات سیرائی اللہ کی تکمیل کے بعد
 سیر فی اللہ کے مقام بالا پر فائز ہو چکے اور دولت و صل اور معائنہ و مشاہدہ اور بقاء باللہ کے درجات
 عالیہ پر فائز ہو چکے تو ان کی اس قدر کامل و اکمل ترین ہدایت جیسی ہدایت کی طلب اپنی استعداد
 اور صلاحیت سے بڑا مطالبہ ہے اور ایاز قدر خود بشناس کے بظاہر خلاف ہے تو جواب یہ ہے
 کہ یہاں ذاتی استعداد پر مدار نہیں ہے بلکہ اس کریم کے کرم اور اس کے جود و نوال پر مدار
 ہے اور اس کی قدرت سے بعید نہیں ہے کہ وہ ان مقدس ہستیوں کے طفیل اور ان کے وسیلہ جلیلہ

سے ان کی جمعیت و مظہر کے طور پر ان کے خیر و نفع اور نجات و نوال کو بھی اس مقام بالا پر فائز

فرمائے

ہمت بلند دار کہ نزدِ خدا و خلق باشد بقدر ہمت تو اعتبار تو

گر نشاید بد و ست رہ بردن شرط عشق است در طلب مردن

نیز نبوت کا دروازہ بند ہے لیکن بقیہ کمالات کے حصول میں کوئی بندش نہیں ہے اور اگر

بندش ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس طرح دعا کرنے کی تعلیم ہی کیوں دیتا اور اس کو واجب و لازم ہی

کیوں ٹھہراتا - فتامل حق التأمل

افضلیت حضرت ابوبکر صدیق کی دسویں قرآنی دلیل

الآیۃ العاشرة :

یرفع اللہ الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات۔

(سورہ مجادلہ، 11:57)

”بلند فرمائے گا اللہ تعالیٰ تم میں سے ایمان والوں کے اور ان کے جو علم عطا کیے گئے

درجات“

اس ارشاد خداوند تعالیٰ سے معلوم ہوا کہ ایمان اور علم درجات کی بلندی کے سبب کامل ہیں اور بذات خود ایمان کے درجات بھی مختلف ہیں: علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین تو جو ہستی ایمان میں اعلیٰ درجہ پر فائز ہوگی اس کا درجہ و مرتبہ دوسرے مراتب ایمانیہ کے مالک حضرات سے ارفع و اعلیٰ ہوگا اور علم کے درجات و مراتب بھی مختلف ہیں کوئی علم بالشرائع میں درجہ کمال پر فائز ہوتا ہے تو کوئی اس کے ساتھ ساتھ ان احکام کے اسرار و رموز پر بھی کماحقہ مطلع ہوتا ہے تو اس کا درجہ و مرتبہ پہلے قسم کے حضرات سے بہت بلند ہوگا اور جب قوت یقین اور علم ظاہر و باطن میں حصول کمال کے بعد اعمال شرعیہ پر عمل ہوگا تو وہ عمل بھی بہت زیادہ رفعت و درجت اور بلندی و مرتبت کا موجب بن جائے گا اور خوش قسمتی سے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ قوت ایمانیہ اور کمال یقین کے لحاظ سے بھی تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان پر سبقت لے جانے والے تھے اور رموز و اسرار شریعت اور احکام خداوندی اور احکام رسالت مآب ﷺ کی کنہ و حقیقت تک رسائی حاصل کیے ہوئے تھے جس تک دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان کی رسائی نہیں تھی۔ لہذا آپ کا درجہ و مرتبہ اکابر صحابہ کرام علیہم الرضوان سے بھی ارفع و اعلیٰ اور بلند و بالا ہے۔

سیدنا ابوبکر صدیق کا قوت یقین میں کمال:

(۱) ارشاد مصطفوی ہے ما فضلکم ابوبکر بکثرة صوم ولا صلوة ولكن بشيء

وقرفی صدره۔ (بہجة النفوس ص : ۸۹)

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تم سے سبقت اور فضیلت نہیں لے گئے روزوں کی کثرت اور نمازوں کی کثرت سے بلکہ ان کے فضل و شرف کا مدار وہ شے ہے جو ان کے سینہ اقدس اور قلب اطہر میں قرار پذیر ہے۔ (کذا فی المرقاة شرح مشکوٰۃ)

حضرت ابو جمرہ اندکی اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

قد یرید بہ الیقین لآنہ معنی من المعانی ویکسب بہ أعلى الدرجات والمقامات یشہد لهذا قوله علیه السلام فی حق أبی بکر: ما فضلکم ابوبکر بکثرة صوم ولا صلوة ولكن بشيء وقرفی صدره والشی الذی کان وقرفی صدره هو قوة الیقین فنال ابوبکر رضی اللہ عنہ أعلى المقامات وفضل غیرہ بذالك المعنی الذی وقرفی صدره دون تعب فی العمل بحارحة۔ وهذا یسر لا شک فیہ۔

یعنی کبھی الدین یسر میں دین سے مراد یقین والا معنی لیا جاتا ہے کیونکہ وہ بھی معانی میں سے ایک معنی ہے اور اس کے ذریعے اعلیٰ درجات و مقامات حاصل کیے جاتے ہیں اور اس کا شاہد صادق اور برہان ناطق سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت صدیق کے حق میں یہ ارشاد گرامی ہے: ابوبکر تم سے فضیلت نہیں پا گئے اور سبقت نہیں لے گئے صیام کی کثرت سے اور نہ صلوات کی کثرت سے لیکن ان کا فضل و سبق تم پر ہے بسبب اس چیز کے جو ان کے سینہ مبارک اور قلب منور میں جاگزیں اور قرار پذیر ہے۔

اور وہ شے جو صدر شریف اور قلب انور میں قرار پذیر اور حلول فرماتی تھی وہ قوت یقین ہے پس اسی کی بدولت پائیدار صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اعلیٰ مقامات اور شرف و فضل کو دیگر تمام صحابہ

کرام پر اسی معنی کی وجہ سے جو ان کے سینہ میں قرار پذیر تھا بغیر اعضاء اور جوارح کے ساتھ مشقت اٹھائے اعمال شرعیہ میں اور یہ سراسر سیر ہے جس میں ریب و تردد کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔
فائدہ عظیمہ:

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان بلکہ تمام امت بلکہ تمام ام سے افضل و اعلیٰ مرتبہ پر فائز ہونا ثابت ہو گیا کیونکہ جمع مخاطب کی ضمیر سب صحابہ کو شامل ہے اور کوئی تخصیص اور استثناء مذکور نہیں اور وہ اس امت سے بھی افضل ہیں اور امم سابقہ سے بھی اور جو افضل سے بھی افضل ہیں ان کا افضل علی الاطلاق ہونا واضح طور پر ثابت ہو گیا۔

نیز جب اس فضل و شرف کا سبب موجب قوت یقین ہے تو اس میں بھی آپ کی انفرادیت اور امتیازی شان ظاہر ہو گئی۔ اگر دیگر حضرات بھی قوت یقین میں آپ کے شریک ہوتے تو علت میں اشتراک معلول و مسبب میں اشتراک کو مستلزم ہو جاتا تو آپ کا علی الاطلاق افضل و اکرم ہونا ثابت نہ ہو سکتا۔ فتأمل حق التأمل۔

(۲) دوسری حدیث:

بخاری شریف، مسلم شریف اور مسند امام احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص گائے کو ہانک کر لے جا رہا تھا جب چلتے چلتے تھک گیا تو گائے پر سوار ہو گیا تو اس نے کہا:

انا لم نخلق لهذا انما خلقنا لحراثة الارض فقال الناس سبحان الله بقرة تکلم۔

ہماری جنس سواری کے لیے نہیں پیدا کی گئی ہم صرف کھیتی باڑی (اور اس کے متعلقہ امور) کے لیے پیدا کیے گئے ہیں تو حاضرین مجلس نے یہ ارشاد نبوی اور حکایت سن کر ازراہ تعجب

کہا سبحان اللہ گائے بولتی ہے (اور وہ بھی انسانی بولی کے طور پر) فقال رسول اللہ ﷺ
فانی أومن به أنا وأبو بکر وعمر وما هما ثمة - تو رسول مکرم ﷺ نے فرمایا:

”پس تحقیق میں خود اس پر ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی“

پھر آپ نے فرمایا:

اس دوران کہ ایک شخص اپنی بھیڑ بکریوں میں موجود تھا تو ایک بھیڑیے نے ایک بکری
پر حملہ کر دیا اور اسے اپنی گرفت میں لے لیا تو چرواہے نے اپنی بکری تک رسائی حاصل کر لی اور
اس کو بھیڑیے سے چھڑا لیا تو بھیڑیے نے کہا:

فمن لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب

يتكلم فقال أومن به أنا وأبو بکر وعمر وما هما ثمة۔ (متفق علیہ)

”کون ہوگا اس بکری کے لیے سب سے دن جب کہ میرے سوا اس کا کوئی نگران نہیں

ہوگا تو حاضرین مجلس اقدس نے از رہِ تعجب کہا: سبحان اللہ بھیڑیا بولتا ہے (انسانی بولی) تو سرور

عالم ﷺ نے فرمایا: میں بھی اس پر ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی حالانکہ وہ دونوں

حضرات وہاں پر موجود نہیں تھے“

وجہ استدلال:

صحابہ کرام کا سید عالم ﷺ کی زبانی یہ دونوں واقعات سن کر ریب و تردد کا شکار ہونا تو

ناممکن ہے کیونکہ وہ حضرات آپ کے ہر فرمان پر ایمان لاتے تھے اور ان کو علم الیقین حاصل

ہوتا تھا لیکن نبی اکرم ﷺ نے ان دونوں کو صفتِ ایمان میں اپنے ساتھ ملا کر ان کے عین الیقین

بلکہ حق الیقین تک رسائی کا اعلان و اظہار فرمایا اور ان سے تعجب کی نفی حتمی انداز میں فرمادی کہ

تعجب امور غریبہ کے ادراک کا نام ہے۔ اور وہ دونوں حضرات میرے طفیل حقائق شناس اور خفیہ

امور کا کامل عرفان رکھنے والے ہیں۔ لہذا وہ ان واقعات پر ذرہ بھر تعجب کا اظہار نہ کرتے جسے کہ

عجب کا اظہار کر رہے ہو۔

علامہ تورپشتی نے فرمایا:

انما أراد بذلك تخصیصهما بالتصديق الذي بلغ عين اليقين و كوشف

أخيه بالحقيقة التي ليس وراءها للتعجب محال۔

”حضرات شیخین کو اپنے ساتھ وصف ایمان میں شریک ٹھہرانے مقصود ان دونوں

فرائض کو اس تصدیق کے ساتھ مخصوص ٹھہرانا ہے جو عین الیقین کے درجہ تک واصل ہو اور اس

تصدیق والے پر اس حقیقت کو منکشف کر دیا گیا ہو جس انکشاف کے بعد وہاں تعجب کی مجال ہی نہ

ہے“

ابن الملک فرماتے ہیں:

قوله به أي أصدق أنا بما أخبرني به الملك من تكلم

بقروأبوبكر وعمر لقوة إيمانهما بما أخبرت۔

میں اس پر ایمان رکھتا ہوں یعنی اس کی تصدیق کرتا ہوں جس کی فرشتہ نے مجھے خبر دی

ہے یعنی بیل کے کلام کرنے کی اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا بھی اس پر ایمان ہے اس

لیے کہ ان کا میری دی ہوئی خبر پر قوی ایمان ہے۔

قال ابن حجر: هو محمول على أنه ﷺ كان أخبرهما به فصدقا

وأطلق ذلك لما أطلع عليه من أنهما يصدقان بذلك ولا يترددان فيه

والأخير هو الصحيح لما يدل عليه مقام المدح وكما يشعر إليه قول الراوي وماهما

ثم والا فكل مومن يصدق النبي فيما أخبره فلا بد من وجه يميزهما عن غيرهما

كما يشعر إليه مشاركتهما في الإيمان المنسوب إليه ﷺ۔

”ابن حجر علیہ الرحمۃ نے فرمایا یہ حدیث محمول ہے اس صورت پر کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو یہ خبر دی تھی پس دونوں حضرات نے آپ کی تصدیق فرمائی یا آپ نے اس خبر پر ایمان لانے کا اظہار فرمایا اس لیے کہ آپ ﷺ اس امر پر مطلع تھے کہ وہ اس پر ایمان لائیں گے اور تصدیق کریں گے اور ذرہ بھر تردد اور تذبذب کا شکار نہیں ہوں گے اور آخری وجہ ہی صحیح اور مختار ہے کیونکہ یہ حدیث پاک شیخین کی مدح کے مقام میں مذکور ہے اور مقام کا تقاضا بھی یہی ہے اور راوی کا قول کہ ”وہ دونوں حضرات وہاں موجود نہیں تھے“ بھی اسی طرف مشعر ہے کہ ایمان و تصدیق میں وہ دونوں حضرات امتیازی اور انفرادی مقام رکھتے تھے، ورنہ ہر مومن بھی مکرم ﷺ کی ہر خبر کی تصدیق کرتا ہے تو ایسی وجہ کا پایا جانا ضروری ہے جو ان کو اغیار سے ممتاز کرے جیسا کہ ان دونوں حضرات کو اس ایمان میں شریک ٹھہرانا جو آپ کی طرف منسوب ہے اس امتیاز طرف اشارہ کرتا ہے“ (یعنی ایمان کامل و اکمل جو عین الیقین بلکہ حق الیقین کے قبیل سے ہے) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں:

تخصیص ایشان بذکر از برائے اشارت است بقوت و کمال ایمان ایشان اگر گویند کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما آنرا نداستند و نشنیدند و صادر نشد از ایشان ایمان بدار، پس چوں فرمود ایمان می آرند بدار ابوبکر و عمر؟

جوابش آنکہ مراد آنست کہ این امر یست کہ از شان او آنست کہ اگر مطلع شوند بر آن ایمان آرند بآن و تصدیق کنند بدار و تردد و شک نکنند در آن و ماہم اثم۔ نہ بودند ابوبکر و عمر آنجا حاضر۔ این مبالغہ است در مدح و قدر ایشان یعنی اگر حاضر می بودند او احتمال داشت کہ تخصیص ذکر ایشان اتفاقی بتقریب حضور ایشان می بود و چوں مدح و ذکر ایشان دریں باب غائبانہ کرد ادخل شد در مقصود و صریح شد در آنکہ ذکر بجهت کمال و قوت ایمان

(جلد ۴ ص ۶۲۳)

”حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے آپ کے اس ارشاد کو جانا اور نہ ہی اور ان کی طرف سے اس حکایت کے ساتھ ایمان صادر اور وقوع پذیر بھی نہ ہوا تو آنحضرت ﷺ نے کیسے فرمادیا کہ اس واقعہ پر ابو بکر و عمر ایمان رکھتے ہیں؟ اس سوال کا جواب یہ یہ ہے کہ یہ واضح اور بدیہی امر ہے کہ اس کی شان سے یہ ہے کہ اگر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اس پر مطلع ہوں تو ضرور ایمان لائیں اور اس کی تصدیق کریں اور اس میں ذرہ بھر شک و تردد سے کام نہ لیں۔ ماہم بائیں ”وہ دونوں حضرات آپ کے ساتھ اس ارشاد کے موقعہ پر وہاں موجود نہیں تھے“ یہ کہ ان کی مدح شان اور ان کی قدر و منزلت کے بیان میں مبالغہ ہے یعنی اگر وہ حاضر ہوتے تو ل تھا کہ ان کا بالخصوص ذکر کیا جانا اتفاقاً تھا کیونکہ وہ مجلس شریف میں موجود تھے اور جب آپ ﷺ ان کی مدح و ثناء اور ان کا ذکر خیر غائبانہ اور ان کی عدم موجودگی میں فرمایا تو اس کا مقصود یعنی حبِ شیخین اور ان کی افضلیت کے بیان میں زیادہ دخل اور تاثیر ثابت ہو گئی اور صراحت کے پر ثابت ہو گیا کہ ان کا بالخصوص ذکر ان کے کمال ایمان اور اس کی قوت کی بنا پر ہے۔

(۳) تیسری دلیل:

محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے غزوہ تبوک کی تیاری کے لیے امداد و اعانت کا حکم دیا تو ہر صحابی نے گھر کی ضروریات اور واپسی تک بال بچے کے اخراجات کے لیے مال یا حتی کہ حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ اس جذبہ کے ساتھ گھر مال لینے کے لیے گئے تھے کہ آج رے گھر میں بہت سا مال پڑا ہے اگر میں کبھی بھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے سبقت لے سکتا ہوں تو وہ آج کا دن ہی ہو سکتا ہے چنانچہ آدھا مال گھر رکھا اور آدھا سرور عالم ﷺ کی بارگاہ میں پیش کر دیا۔ آپ نے دریافت فرمایا گھر والوں کے لیے کیا چھوڑا ہے؟ عرض کیا آدھا۔ اتنے میں حضرت صدیق حاضر ہو گئے اس حال میں کہ گھر کی ساری پونجی اور اثاثہ حتی کہ بدن کے اچھے

کپڑے بھی پیش کر دیے اور کانٹوں کے بٹنوں والی عبا میں حاضر خدمت ہوئے تو رحمتِ مجسم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”تم نے گھر والوں کے لیے کیا چھوڑا ہے؟“ تو عرض کیا اُبقیت لہم اللہ ورسولہ، میں نے ان کے لیے اللہ تعالیٰ کو اور رسول مقبول ﷺ کو چھوڑا ہے، مال دنیا ان کے لیے نہیں چھوڑا۔ آپ نے فرمایا: بینکما مابین کلمتیکما ”تمہارے درجات و مراتب کے درمیان وہی فرق ہے جو تمہارے جوابوں میں فرق ہے“

وجہ استدلال:

سفر کی طوالت بھی حضرت صدیق کو معلوم تھی اور وہاں جنگ کے دوران شہید ہو جانے کا امکان بھی تھا اور بیوی بچیاں تو کمانے کے قابل ہی نہیں تھیں اور بچے بھی چھوٹے اور ناتجربہ کار تھے۔ لیکن گھر والوں کے لیے ایک وقت کا کھانا بھی نہیں رکھا بلکہ سوئی دھاگہ بھی بچا نہیں رکھا اور اللہ تعالیٰ کی شان رزاقی پر کمالِ ایقان اور اعلیٰ ایمان کا مظاہرہ کیا اور نبی مکرم ﷺ کی نگاہِ کرم اور شانِ رحمۃ اللعالمین پر کامل بھروسہ اور وثوق کا مظاہرہ کیا جس سے آپ کا کمالِ ایمان اور قوتِ ایقان میں جملہ صحابہ کرام علیہم الرضوان سے سابق اور افضل ہونا ظاہر اور واضح ہو گیا۔ تفصیل روایات احادیث والے باب میں ملاحظہ فرمادیں۔

فائدہ:

پچھلی روایت میں عطف کے طور پر دونوں حضرات کا ذکر کمالِ ایمان اور قوتِ یقین میں مساوات اور برابری پر دال نہیں ہے جس طرح کہ نبی مکرم ﷺ کے ساتھ عین الیقین اور حق الیقین کے درجاتِ ایمانیہ میں مساوات کو مستلزم نہیں بلکہ تقدم فی الذکر تقدم فی الرتبہ کی دلیل ہوتا ہے۔ لہذا حضرت صدیق اکبر کا حضرت فاروق اعظم سے افضل ہونا جیسے کہ سرورِ عالم ﷺ کا حضرت صدیق سے افضل ہونا واضح ہے اور نبی اکرم ﷺ کے مطالبہ پر سب کچھ

ن کر دینا اور بال بچوں کا خیال بھی نہ رکھنا بلکہ اپنا خیال بھی نہ رکھنا حضرت صدیق کے کمال اور قوتِ ایقان میں منفرد اور ممتاز مقام کے مالک ہونے کی واضح دلیل اور بین برہان ہے۔

علمی میں امتیاز صدیق:

دلیل:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے صحابہ علیہم الرضوان کو خطاب فرمایا: وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده رذالك العبد ما عند الله

بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو دنیا اور اپنے پاس موجود بے مثال نعمتوں میں دیا تو اس بندہ خاص نے ان نعمتوں کو اختیار کیا جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں۔ تو حضرت روپڑے ہم ان کے رونے پر حیرت زدہ ہو گئے کہ رسول مکرم ﷺ کسی بندے کو اختیار دیے کی بات کر رہے ہیں فکان رسول الله ﷺ هو المخير و كان أبو بكر أعلمنا (تو کے جلد وصال فرما جانے پر ہمیں معلوم ہوا کہ خود رسول کریم علیہ السلام ہی عبد مختار تھے اور صدیق سب سے زیادہ علم والے تھے بعض روایات میں قلت فی نفسی اور بعض میں ہے الناس انظروا الى هذا الشيخ - يخبر رسول الله ﷺ عن عبد وهو يقول فدينك ت ابوسعید نے اپنے دل میں کہا اور دوسری روایت کے مطابق لوگوں نے کہا اس بزرگ کو رسول خدا ﷺ کسی بندے کے متعلق فرما رہے ہیں اور وہ کہتے ہیں ہم آپ پر اپنے آباؤ ت کو خدا کرتے ہیں اور باہم تطبیق ان میں یہ ہے کہ حضرت ابوسعید نے بھی اپنے دل میں یہ اور دوسرے حضرات کی طرف سے بھی یہ رد عمل ظاہر ہوا تو دونوں ملا کر عجبتنا البکاتہ سے تعبیر یا گیا۔ فکان أبو بكر أعلمنا فی رواية مالك كان أبو بكر هو أعلمنا به أي بالنبي

أوبالمراد من الکلام المذكور ”ابوبکر ہم سب سے زیادہ صاحب علم تھے“ اور مالک کی روایت میں أعلمنا به وارد ہے تو معنی یہ ہوگا کہ نبی اکرم کے متعلق زیادہ علم والے تھے یا اس کلام مذکور کی مراد کو ہم سب سے زیادہ جاننے والے تھے“

(فتح الباری جلد ۷ ص ۱۰)

علامہ علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مرقاة میں فرمایا:

فبکی ابوبکر ای لکمال فهمه وادراکه حیث عرف مفارقتہ ﷺ من الدنیا بقرینة المرض أولان اختیار ما عند اللہ وترك زهرة الدنیا بحسب الظاهر من مقدمہ مراتب الأولیاء ومن المعلوم أنه لا یناسب مقام سید الانبیاء فانتقل الی أن مع بطریق الاشارة اختیار الموت واللقاء وترك الحیاة والبقاء۔

(جلد ۱۱ ص ۲۳۶)

”پس ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ رو پڑے یعنی کمال فہم وادراک کی وجہ سے جس مقام انہوں نے جان لیا، رسول کریم ﷺ کی دنیا سے مفارقت کو حالت مرض کے قرینہ سے یا اس سے کہ ما عند اللہ کو اختیار کرنا اور دنیوی زیبائش و آرائش کو ترک کرنا باعتبار ظاہر کے اولیاء کرام مقدمات مراتب سے۔ جبکہ ہر ایک معلوم ہے کہ وہ سید الانبیاء ﷺ کے مقام بالا کے مناسب ہے تو آپ کا ذہن اس طرف منتقل ہو گیا کہ آپ بطور اشارہ موت کو اور لقائے باری تعالیٰ کو اختیار کرنے کی خبر دے رہے ہیں اور حیات دنیا اور اس میں بقا کے ترک کی خبر دے رہے ہیں“

کان ابوبکر أعلمنا ای اکثر علمنا حیث علم اولان المخیر هو رسول اللہ ﷺ فأعلم اسم تفضیل ولا یبعد أن یکون فعلاً ما ضیاً ای وقد کان أعلم بالقضیة لکنما ما فهمنا ها بالکلیة

(جلد ۱۱ ص ۲۳۷)

ابوبکر صدیق اعلم تھے یعنی از روئے علم ہم سے اکثر تھے جس مقام پر انہوں نے

م میں معلوم کر لیا کہ عبد مخیر رسول گرامی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لہذا اندریں صورت اعلم اسم تفصیل کا ہے اور یہ بھی بعید نہیں کہ فعل ماضی کا صیغہ ہو یعنی حضرت صدیق نے ہمیں آگاہ کر دیا اصل و مراد رسول علیہ السلام سے لیکن ہم اس کو بالکل سمجھ نہ سکے۔

دوسرا معنی پہلے کے منافی نہیں ہے بلکہ اس کی فرع اور اس کا نتیجہ ہے کیونکہ وہ زیادہ علم تھے اور ارشادات نبویہ کے حقائق سے آگاہ تھے تبھی فوراً مراد رسول علیہ السلام کو سمجھ بھی لیا فرین مجلس صحابہ کو آگاہ بھی کر دیا۔

تدلال:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سب حضرات پر حضرت صدیق کی اعلیت کا اعلان ہے ہیں اور اس میں کسی کا اختلاف منقول نہیں تو گویا یہ اجماعی امر ہو گیا کہ حضرت ابوبکر اعلم الصحابہ ہیں، رضی اللہ عنہ و عنہم
سنن دارمی کی روایت میں یوں منقول ہے:

ان عبدأعرضت عليه الدنيا وزينتها فاختر الآخرة قال فلم يقطن لها
فأبى بكر فذرفت عيناه وبكى ثم قال بل نفديك بآبائنا وأمهاتنا وأنفسنا
نأيا رسول الله!

”بے شک ایک بندے پر پیش کی گئی دنیا اور اس کی زینت تو اس نے آخرت کو اختیار

ابوسعید فرماتے ہیں کہ مراد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ سمجھا کوئی بھی سوائے ابوبکر صدیق کے پس آنکھیں آنسو بہانے لگیں اور روئے۔ پھر کہا بلکہ ہم فدا کرتے ہیں آپ پر اپنے آباؤ

وامہات کو اور اپنی ذاتوں کو اور اپنے اموال کو یا رسول اللہ ﷺ۔

اس روایت میں تصریح موجود ہے کہ سوائے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کوئی شخص بحاضرین محفل اقدس سے مراد رسول اللہ ﷺ کو نہ سمجھ سکا۔

حضرت علامہ بدرالدین عینی عمدۃ القاری میں فرماتے ہیں:

نہی مکرم ﷺ نے عبد مبہم (کوئی بندہ کے الفاظ) سے اپنی ذات کو تعبیر فرمایا:

ليظهر فهم أهل المعرفة ونباهة أصحاب الحذق كان ذلك في مرض مو
ولما كان أبو بكر أعلم الصحابة اذ لم ينكر أحلمنهم ممن حضر حين قال أبو سعيد
وكان أبو بكر أعلمنا اختصه الشارع بالخصوصية العظمى۔

”تا کہ اہل فہم کا مقام فہم اور اہل مہارت کی عمدگی اور بلندی مرتبت ظاہر ہو جائے اور
ارشاد آپ سے صادر ہوا مرض موت میں پس جب کہ ابوبکر سب صحابہ سے زیادہ علم والے
کیونکہ حاضرین مجلس میں سے کسی نے بھی حضرت ابوسعید پر انکار و اعتراض نہیں کیا جب انہیں
نے کہا ابوبکر ہم سب سے زیادہ علم والے تھے۔ تو سید عالم ﷺ نے انہیں مزید خصوصیت عظمیٰ
ساتھ نوازتے ہوئے فرمایا سب سے بڑا مجھ پر احسان کرنے والا اپنی صحبت اور مال کے لحاظ
ابوبکر ہے اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا لیکن اخوت اسلامی
مودت و ایمانی ہم میں موجود ہے مسجد شریف میں کوئی دروازہ باقی نہ رکھا جائے بلکہ بند کر دیا جائے
سوائے ابوبکر کے دروازے کے۔ (عمدۃ القاری جلد ۴ ص ۲۴۳، ۲۴۴)

فظهر أن للصديق من الفضائل والحقوق ما لا يشاركه في ذلك من
پس ظاہر ہو گیا کہ حضرت صدیق کے لیے فضائل اور حقوق ہیں جن میں دوسری کوئی مخلوق ان کے
ساتھ شریک اور حصہ دار نہیں ہے۔

فوائد حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا:

الخامسة ان فيه دليلاً على أن أبا بكر أعلم الصحابة۔

(جلد ۴ ص ۲۴۶)

پانچواں فائدہ یہ ہے کہ اس میں دلیل ہے اس امر پر کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
سب صحابہ کرام علیہم الرضوان سے اعلم ہیں یعنی زیادہ علم والے ہیں اور چونکہ آپ کا نماز میں
بنایا جانا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا آخری عمل ہے اور قاعدہ حدیثہ یہی ہے
يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَلَا خَيْرَ مَنْ فَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ یعنی آپ ﷺ کے آخری عمل کو واجب الاتباع
الائق اطاعت سمجھنا چاہیے۔ لہذا بالفرض والتقدير، اُبی بن کعب رضی اللہ عنہ آپ
میں اقرأہوں بھی تو آپ کی تقدیم اعلم کی تقدیم کی بین اور ناقابلِ تنسخ دلیل ہے۔ فتامل حق
میں۔

(دوسری دلیل:

منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد میں صحابہ کرام علیہم الرضوان ریب و تردد کا شکار ہوئے حتیٰ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے ان کے ساتھ نرمی برتنے کا مشورہ دیا تو آپ نے انہیں
یہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جاہلیت میں بہت دلیر اور بہادر تھے اور اب اسلام میں کمزوری کا
اہرہ کر رہے ہو۔ نماز اللہ تعالیٰ کا بدن میں حق ہے اور زکوٰۃ اس کا مال میں حق ہے اور اس نے
دوں کو اکٹھا کر کیا ہے۔ لہذا جن دو حقوق کو اللہ تعالیٰ نے اکٹھا لازم ٹھہرایا ہے ابو بکر ان میں تفریق
جدائی کیسے پیدا کرے اگر وہ لوگ جو پہلے زکوٰۃ کے جانور کا رسہ بھی ساتھ دیتے تھے اب جانور تو
لیکن رسہ نہ دیں تو میں ان کے خلاف بھی جہاد کروں گا۔ دین تام اور کامل ہو چکا اور وحی منقطع
چکی تو اس میں کیا میرے جیتے جی نقص اور کمی واقع ہو سکتی ہے؟ قطعاً نہیں۔ بالآخر سب صحابہ
کرام آپ کے ساتھ اس نظریہ میں متفق ہو گئے اور منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کیا اور حضرت
ابو بکر صدیق کی مدح و تحسین فرمائی۔ اس سے بھی واضح طور پر ثابت ہوا کہ آپ کے احکام شرعی

کنہ حقائق پر ایسی نظر تھی کہ دوسرے صحابہ کرام کی اس طرح پر گہری نظر نہیں ہوتی تھی۔

(۳) تیسری دلیل:

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ والے لشکر کو روک لینے پر سارے صحابہ کرام مُصر تھے کہ ہمیں خود شہر مدینہ میں خطرات کا سامنا ہے، ارتداد نے تمام علاقوں کو اپنی لپیٹ میں لے لیا ہے سوائے مدینہ اور مکہ اور جواثا کے اور مدینہ شریف کے قرب و جوار میں مرتدین کثیر تعداد میں موجود ہیں۔ وہ مدینہ منورہ پر حملہ آور ہو سکتے ہیں، لہذا وہ لشکر اپنی مہم پر روانہ نہ کیا جائے لیکن حضرت صدیق نے کہا: جس لشکر کی روانگی کا حکم رسول خدا ﷺ دیں اور اس کا علم اپنے دست اقدس سے آپ باندھیں ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی مجال نہیں کہ اس لشکر کو روکے یا اس پر چم کو کھولے، خواہ ہمیں جیسے شدائد و مشکلات سے دوچار کیوں نہ ہونا پڑے۔

گویا جو حکمت رسول گرامی ﷺ کے پیش نظر تھی حضرت صدیق اس کو سمجھتے تھے اور دوسرے حضرات کی نظر وہاں تک نہیں پہنچ رہی تھی۔ چنانچہ جب شاہِ روم کے خلاف کارروائی کے لیے یہ لشکر روانہ ہوا، راستے میں موجود قبائل جو ارتداد کے لیے تیار ہو رہے تھے ان کو دیکھتے تو حیرت زدہ ہو جاتے کہ ہم سمجھے تھے کہ محمد رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد ان میں اب دمِ خم باقی نہیں رہا اور یہ بے جان مجسموں کی مانند ہو چکے ہیں، لیکن ان میں تو جرأت و جسارت اور طاقت و توانائی اسی طرح موجود ہے کہ پادشاہِ روم کے خلاف لڑنے جا رہے ہیں۔ ذرا ان کا انجام دیکھ لیں اگر مغلوب ہو جاتے ہیں تو اپنے آباؤ اجداد کے دین کی طرف لوٹ جانا اور اگر غالب و فاتح بن کر لوٹتے ہیں تو اسلام پر ثابت قدم رہنا۔ چنانچہ جب وہ لشکر کامیاب و کامران ہو کر اور فتح یاب ہو کر لوٹا تو وہ سبھی قبائل اسلام پر ثابت قدم ہو گئے اور دیگر مرتدین بھی غیبت و تابود کر دیے گئے دوبارہ اسلام کی چوکھٹ پر سرنگوں کر دیے گئے اور حضرت صدیق کی اس کارروائی کو سابق انبیاء علیہم السلام کی کارروائیوں کی مانند قرار دیا گیا۔

(۴) صلح حدیبیہ کے موقع پر نبوی سوچ اور صدیقی سوچ کا باہمی توافق:

نبی مکرم ﷺ نے غزوہ خندق سے اگلے سال عمرے کا پروگرام بنالیا اور چودہ سو صحابہ کرام علیہم الرضوان بھی آپ کی معیت میں یہ شرف حاصل کرنے کے لیے ساتھ ہو لیے مگر کفار نے رکاوٹ پیدا کر دی اور عمرہ کی ادائیگی میں مانع ہوئے۔ ہر طرح کی سعی اور کوشش کے باوجود وہ اس سال عمرہ کرنے کی اجازت دینے سے انکاری رہے کہ اس سے ہماری بہت بے عزتی اور ہتک عزت ہے تم ہمارے دشمن ہو اور مخالف۔ اور ہماری اجازت کے بغیر عمرہ کرنے آگئے ہو، اگر تم نے عمرہ کر لیا تو ہماری ناک کٹ جائے گی، لہذا اس سال واپس چلے جاؤ مصالحت کا معاہدہ تحریر ہو جائے اس کے تحت اگلے سال عمرہ کر لینا۔

معاہدہ کے شرائط یہ تھے:

(۱) مشرکین میں سے جو شخص تمہارے پاس آئے وہ واپس ہمارے حوالے کرنا

ہوگا اور جو مسلمان ہمارے پاس آجائے ہم اسے واپس نہیں کریں گے۔

(۲) اگلے سال مکہ میں داخل ہوں گے اور صرف تین دن ٹھہر سکیں گے۔

(۳) ہتھیار ساتھ ہوں تو اپنے تھیلوں میں بند ہوں ان کو ظاہر نہیں کیا جائے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کفار پر شدید اور سخت ہونے کی وجہ سے مصطفوی بارگاہ میں اس

عہد کو ختم کرانے کے ارادے سے حاضر ہوئے اور عرض کیا، کیا آپ برحق نبی نہیں ہو؟ آپ نے

فرمایا: ہاں کیوں نہیں۔ کیا ہم حق پر نہیں اور ہمارا دشمن باطل پر نہیں؟ تو آپ نے فرمایا: ہاں! اسی

طرح ہے۔ حضرت عمر نے عرض کیا: فلم نعطي الدنيا في ديننا اذا؟ پھر ہم کیوں اپنے دین

میں کمزوری پیدا کر رہے ہیں؟ (اور کفار کی مرضی کی شرائط تسلیم کر رہے ہیں؟)

یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور اس کی نافرمانی برداری نہیں

کر سکتا ہوں۔ حضرت عمر نے عرض کیا: کیا آپ نے فرمایا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور اس کی نافرمانی برداری نہیں کر سکتا ہوں۔

شریف میں حاضر ہوں گے اور اس کا طواف کریں گے (پھر حاضری بھی نہیں ہوئی اور نہ طواف کیا اور واپسی کا ارادہ کر رہے ہیں) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہاں میں نے یوں کہا تھا، کعبہ کی زیارت اور طواف کا کہا لیکن کیا اس سال کا کہا تھا؟ حضرت عمر نے عرض کیا: نہیں، یہ تو نہیں فرمایا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تم ضرور بیت اللہ شریف میں حاضر ہو گے اور طواف کرو گے۔

حضرت عمر فرماتے ہیں: پھر میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا: اے ابوبکر! کیا یہ اللہ تعالیٰ کے برحق رسول نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا بالکل برحق رسول ہیں۔ میں نے کہا: کیا ہم حق پر نہیں ہیں؟ اور ہمارے دشمن بالکل ناحق نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں ایسے ہی ہے۔ تو میں نے کہا: ہم اپنے دین میں کمزوری کیوں پیدا کر رہے ہیں؟ ابوبکر صدیق نے فرمایا: اے اللہ کے رسول! انہ رسول اللہ ﷺ و لیس یعیسیٰ ربہ و ہوناصرہ اے جو ان! وہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کر سکتے اور اللہ تعالیٰ ان کا حامی و ناصر ہے فاستمسک بفرزہ فواللہ انہ علی الحق۔ لہذا ان کی رکاب تھام پس بخدا وہ حق پر ہیں!

میں نے عرض کیا، کیا آپ ﷺ فرماتے نہیں تھے ہم بیت اللہ کے پاس حاضر ہوں گے اور اس کا طواف کریں گے، تو آپ نے فرمایا: ہاں فرماتے تھے لیکن کیا یہ بھی فرماتے تھے کہ اس سال بیت اللہ کو آئیں گے اور اس کا طواف کریں گے؟ میں نے کہا: نہیں! اس سال کی بات تو نہیں کرتے تھے۔ تو حضرت صدیق نے فرمایا: تو ضرور بالضرور بیت اللہ شریف کے پاس حاضر ہوگا اور طواف بھی کرے گا۔

علامہ علی قاری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

أما جواب أبي بكر لعمر رضي الله عنهما بمثل جواب النبي ﷺ فهو من الدلائل الظاهرة على عظم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه ورسوخه وزيادته في كل ذلك على غيره - (مرقاۃ جلد ۸ ص ۸۴)

”ابوبکر صدیق کا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کو نبی مکرم ﷺ کے جواب کے مماثل و مطابق جواب دینا حضرت صدیق کے فضل عظیم اور اعلیٰ و فائق علم اور کمالِ عرفان اور اس کے رسوخ اور فراوانی کے دلائل ظاہرہ میں سے ہے جو ان کی ان امور میں دوسرے حضرات پر سبقت اور فضیلت پر دلالت کرتے ہیں۔

اقول:

اس صلح میں جو مصلحتیں اور حکمتیں اللہ تعالیٰ نے نبی مکرم ﷺ کو انعام فرمائیں جو بظاہر کمزور معلوم ہوتی تھیں اور درحقیقت غلبہ اور تقویت کا موجب تھیں ان کا فیضان حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو بھی فرمادیا: کما قال ﷺ ما صب اللہ فی صدري شيئا الا وقد صب فی قلب أبي بكر کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیز میرے سینہ میں القاء فرمائی تو اسے ابوبکر صدیق کے سینہ میں بھی القاء فرمادیا۔

تنبیہ نبیہ:

قال العلماء لم یکن سوال عمر رضی اللہ عنہ و کلامہ المذکور شکا بل طلبا لکشف ما خفی و حشا علی اذلالہ للکفار و ظهور الاسلام کما عرف فی خلقہ و قوتہ فی نصرۃ الدین و اذلال المبتطلین۔

علمائے اعلام نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سوال اور کلام مذکور شک و شبہ کی بنا پر ان سے سرزد نہیں ہوا تھا بلکہ مخفی حقیقت کے انکشاف کے لیے تھا اور کفار کی تذلیل پر براہیختہ کرنے کے لیے تھا اور اسلام کے غلبہ و برتری کے لیے تھا جیسے کہ آپ کی معروف خصلت و عادت تھی شدت علی الکفار اور نصرت دین اور مبطلین کی تذلیل میں قوت و توانائی۔

اقول:

جیسے ابراہیم علیہ السلام نے باری تعالیٰ کے احیائے اموات پر قادر ہونے کے علم یقینی ہونے کے باوجود اس کا مشاہدہ کرنے کا مطالبہ کر دیا تا کہ اطمینان قلب اور عین البقین حاصل ہو جائے تو سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا یہ سوال اور مکالمہ نبی مکرم ﷺ اور حضرت صدیق کے ساتھ اس قبیل سے ہے اور اس سے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا پہلے سے اس اعلیٰ درجہ یقین پر فائز ہونا ثابت ہو گیا جو کہ ان کے علمی تفوق اور کمال عرفان بلکہ فنا فی الرسول کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز ہونے کی بین دلیل ہے۔ اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ حضرت صدیق کے اپنے آپ سے اعلیٰ درجہ پر فائز ہونے کا یقین رکھتے تھے اور اصل فضیلت علمی فضیلت ہے تو اس سلسلے میں کمال اطمینان اور اعلیٰ درجہ کا ایتقان حاصل ہو گیا کہ حضرت صدیق صاحب سر رسول اللہ ہیں اور علمی لحاظ سے سرور انبیاء کے مظہر کامل ہیں۔

(۵) پانچویں دلیل:

نبی مکرم ﷺ کا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو منصب امامت سونپنا اور اپنا مصلیٰ ان کے سپرد فرمانا ان کے أعلم الصحابہ ہونے اور أفضل الصحابہ ہونے کی دلیل محکم ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے عنوان بھی یہی قائم فرمایا ہے:

أهل العلم والفضل أحق بالامامة اور اس کے تحت پانچ احادیث ذکر فرمائی ہیں پہلی حدیث حالت اشتداد مرض میں فرماتا

(۱) مروا أبابکر فليصل بالناس الخ ذکر فرمائی جس کی شرح میں علامہ زین العابدین ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں:

استدل البخاری بهذا الحديث على أن أهل الفضل والعلم أحق بالامامة من غيرهم فان النبي ﷺ أمر أبابكر من بين الصحابة كلهم بالصلوة بالناس وراجع في ذلك مراراً وهو يأبى الاتقدمه في الصلوة على غيره من الصحابة وإنما قدمه

علمہ وفضلہ۔ فاما فضله على سائر الصحابة فهو مما اجتمع عليه اهل السنة والجماعة واما علمه فكذلك وقد حكى أبو بكر بن السمعاني وغيره اجماع اهل سنة عليه أيضا۔

(فتح الباری شرح البخاری للامام العلامة ابن رجب الحنبلی جلد ۴ ص ۱۱)

”امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس حدیث سے اس امر پر استدلال فرمایا کہ اہل فضل اور اہل علم دوسروں کی نسبت امامت کے زیادہ حقدار ہیں، کیونکہ نبی مکرم ﷺ نے تمام صحابہ کرام میں سے ابوبکر صدیق کو لوگوں کو نماز پڑھانے پر مامور فرمایا۔ حالانکہ آپ سے اس حکم میں نظر ثانی کے لیے بار بار رجوع کیا گیا جبکہ آپ ﷺ نماز میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ماسوا صحابہ کی تقدیم سے انکار فرماتے رہے اور آپ کو کیوں مقدم ٹھہرایا آپ کے علم اور فضل کی وجہ سے۔ رہا آپ کا سب صحابہ پر فضل و شرف تو وہ اس قبیل سے ہے جس پر اہل سنت والجماعت کا اجماع ہے، آپ کا علم میں (صحابہ سے) فائق ہونا بھی اسی طرح (متفق علیہ) ہے، ابوبکر بن السمعانی وغیرہ نے اس پر بھی اہل السنة کا اجماع نقل کیا ہے“

(۲) علامہ شہاب الدین قسطلانی ارشاد الساری میں اس عنوان کے تحت فرماتے ہیں:

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة فان أبابكر أفضل الصحابة وأعلمهم وافقهم كما يدل عليه مراجعة الشارع فانه هو الذي يصلي والأصح أن الأفقه أولى بالامامة من الأقرأ والأورع۔ (جلد ۲ ص ۳۲۱)

”حدیث شریف کی مطابقت عنوان کے ساتھ ظاہر ہے، کیونکہ ابوبکر صدیق سب صحابہ کرام علیہم الرضوان سے افضل اور اہل علم اور افقہ ہیں جیسے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اہل مراجعت کو یہی جواب دیا کہ ابوبکر ہی لوگوں کو نماز پڑھائیں گے اور اصح یہی ہے کہ افقہ

فخص امامت کا زیادہ حقدار ہے، بنسبت اقرأ اور اورع کے“

(۳) علامہ کرمانی علیہ الرحمہ امام بخاری علیہ الرحمۃ کے قائم کردہ اس عنوان کے تحت فرماتے ہیں:

لما كان النبي ﷺ لا يستحق أن يتقدمه أحد في الصلوة وجعل ما كان اليه بمحضر من الصحابة لأبي بكر كان جميع أموره تبعاً للصلوة فهو أفضل الأمة۔

(جلد خامس ص ۶۱)

”جب نبی کریم ﷺ پر نماز میں کوئی شخص سبقت کا مستحق نہیں تھا اور آپ نے اپنے استحقاق کو صحابہ کرام علیہم الرضوان کی موجودگی میں حضرت ابوبکر صدیق کے حوالے فرمادیا اور باقی تمام دینی معاملات نماز کے تابع تھے تو آپ کا افضل الامت ہونا ثابت ہو گیا“

(۴) حضرت علامہ ابن بطال ”مستحق امامت کون ہے“ کے متعلق مختلف اقوال ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

فأما وقت قوله ﷺ مروا بأب بكر يصلي بالناس فقد كان تقرر الاسلام وكثر حفاظ القرآن وتفقهوا فيه فلم يكن الصديق رضي الله عنه على جلالة وثاقب فهمه وتقدمه في كل خير يتأخر عن مساواة القراء بل فضلهم بعلمه وتقدمهم في كل أمره ألا ترى قول أبي سعيد وكان أبو بكر أعلمنا۔

(جلد ۲ ص ۲۹۹)

”لیکن نبی مکرم ﷺ کے اس فرمان کے وقت کہ ”ابوبکر کو پابند کرو کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھائیں“ اسلام مقرر اور پائیدار ہو چکا تھا اور حفاظ قرآن کثیر التعداد ہو چکے تھے اور قرآن مجید میں فقاہت حاصل کر چکے تھے پس نہیں تھے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ باوجود اپنی جلالت قوت اور مضبوط فہم و دانش کے اور ہر امر خیر میں مقدم اور سابق ہونے کے کہ وہ قراء کی برابری سے قاصر

وں بلکہ ان پر علم کی وجہ سے بھی فضیلت رکھتے تھے اور اپنے تمام امور میں ان پر مقدم تھے کیا تو یکتا نہیں ہے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ حضرت ابوبکر صدیق ہم سب سے زیادہ علم لے تھے“

نیز فرمایا:

صح أنه أفضل الأمة بعده لقيام الحجة بأن أولى البرية بعقد الخلافة
ضلهم وأقومهم بالحق وأعدلهم وأوفرهم أمانة وأحسنهم على حجة الحق
استقامة وكذلك كان الصديق رضي الله عنه۔ (جلد ۲ ص ۳۰۰)

”یہ حقیقت پایہ صحت اور واقعیت کو پہنچی ہوئی ہے کہ ابوبکر صدیق رسول گرامی ﷺ کے بعد افضل الامت ہیں واسطے قائم ہونے حجت و برہان کے اس امر پر کہ ساری مخلوق میں عقد ملافت اور عہد امامت کا زیادہ حقدار وہی ہوتا ہے جو ان سب سے افضل ہو اور حق کو زیادہ سے زیادہ قائم اور برقرار رکھنے والا ہو اور سب سے زیادہ عادل ہو اور وافر امانت والا ہو اور شاہراہ حق پر خوب ترین استقامت کا مالک ہو اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بھی انہیں صفات کے ساتھ موصوف تھے اور انہی اخلاق سے متخلق تھے“

الغرض اس آیت کریمہ اور حقائق و واقعات کی تائید و تصدیق سے اور اکابرین ملت کی تقریحات سے واضح ہو گیا کہ حضرت ابوبکر صدیق کمال ایمان اور قوت و عرفان کے لحاظ اور کمال علم اور معلومات میں وسعت اور گہرائی کے لحاظ سے سب صحابہ کرام علیہم الرضوان سے افضل و اعلیٰ ہیں۔

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں:

والظاهر أن النبي ﷺ إنما قدم أبا بكر لكونه جامعاً للقرآن والسنة والسبق
والهجرة والسن والورع وغير ذلك معالم يجتمع في غيره من الصحابة وبهذا صار

أفضلهم ولا ينافي أن يكون في المفضول مزية من وجه على الأفضل فتأمل فانه موضع زلل ومحل خطل۔
(مرقاۃ جلد ۳ ص ۸۱)

”اور ظاہر یہ ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو آگے کیا کیونکہ آپ رضی اللہ عنہ قرآن و حدیث کے جمع کرنے والے ہیں اور سبقت بالایمان، ہجرت، پرہیزگاری اور عمر کی وجہ سے اس کے علاوہ ان امور کی وجہ سے جو آپ کے علاوہ کسی میں جمع نہیں ہوئے، اسی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ ان سے افضل ہو گئے اور یہ اس بات کے منافی نہیں ہے کہ مفضول میں ایسی جزوی فضیلت ہو جو افضل میں نہ ہو پس تو غور کر کیونکہ یہ پھسلنے کا مقام ہے اور لغزش کی جگہ۔

شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

و شیخ ابن الہمام گفتہ کہ أقرأ وأعلم بكتاب بود چنانکہ دعویٰ کردہ اند و انجہ حدیث دلالت دارد بران آنست کہ اگر در قرأت و علم با حکام کتاب برابر بود پس امامت کند آنکہ أعلم بكتاب بسنت است و نیز گفتہ اند کہ بہترین انجہ استدلال کردہ شود بدان بر تقدیم أعلم بر اقرأ حدیث تقدیم ابی بکر مست در ایام مرض با وجود آنکہ در صحابی اقرأ از وی بودند نہ أعلم دلیل اول قول آنحضرت ﷺ اقرأ کُم ابی و دلیل ثانی قول ابی سعید کان ابوبکر أعلمنا این در آخر امر بود از آنحضرت کذا قال الشیخ۔

(اشعة اللمعة جلد اول ص ۵۱۴)

”شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ قاری اور سب سے زیادہ کتاب اللہ کو جاننے والے تھے جس طرح انہوں نے دعویٰ کیا ہے وہ بات کہ جس حدیث دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر علم قرأت اور علم احکام کتاب جاننے والے برابر ہو جائیں

مُخَصَّصٌ جو اعلم بالکتاب ہے امامت کروائے اور علمائے اعلام نے یہ بھی فرمایا کہ بہترین مدلال اعلم کو اقرا پر مقدم کرنے پر حدیث رسول ﷺ ہے کہ حالت مرض میں رسول اکرم ﷺ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو نماز کے لیے مقدم کیا حالانکہ صدیق اکبر سے اقرا صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین موجود تھے (نہ کہ اعلم) امراول کی دلیل آپ ﷺ کا فرمان اقرا کم ہے اور امر ثانی کی دلیل ابوسعید کا قول کان ابوبکر أعلمنا ہے اور یہ آپ ﷺ کے آخری میں تھا اور ایسے ہی شیخ علیہ الرحمة نے فرمایا ہے“

الغرض حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ایمان و ایقان اور علم و عرفان کے اعلیٰ ترین مرتبہ پر فائز ہیں اور اس ارشادِ خداوندی کے مطابق رفعت درجات اور بلندی مراتب کے لحاظ سے سب صحابہ کرام علیہم الرضوان سے رفیع الدرجات اور اعلیٰ المراتب ہیں۔

تلك عشرة كاملة والحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيد
رسلين وآله وأصحابه أجمعين۔

بابِ ثانی

افضلیتِ سیدنا ابوبکر صدیق از روئے احادیثِ رسول ﷺ

قرآن مجید، فرقانِ حمید کی چند آیات مبارکہ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی افضلیت ثابت کر دی اور اجماع امت کی اساس اول اور بنیاد پر تنبیہ کر دی۔ اگرچہ اکابرین نے مزید بہت سی آیاتِ مقدسہ سے استدلال و استشہاد فرمایا لیکن بندہ اربابِ دانش و بینش اور اہل عدل و انصاف اور نظر بصیرت کے مالک حضرات کی توجہ کے لیے اسی مقدار کو کافی دوانی سمجھتا ہے۔

تمہیدی مقدمہ: (سنتِ رسول ﷺ کی حجیت قرآن و سنت کی روشنی میں):

کتاب اللہ کے بعد درجہ سنتِ مصطفویہ اور ارشاداتِ نبویہ علیٰ مصدرہا الصلاۃ والسلام کا ہے اور اہل اسلام کے لیے ان سے راہنمائی اور نورِ ہدایت حاصل کرنا ضروری ہے۔ امت بیانِ رسول ﷺ کے بغیر قرآن حکیم سے قطعاً راہنمائی حاصل نہیں کر سکتی اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

لتبین للناس ما نزل الیہم۔ (النحل، 16:44)

”اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب و حکمت کو نازل فرمایا تاکہ تم لوگوں کو بیان کرو جو ان کے

لیے نازل کیا گیا“

نیز فرمایا:

واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول۔ (التغابن، 12:64)

”اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول مقبول ﷺ کی“

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

وَمَا آتَاكُم الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (الحشر، 59:7)
 ”جس بات کا رسول اکرم ﷺ تمہیں حکم دیں اس کی پابندی کرو اور جس عمل و فعل سے
 اس سے رک جاؤ“

فرمانِ رب العزت ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - (الاحزاب، 21:33)
 ”البتہ تحقیق تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں اچھی افتاء اور پیروی ہے“
 بلکہ اطاعتِ خداوندی بھی اطاعتِ رسول ﷺ میں منحصر ہے، کما قال اللہ تعالیٰ:
 مَنْ يَطْعِ الرِّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ

”جس نے رسول مکرم ﷺ کی اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی“
 وغیر ذالک من الآیات البينات۔

لہذا کسی مسلمان کے لیے از روئے قرآن حضور اکرم ﷺ کے اسوۂ حسنہ اور آپ کے
 افعال و اعمالِ حسنہ اور اعمالِ مشروعہ سے روگردانی اور سرتابی کی گنجائش نہیں ہے۔ نیز رسول
 ﷺ نے اپنے اقوال و اعمال اور اسوۂ حسنہ اور سنتِ سنہ کی عظمت اور اہمیت اور اس کی
 کے وجوب و لزوم کو واضح کرتے ہوئے فرمایا:

(۱) عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

أما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد
 الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة۔ (رواہ مسلم)

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے
 بعد (حمد و ثنائے خداوند و صلوة و سلام بر ذاتِ مصطفیٰ کے) پس تحقیق بہترین حدیث و کلام

کتاب اللہ ہے اور بہترین طریقہ اور پسندیدہ سیرت، طریقہ و سیرت محمدیہ ہے اور بدترین امور اور اشیاء نو پیدا مور و اشیاء ہیں اور ہر بدعت ضلالت و گمراہی ہے (یعنی بدعتِ سیئہ و غیر شرعیہ جس کی بنیاد کتاب و سنت پر نہ ہو)

(۲) عن جابر رضی اللہ عنہ جاء ت ملاحکة الى النبی ﷺ و هو نائم الى (فمن اطاع محمداً فقد اطاع اللہ ومن عصی محمداً فقد عصی اللہ و محمد رقی بین الناس۔ (رواہ البخاری)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرشتے رسولِ گرامی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے جبکہ آپ سوئے ہوئے تھے (تا) تو انہوں نے کہا:

”جس شخص نے محمد ﷺ کی اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس شخص نے محمد ﷺ کی مخالفت اور عصیان سے کام لیا تو اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور محمد ﷺ کی مخالفت و امتیاز قائم کرنے والے ہیں (مومن و کافر اور مطیع و فاسق کے درمیان)“

(۳) عن مقدم بن معدی کرب قال رسول اللہ ﷺ:

ألا انی أوتیت القرآن و مثله معه (الحديث)

(رواہ ابو داؤد)

حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم نے فرمایا:

”آگاہ رہو اور غور سے سنو! مجھے قرآن بھی دیا گیا ہے اور اس کی مثل اس کے ساتھ“

(۴) عن مالک بن انس مرسل قال قال رسول اللہ ﷺ:

ترکت فیکم امرین لن تضلوا ما تمسکتم بهما کتاب اللہ و

(رواہ فی الموطا)

رسولہ ﷺ۔

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”میں نے تم میں دو امر اور دو چیزیں چھوڑی ہیں، ہرگز گمراہ نہیں ہو گے جب تک ان

وابستہ رہو گے ایک کتاب اللہ اور دوسری سنت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے“

(۵) عن أنس رضي الله عنه قال قال لي رسول الله ﷺ :

يا بني ان قدرت أن تصبح وتمسي وليس في قلبك غش لأحد فافعل ثم

يا بني وذلك من سنتي ومن أحب سنتي فقد أحبنى ومن أحبنى كان معي في

ة۔ (رواه الترمذی)

حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول مکرم ﷺ نے فرمایا:

”اے میرے بیٹے! اگر تو اس پر قدرت رکھے کہ صبح کرے اور شام کرے اس حال

کہ تیرے دل میں کسی کے خلاف کینہ اور کھوٹ نہ ہو تو ضرور اس طرح کر!

پھر فرمایا:

”اے میرے بیٹے! وہ عظیم امر میری سنت سے ہے اور جو میری سنت سے محبت رکھے تو

نے میرے ساتھ محبت کی اور جو میرے ساتھ محبت رکھے گا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا“

قیاس اقترا فی کی شکل اول کے مطابق نتیجہ یہ نکلا کہ جس نے میری سنت سے محبت کی

جنت میں میری معیت حاصل ہوگی اور یہ کتنا بڑا اعزاز و اکرام ہے محبت سنت کے لیے۔

(۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول گرامی ﷺ نے

ان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملة وتفرق امتی علی ثلاث

سبعین ملة۔ کلهم فی النار الا ملة واحدة قالوا: من هی یا رسول اللہ ﷺ قال ما انا

به وأصحابی۔ (رواه الترمذی)

”بے شک بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے تھے اور میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے گی۔ وہ سبھی دوزخ میں ہوں گے سوائے ملتِ واحدہ کے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا: وہ نجات پانے والی اور جنت میں جانے والی ملت کون سی ہے؟ تو آپ نے فرمایا میں جس راہ پر ہوں اور میرے صحابہ جس راہ پر ہیں“ (اس کو اپنانے والی ملت جنت میں ہوگی)

(۷) حضرت عریاض بن ساریہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

فانه من يعش منكم بعدى فسیری اختلافاً كثيراً - فعليكم بستی و سنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ۔ الحديث

(رواہ احمد و ابو دائود و الترمذی و ابن ماجہ)

”تحقیق جو شخص میرے بعد زندہ رہے گا تو وہ بہت اختلاف دیکھے گا۔ پس تم لازم پکڑو میری سنت کو اور خلفائے راشدین مہدیین کی سنت کو لازم پکڑنا۔ اس کو ہاتھوں کے ساتھ تھامنے کی کوشش کرنا (اگر ہاتھوں سے نکلتی محسوس ہو تو) ڈاڑھوں کے ساتھ اسے قابو کرنا“

(۸) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ

اتبعوا السواد الأعظم فانه من شذ شذ فی النار۔

(رواہ ابن ماجہ من حدیث انس رضی اللہ عنہ)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول گرامی ﷺ نے فرمایا:

”عظیم ترین جماعت (جس میں اکثر علماء ہوں) کی اتباع کرو کیونکہ جو جماعت سے الگ ہوگا تو اس کو آتش دوزخ کا ایندھن بنا دیا جائے گا“

اس روایت کو ابن ماجہ نے حضرت انس سے نقل کیا ہے۔

فائدہ:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے سوادِ اعظم کا محمل اس جماعتِ عظیمہ کو قرار د

جس میں علمائے کرام کثرت سے ہوں، کیونکہ ظاہر ہے کہ عوام کا لائقیت کی اکثریت کا نہیں کیا جاسکتا (اور صحابہ کرام میں سے بھی قدیم صحبت حضرات کے ساتھ علمی لحاظ آخر آخر میں ایمان لانے اور شرفِ صحبت حاصل کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے)

(۹) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسولِ گرامی ﷺ نے

”شیطان انسانوں کے لیے بھیڑیا ہے جس طرح کہ بھیڑ بکریوں کے لیے بھیڑیے
تے ہیں جو گلہ سے الگ ہونے والی بھیڑ بکری کو پکڑ لیتا ہے اور گلہ سے دور چلی جانے والی
گلے سے ایک جانب پر رہنے والی کو

وایاکم والشعاب وعلیکم بالجماعة والعامۃ۔ (رواہ احمد)

لہذا تم بھی شیطان کے تسلط سے بچنے کے لیے اپنے آپ کو مختلف گھاٹیوں میں
ندگی سے بچاؤ اور اہل اسلام کی جماعت اور ان کی اکثریت کو لازم پکڑو۔

۵:

اشارات است بآنکہ معتبر اتباع اکثر و جمہور است چہ اتفاق کل درہمہ
کام واقع نہ بلکہ ممکن نیست۔

”جماعت اور عامہ کے الفاظ میں یہ اشارہ ہے کہ معتبر اکثریت اور جمہور کی اتباع ہے
نکہ سب کے سب حضرات کا اتفاق و اجماع تمام احکام میں نہ فی الواقع پایا گیا ہے اور نہ ہی
کا کوئی امکان ہے“ (لہذا جمہور کا اور وہ بھی اہل علم جمہور اور سوادِ اعظم کا دامن تھا منا اور ان کی
وروش کو اپنانا لازم ہے)

(۱۰) عن أبی ذر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ : من فارق

جماعة شبراً فقد خلع ربة الاسلام عن عنقه۔ (رواہ احمد و ابو داؤد)

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا:

”جو بالشت بھر بھی اہل اسلام کی جماعت سے الگ ہوا تو اس نے اسلام والی رسی اپنی

گردن سے اتار دی“

فائدہ:

ان احادیث مبارکہ سے سنت کی اہمیت اور اس کی اتباع کا وجوب و لزوم بھی ثابت ہو گیا اور خلفائے راشدین کی سنت کا لزوم اتباع بھی اور سواذ اعظم اور جمہور اہل اسلام اور ارباب علم کی اتباع کا وجوب و لزوم بھی ثابت ہو گیا۔ اور چونکہ محبوب کریم ﷺ کے ارشاد سے اس اتباع کا وجوب و لزوم ثابت ہو رہا ہے تو یہ بھی دراصل سنت رسول ﷺ کی اتباع ہے۔

نیز جمہور ارباب علم کے مقابل دو چار افراد کی اتباع کو اختیار کرنا اور اس اتباع کو جمہور کے مقابل جائز سمجھنا جیسے شاہ عبدالقادر صاحب نے بدعت ایجاد کی ہے وہ بوجہ مخالفت ارشاد نبوی بدعت سیدہ کے قبیل سے ہے اور امت مصطفویہ پر افتراق کی راہیں بند کرنے کی بجائے ان کو مزید وسیع کر کے انتشار و افتراق سے دو چار کرنے کی مذموم کوشش ہے۔

افضلیت شیخین پر احادیث جلیلہ:

اب احادیث رسول ﷺ اس اجماعی نظریہ و عقیدہ پر بطور شہادت پیش کی جاتی ہیں اور تائید و تقویت اور جزم و اطمینان کا سامان کیا جاتا ہے اور ریب و تردد اور شکوک و شبہات کی راہیں مسدود کی جاتی ہیں اور اوہام و وساوس کی گرد و غبار دور کی جاتی ہے۔

أما المذهب عند أهل السنة ما روى الحاكم وابن عدي والخطيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: أبو بكر وعمر خير الأولين والآخرين وخير أهل السموات وخير أهل الأرضين إلا النبيين والمرسلين

(النبراس شرح شرح عقائد ص ۴۸۴ و کذا فی الصواعق المحرقة ص ۷۶)

”بے شک اہل سنت کا مذہب یہ ہے جس کو حاکم ابن عدی اور خطیب رحمہم اللہ تعالیٰ

نے ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا:

”ابو بکر و عمر تمام پہلوں اور پچھلوں سے افضل ہیں اور تمام آسمان والوں سے افضل اور

تمام زمین والوں سے افضل ہیں سوائے انبیاء اور مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے“

یہی حدیث:

(۱) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: أبو بكر وعمر

يبدأ كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ عن علی رضی اللہ عنہ مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰)

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور امام ابن ماجہ نے اس

حدیث کو حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بزرگ اور عمر رسیدہ جنتیوں کے سردار ہیں، خواہ وہ اولین ام

سے ہوں یا آخری امت سے سوائے انبیاء و مرسلین کے“

(و کذا أخرجه أحمد عن علي وابن ماجة عن أبي جحيفة و أبو يعلى في مسنده وأيضاً

في المختارة عن أنس۔ والطبرانی في الأوسط عن جابر وعن أبي سعيد رضي الله عنهم)

اور خطیب نے اپنی تاریخ میں اس روایت کے بعد یہ اضافہ نقل فرمایا ہے وان

بابكر في الجنة مثل الثريا في السماء۔ (صواعق ص ۷۸)

”تحقیق ابو بکر جنت میں مرتبہ و مقام کے لحاظ سے مانند ثریا کے ہوں گے آسمان

میں“ (بہ نسبت زمین کے)

اقول:

جب بزرگ اہل جنت سے افضلیت اور رفعت و برتری ثابت ہوگئی تو نوجوان اور نوجیزوں سے بطریقِ اولیٰ ثابت ہو جائے گی۔ اور پہلی روایت اسی عموم پر صراحۃً دلالت کر رہی ہے اور عبارت النص کے طریق پر لہذا ان میں کسی قسم کی تخصیص و تفسید کی گنجائش نہیں ہے گویا اہل سنت کا عقیدہ و نظریہ خود ہی کریم ﷺ کی زبان حق ترجمان سے ثابت ہو گیا:

أفضل البشر بعد الأنبياء أبو بكر بن الصديق ثم عمر الفاروق اور اس سے انحراف راہِ نبوت سے انحراف ہے، العیاذ باللہ

دوسری حدیث:

(۲) عن حذیفة قال قال رسول الله ﷺ:

انی لا أدری ما بقائی فیکم فاقتلوا بالذین من بعدی أبی بکر و عمر

(رواہ ترمذی مشکوٰۃ ص ۵۶۰)

حضرت سیدنا حذیفہ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا:

”میں (بذاتِ خود بلا اطلاعِ باری تعالیٰ) نہیں جانتا کہ میری تمہارے اندر بقیہ زندگی

کتنی ہے؟ لہذا اقتداء کرو ان دو حضرات کی جو میرے بعد ہیں، یعنی ابو بکر صدیق اور حضرت عمر

فاروق رضی اللہ عنہما کی“

طبرانی میں اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے:

فانہما جبل اللہ المملود من تمسک بہما فقد تمسک بالعروة الوثقی

(صواعق محرقة ص ۷۷)

لا انفصام لہا ولہ طرقی آخری۔

”وہ دونوں اللہ تعالیٰ کا نورانی اور روحانی رسہ ہیں جو اس نے لٹکایا ہوا ہے (لامکان

سے اس مکان کی طرف) جس نے بھی ان دونوں مقتداؤں کا دامن تھام لیا تو اس نے مضبوط

ترجمہ: ”حلقہ کو تھام لیا“

اندہ عظیمہ:

نہی مکرم ﷺ نے عمومی طور پر صحابہ کرام اور اہل بیت کرام علیہم الرضوان کو ان دونوں حضرات کی اقتداء اور پیروی کا اور ان کے احکام کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا جس سے ان دونوں کا ساری امت سے افضل ہونا واضح ہو گیا اور حضرت ابوبکر کو پہلے ذکر فرما کر ان کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر شرف و فضل کو واضح فرمادیا۔ نیز ان دونوں حضرات کے بارے میں خداداد علم کے مطابق واضح فرمادیا کہ وہ میرے بعد زندہ رہیں گے اور وہ میرے نائب اور خلیفہ ہیں میرےصال شریف کے بعد۔

اگر حضور اکرم ﷺ نے من كنت مولاه فعلى مولاه فرما کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت اور نیابت کا اعلان فرمادیا تھا تو پھر اس اعلان کا کیا جواز ہو سکتا تھا؟ نیز شیعہ اور سنی تفاسیر میں قول باری تعالیٰ: نو اذا سر النبی الی بعض ازواجه حدیثا (التحریم، 3:66) کے تحت تصریح کی گئی ہے کہ جو بات بطور راز نہی رحمت ﷺ نے حضرت حفصہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کو بتلائی تھی اس میں یہ بشارت دی تھی:

ان ابا بکر یلی الخلافة من بعدی ثم ابوک

”بے شک ابوبکر صدیق میرے بعد بلا فصل خلیفہ ہوں گے پھر عمر بن خطاب خلیفہ ہوں

گے“ رضی اللہ عنہما

اس رازِ سر بستہ میں نہی مکرم ﷺ نے اللہ رب العزت کا ازلی فیصلہ بھی انھیں بتلایا اور اس خلافت کا خلافتِ حقہ ہونا بھی واضح فرمادیا، کیونکہ ام المومنین حضرت حفصہ کا غم غلط کرنا اور ان کو خوشی و مسرت عطا کرنا مقصود تھا اور ظالمانہ خلافت سے تو یہ مقصد پورا نہیں ہو سکتا تھا، لہذا واضح فرمادیا کہ وہ خلافتِ حقہ ہے، خلافتِ نبوت ہے اور سر اسر رحمت ہے اور ان کی اتباع و اقتداء کا سب حضرات صحابہ و اہل بیت کرام علیہم الرضوان کو پابند فرمادیا جو ان کے افضل الامۃ ہونے

کی واضح دلیل ہے، کیونکہ افضل کو مفضول کی اقتداء کا پابند کرنا قطعاً مناسب نہیں ہو سکتا۔

نیز جبل اللہ الممدود قرار دیا اور قرآن مجید کو بھی جبل ممدود من السماء الی الارض فرمایا تو واضح فرمادیا کہ ان کی راہ سراسر قرآن کریم والی راہ ہے۔

تیسری حدیث:

(۳) أخرج الترمذی عن أبی سعید الخدری أن النبی ﷺ قال:

ما من نبی الا وله وزیران من أهل السماء ووزیران من أهل الأرض فأما وزیرای من أهل السما فجبرائیل ومیکائیل وأما وزیرای من أهل الأرض فأبو بکر وعمر رضی اللہ عنہما۔

حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول معظم ﷺ نے فرمایا:

”ہر نبی کے لیے دو، دو وزیر ہیں زمین والوں سے بھی اور آسمان والوں سے بھی۔ اور میرے بھی دو وزیر آسمان والوں میں سے حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل علیہما السلام ہیں اور زمین والوں میں سے میرے دو وزیر ہیں ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما“

فائدہ:

اس حدیث پاک سے واضح ہوا کہ ان دو حضرات کو تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تمام امت پر شرف و افضلیت حاصل ہے کیونکہ بادشاہ کے وزراء کو تمام رعیت پر فضیلت حاصل ہوتی ہے۔ نیز حضرت جبرائیل کو میکائیل علیہما السلام پر بھی اور دیگر ملائکہ پر فضیلت حاصل ہے تو حضرت صدیق کی حضرت عمر فاروق پر اور دوسرے تمام صحابہ پر بھی فضیلت ثابت ہوگی رضی اللہ عنہم۔ کیونکہ ذکر میں تقدم و سبقت شرف اور فضل میں تقدم کی دلیل ہوا کرتا ہے۔ نیز اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جو مقام حضرت جبرائیل کو ملائکہ میں حاصل ہے وہی مرتبہ و مقام حضرت صدیق کو

ابہ کرام علیہم الرضوان میں حاصل ہے سفر معراج میں حضرت جبرائیل کی رفاقت اور سفر ہجرت میں حضرت صدیق کی رفاقت اس باہمی مناسبت اور معنوی قربت کی واضح دلیل ہے۔
 حقی حدیث:

(۴) وعن محمد بن الحنفیة قال : قلت لأبی ای الناس خیر بعد النبی

ﷺ ؟ قال : أبوبکر، قلت : ثم من ؟ قال : عمر و خشیت أن یقول عثمان قلت : ثم من ؟ قال ما أنا الا رجل من المسلمین ۔

(رواہ البخاری و مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۵)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لخت جگر اور نور نظر اور حسنین کریمین کے بھائی

حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ سے امام بخاری علیہ الرحمۃ نے روایت نقل کی ہے کہ

”میں نے والد گرامی مولا علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ تمام انسانوں میں سے نبی

مکرم ﷺ کے بعد کون سا انسان افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کے بعد سب

سے افضل انسان ابوبکر صدیق ہیں۔ میں نے عرض کیا ان کے بعد افضل کون ہیں؟ تو آپ نے

فرمایا: عمر فاروق اور مجھے یہ اندیشہ لاحق ہوا کہ تیسرے درجے میں عثمان ذوالنورین نہ کہہ دیں

تو میں نے سوالیہ انداز بدل کر عرض کیا کہ پھر عمر فاروق کے بعد آپ افضل ہیں؟ تو آپ نے فرمایا

میں تو مسلمانوں میں سے ایک مسلمان فرد ہوں“

فائدہ:

اس حدیث سے یہ حقیقت حضرت حیدر کرار کی زبانی اور ان کے لخت جگر کے واسطے

سے ثابت ہو گئی کہ نبی مکرم ﷺ کی امت میں سب سے افضل حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور

ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور بطور اشارۃ النص حضرت عثمان ذوالنورین کا

تیسرے درجے میں ہونا بھی ثابت ہو گیا تو جب مولائے مرتضیٰ خود افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ابو بکر صدیق پھر عمر فاروق کے قائل ہوں تو مولائے مرتضیٰ کے محبت صادق و مخلص غلام اور مرید کو یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے مولا و مرشد کو جھٹلائے اور ان کے عقیدہ کے برعکس اعتقاد رکھے اور نظریہ اپنائے۔ نیز معلوم ہوا کہ آپ صرف عوام کو ہی اپنا یہ نظریہ نہیں بتلاتے تھے بلکہ گھروالوں کو علیحدگی میں یہی اپنا عقیدہ بتلاتے تھے۔ لہذا آپ کے حق میں دو طرح کے بیان اور نظریات ثابت کرنا کہ عوام کو اپنے ساتھ مسلک رکھنے کے لیے کھلے عام شیخین کی تعریفیں کرتے تھے اور خواص کے سامنے ان کی مذمت کرتے تھے یہ سراسر بہتان اور افتراء ہے۔

آئین جواں مرداں حق گوئی و بیباکی اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو باہی

پانچویں حدیث:

(۵) عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال عمر لأبی بکر یا خیر الناس

بعد رسول اللہ ﷺ اما انک ان قلت ذالك فلقد سمعت رسول اللہ ﷺ يقول:

ما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر۔

(رواہ ترمذی و مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۸)

سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ

عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو کہا:

”رسول گرامی ﷺ کے علاوہ تمام انسانوں سے خیر و بہتر اور افضل و برتر آپ کی شخصیت

ہے، تو انہوں نے جواب میں فرمایا: اگر تم نے یہ کہا (اور میری خداداد شان بیان کی ہے تو مجھ سے

بھی اپنی خداداد شان جو زبان رسالت مآب ﷺ سے ثابت ہے وہ سن لو) پس تحقیق میں نے

رسول پاک ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت عمر سے بہتر شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا ہے“

فائدہ:

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی زبان حق ترجمان سے ثابت ہو چکا کہ حضرت صدیق کے بعد حضرت عمر سب سے افضل ہیں۔ لہذا اس روایت کے پچھلے حصے کا مرام و مقصود آپ کے فرمان سے واضح ہو گیا کہ یہ افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بعد والی افضلیت ہے، اور نبی مکرم ﷺ کا فرمان ہے:

ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه۔

(رواہ الترمذی)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر فاروق کی زبان اور دل میں پیدا کر دیا ہے“
یہ تو امام ترمذی کی روایت ہے اور ابوداؤد شریف میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به۔

رسول معظم ﷺ نے فرمایا:

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر فاروق کی زبان پر رکھ دیا ہے لہذا وہ اس کے ساتھ کلام کرتے ہیں اور وہی حق ان کی زبان سے جاری و ساری رہتا ہے“

لہذا جو کچھ ان کی زبان سے صادر ہوا اور حضرت صدیق کو اس کے ساتھ مخاطب ٹھہرایا وہ سراسر حق ہے اور جو اس فرمان کو برحق نہ مانے اس نے خود رسالت مآب ﷺ کی تکذیب کی۔ گویا محمد ﷺ کا بھی باغی اور نافرمان بنوا رہا ہو گیا اور مولائے مرتضیٰ کا بھی۔ نیز اس میں خیر الناس کے لفظ سے اور بعد رسول اللہ ﷺ کی تفہیم سے واضح ہو گیا کہ اگر مستغنی ہیں تو صرف نبی کریم ﷺ باقی سب امت پر آپ کو فوقیت و برتری حاصل ہے اور جب اس امت سے

چھٹی حدیث:

(۶) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

أتانی جبرائیل أخذ بیدی و أرانی باب الجنة الذی یدخل منه أمتی فقال
أبو بکر یا رسول اللہ ﷺ وددت أنى كنت معك حتى أنظر الیه فقال رسول اللہ
ﷺ أما أنک یا أبا بکر أول من یدخل الجنة من أمتی

(رواہ ابو داؤد مشکوۃ شریف ص ۵۵۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول محمد ﷺ نے فرمایا:

”میرے پاس جبرائیل آئے اور میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے جنت کا وہ دروازہ دکھلایا جس
سے میری امت جنت میں داخل ہوگی تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
ﷺ کاش میں اس وقت آپ کے پاس ہوتا یہ میری دلی تمنا اور قلبی آرزو ہے کہ میں بھی اس
دروازہ کو دیکھ لیتا تو آپ نے فرمایا آگاہ رہو اے ابو بکر! بے شک تم جنت میں داخل ہونے والی
میری ساری امت سے پہلے شخص ہو گے جو جنت میں (اس دروازہ سے) داخل ہوگی“
اس روایت کو امام ابو داؤد نے روایت کیا۔

فائدہ:

ساری امت اجابت سے پہلے پہل جنت میں داخل ہونے والے جب آپ ہیں
تو ساری امت پر آپ کی فضیلت بھی ثابت ہوگئی جیسا کہ یہ امت تمام امتوں سے پہلے جنت
میں داخل ہوگی اور رسول گرامی ﷺ تمام انبیاء علیہم السلام سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے
نہی کریم ﷺ نے فرمایا:

ان اللہ حرم الجنة علی الأنبياء حتى أدخلها و علی الأمم فحتى تدخلها

”اللہ تعالیٰ نے جنت تمام انبیاء پر حرام کر دی ہے جب تک کہ میں اس میں داخل نہ ہو جاؤں اور تمام امتوں پر حرام کر دی ہے جب تک کہ میری امت جنت میں داخل نہیں ہوگی“
 الغرض نبی اکرم ﷺ کی یہ سبقت آپ کی سب انبیاء پر افضلیت کی دلیل ہے اور آپ کی امت کی دوسری امتوں پر دخول جنت میں سبقت ان امتوں سے افضل ہونے کی دلیل ہے تو بحالہ حضرت صدیق کا اس امت پر دخول جنت میں سبقت لے جانا ان کے ساری امت محمدیہ سے افضل ہونے بلکہ تمام امم و اقوام سے افضل ہونے کی واضح دلیل اور بین برہان ہے۔
 علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

فيه دليل على أنه أفضل الأمة والا لما سبقهم في دخول الجنة و ايماء الى أنه سبق الأمة ايماءاً لقوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم۔

اس حدیثِ شریک میں اس امر کی دلیل موجود ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق اس امت میں سے افضل ہیں ورنہ ان سے جنت میں داخل ہونے میں سبقت نہ لے جاتے نیز اس طرف اشارہ ہے کہ آپ ساری امت سے ایمان میں سبقت لے جانے والے ہیں بسبب باری تعالیٰ کے اس فرمان واجب الاذعان کے کہ سبقت لے جانے والے (اس جہان میں ایمان اور اعمال صالحہ کے ساتھ) سبقت لے جانے والے ہیں اس جہان میں (درجات و مراتب کے لحاظ سے) اور اول اول جنت میں داخل ہونے کے لحاظ سے (وہی لوگ مقام قرب پر فائز کیے جانے والے ہیں عظیم نعمتوں والے باغات آخرت میں۔

اقول:

اللہ عنہ کے متعلق یہ دعویٰ کہ وہ حضرت صدیق سے تین دن پہلے ایمان لائے بطور معارضہ قابل اعتناء اور لائق اعتبار نہیں علاوہ ازیں آپ دعوی نبوت کے وقت آٹھ یا دس سال کی عمر میں تھے اور آپ پرورش بھی سید عالم ﷺ کے ہاں پارہے تھے اور آپ کے مرہون منت تھے تو آپ کا ایمان لانا قریش کی نظروں میں کس اہمیت کا حامل ہوگا جب کہ حضرت صدیق کی عمر اس وقت اڑتیس سال کے قریب تھی اور تاجر ہونے کی وجہ سے امیر کبیر تھے اور دوسرے قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے اور ایمان لاتے ہی مبلغ اسلام بن گئے آپ کی تبلیغ سے ہی حضرت عثمان حضرت طلحہ حضرت زبیر حضرت سعد اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم مشرف باسلام ہوئے جب کہ یہ بھی جنت کی بشارت پانے والے ہیں (اصابہ لابن حجر جلد ۲ ص ۱۰۹۱) اور دیگر حضرات حلقہ بگوش اسلام ہوئے اور مالی و جانی قربانیاں دینے لگے نیز تین دن کے وقفہ کی وجہ آپ کا سفر پر ہونا یا مطلع نہ ہونا بھی ہو سکتا ہے اطلاع ملتے ہی فوراً آپ ﷺ کے غلام بے دام بن گئے بلکہ بقول بعض حضرات آپ بہت پہلے وقت سے آپ پر ایمان لائے ہوئے تھے جب کہ بحیرہ راہب نے آنحضرت ﷺ کی نبوت کی ان کو خوشخبری دی تھی جبکہ حضرت صدیق تقریباً اٹھار سال کی عمر میں تھے اور نبی مکرم ﷺ بیس سال کی عمر میں تھے، چنانچہ ابو نعیم نے فرات بن السائب کے واسطے سے حضرت میمون بن مہران سے نقل کیا ہے:

واللہ لقد آمن أبو بکر بالنبی ﷺ زمن بحيرة الراهب حين مر به

(صواعق محرقة ص ۷۶)

”بخدا! ابو بکر صدیق نبی مکرم ﷺ پر ایمان لا چکے تھے بحیرہ راہب کے زمانہ سے

(جبکہ) اس کے پاس سے آپ کا گزر ہوا“

لہذا اہم اولیت اور لائق اعتداد و اعتبار یہ اولیت ہے جو حضرت صدیق کو ایمان لانے

میں حاصل ہوئی تھی۔ علامہ طیبی اس مقام پر فرماتے ہیں اور علی قاری اسے نقل کرتے ہوئے

فرماتے ہیں:

لما تمنى رضى الله عنه بقوله وددت والتمنى انما يستعمل فيما لا يستدعى
امكان حصوله قيل لا تمن النظر الى الباب فان لك ما هو اعلی منه و اجل وهو
دخولك فيه اولامتى و حرف التنبيه ينبئك على الرمزة التى لوحنا بها۔

(مرقاۃ شرح مشکوۃ)

”جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے تمنا اور آرزو ظاہر کی ان الفاظ سے وددت
اور تمنا استعمال ہوتی ہے ان امور میں جن کے حصول کے امکان کا مقتضی بھی موجود ہونا ضروری
نہ ہو تو ان سے کہا گیا ایسی تمنا و آرزو کی آپ کو ضرورت نہیں ہے کہ کاش میں جنت کا دروازہ دیکھ
لیتا کیونکہ آپ کو اس سے اعلیٰ اور جلیل ترین مقام حاصل ہے اور وہ ہے تمہارا جنت میں میری تمام
امت سے پہلے داخل ہونا اور حرف التنبيه (اما) اس مقام پر ذکر کیا جانا اسی نکتے اور راز کی
طرف راہنمائی کر رہا ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے“

ساتویں حدیث:

(۷) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے امام ترمذی نے یہ روایت اپنی سند

کے ساتھ نقل فرمائی ہے:

قال رسول الله ﷺ

لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره۔

(مشکوۃ شریف، ص: 555)

رسول محترم ﷺ نے فرمایا:

”اس قوم کے لائق اور مناسب حال نہیں جن میں ابوبکر صدیق موجود ہوں کہ ان کی

پشت کشی کر کے ان کے سر پر ہاتھ رکھ کر ان کو امام بنادیں۔“

فائدہ:

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

فيه دليل على فضله في الدين على جميع الصحابة فكان تقديمه في
الخلافة أيضًا أولى وأفضل ولهذا قال سيدنا علي المرتضى رضي الله عنه قد مك
رسول الله ﷺ في أمر ديننا فمن الذي يوء خرك في دنيانا۔

چنانچہ ابو نعیم نے فرات بن السائب کے واسطے سے حضرت میمون بن مہران سے نقل
کیا ہے

والله لقد آمن أبو بكر بالنبي ﷺ من بحيرة الراهب حين مر به ۔

(صواعق محرقة ص: ۷۶)

”بخدا! ابو بکر صدیقؓ نہی مکرم ﷺ پر ایمان لا چکے تھے بحیرہ راہب کے زمانہ سے جبکہ
اس کے پاس سے آپ کا گزر ہوا“

”اس حدیث شریف میں حضرت صدیق کے تمام صحابہ کرام پر دین و ایمان میں افضل
ہونے کی دلیل ہے لہذا ان کا خلافت اور سلطنت اسلامیہ کے نظم و نسق میں بھی مقدم رکھنا اولیٰ
اور افضل ہے، اسی لیے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہیں نہی اکرم ﷺ نے ہمارے
دینی امر میں مقدم فرمایا اور امام بنایا کون ہوتا ہے وہ شخص جو آپ کو ہماری دنیا کے معاملہ میں پیچھے
ہٹائے اور امامت و خلافت سے باز رکھے“

علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

فيه دليل على أنه أفضل جميع الصحابة فاذا ثبت هذا فقد ثبت استحقاق
الخلافة ولا ينبغي أن يجعل المفضول خليفة مع وجود الأفضل۔

اس حدیث پاک میں اس امر پر واضح دلیل موجود ہے کہ حضرت صدیق تمام صحابہ

امام علیہم الرضوان سے افضل ہیں جب یہ امر ثابت ہو گیا تو ان کا مستحق خلافت ہونا بھی ثابت
 لیا اور یہ قطعاً مناسب نہیں ہے کہ افضل کی موجودگی میں مفضول اور کم مرتبہ شخص کو خلیفہ
 یا جائے۔

ل:

یہ صرف بیٹی کی باپ کے حق میں اس فضیلت و برتری کی شہادت نہیں بلکہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 مرض وصال میں از روئے حکم نبوت مصلائے امامت پر حضرت صدیق اکبر کو فائز فرمایا اور
 بہ کرام کو پابند کیا اور مامور فرمایا کہ ابوبکر صدیق کو پابند کرو کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھائیں۔
 مروا ابابکر فلیصل بالناس۔

امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے فرمایا:

قال العلماء فی هذا الحدیث أوضح دلالة علی أن الصدیق أفضل الصحابة
 الاطلاق وأحقهم بالخلافة وأولاهم بالامامة۔

(تاریخ الخلفاء ص ۵۲)

”اس حدیث میں واضح ترین دلالت موجود ہے اس حقیقت پر کہ ابوبکر صدیق سب
 سے افضل علی الاطلاق ہیں اور سب سے خلافت کے بھی زیادہ حقدار ہیں اور امامت کے بھی
 وہ حقدار اور اہل ہیں“

قد استدلل الصحابة أنفسهم بهذا علی أنه أحق بالخلافة منهم عمرو علی
 سی اللہ عنہ

”تحقیق صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اس حدیث سے بذات خود حضرت صدیق کے
 حق کے زیادہ حقدار ہونے پر استدلال کیا جن میں حضرت عمر فاروق بھی شامل ہیں اور مولیٰ
 رضی اللہ عنہما۔“

قال العلماء قد كان معروفاً بأهلية الامامة في زمان النبي ﷺ -

(تاریخ الخلفاء ۵۲، ۵۳)

”علماء فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق زمانہ رسول ﷺ میں امامت کی اہلیت کے ساتھ معروف تھے“

مولائے مرتضیٰ کی طرف سے اس حقیقت کا اقرار و اعتراف آپ پہلے پڑھ چکے ہیں جبکہ اہل تشیع کے نزدیک نماز میں بھی امام معصوم ہونا ضروری ہے تو گویا نبی الانبیاء ﷺ کی نظر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جیسا معصوم اور محفوظ کوئی نہیں تھا اور ایسا کیوں نہ ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے الاتقی کا عظیم و جلیل لقب ان کو عطا فرمایا اور ساری امت سے ان کو بڑا متقی قرار دیا اور جو بڑا متقی ہوگا وہی سب سے زیادہ عند اللہ عزت و کرامت والا ہوگا اور وہ ہیں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور واضح فرمایا کہ وہ مال کو بانٹتے ہیں نفس کا تزکیہ حاصل کرنے کے لیے بلکہ جو کچھ ان کے پاس ہوتا ہے وہ سب لوگوں میں بانٹتے ہیں اور بارگاہِ مصطفیٰ کریم میں پیش کر دیتے ہیں تاکہ آپ خود اپنی صوابدید کے مطابق جہاد و غیرہ کی تیاری اور مجاہدین کی ضروریات میں صرف کریں حتیٰ کہ بدن کے اچھے کپڑے بھی اتار کر دے دیتے ہیں اور ٹاٹ وغیرہ استعمال کر لیتے ہیں اور اہل خانہ کے لیے بھی کچھ نہیں بچاتے اور اگر محبوب کریم ﷺ دریافت فرماویں ما بقیۃ لاہلک تم نے گھر والوں کے لیے کیا باقی چھوڑا ہے تو وہ عرض کرتے ہیں: ابقیۃ لہم اللہ و رسولہ ﷺ میں نے ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو چھوڑا حتیٰ کہ سید عالم ﷺ نے فرمایا: ما نفعنی مال احد قط ما نفعنی مال ابی بکر۔

(رواہ ترمذی)

مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع نہیں دیا جتنا کہ ابو بکر صدیق کے مال نے نفع دیا ہے وما

لاحد عنده من نعمة تحزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ولسوف يرضى ”اور کسی کی نعمت

س کے پاس نہیں جس کی جزا ان کی طرف سے دی جا رہی ہے سوائے اپنے رب اعلیٰ کی رضا

مطلب کرنے کے اور وہ ضرور بالضرور ان سے راضی ہو جائیں گے۔“ بچپن میں بھی بت کے آگے

سجدہ نہیں کیا جب کہ اس کی تعظیم و تکریم کے لیے ان کو اپنے والد گرامی جناب ابو قحافہ نے انگلی پکڑ

کر ساتھ لے جا کر کہا یہ تمہارا خدا ہے جو تمہیں کھلاتا پلاتا ہے لہذا اس کی عبادت کرو وہ آگے نکل

گئے تو فرماتے ہیں کہ میں نے اس بت سے کہا انی جائع فاطعمنی فلم يحب میں بھوکا ہوں

مجھے کھانا کھلا اس نے جواب نہ دیا میں نے کہا انی عطشان فاسقنی فلم يحب میں

پاسا ہوں مجھے پلا تو اس نے جواب نہ دیا تو میں نے کہا انی عار فاكسني فلم يحب میں

مدہنہ ہوں مجھے لباس پہنا تو اس نے جواب نہ دیا آپ نے فرمایا انی ملق عليك هذا

الححرفان كنت الہا فامنع نفسك عنی فلم يحب۔ میں پتھر مارنے لگا ہوں اگر تو خدا

ہے تو اپنے آپ کو بچالے تب بھی اس نے کوئی جواب نہ دیا فالقبت عليه الصخرة

فخر لوجہ میں نے اس پر پتھر گرا دیا تو وہ منہ کے بل گر گیا (گویا اس کو اپنے قدموں میں سجدہ

ریز کر دیا) اسی دوران میرا باپ پہنچ گیا اس نے دریافت کیا یہ کیا ہے؟ میں نے کہا هو الذی

نری یہ وہی ہے جو تم دیکھ رہے ہو وہ مجھے میری ماں کے پاس لے گئے اور ان سے صورتحال کہی تو

اس نے کہا اس بچے کو مت چھیڑو یہ وہ بچہ ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے مجھ سے کلام فرمایا

حضرت صدیق فرماتے ہیں میں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ میرے بارے میں کیا

کلام فرمایا تو انہوں نے کہا کہ جب مجھ پر زچگی کا عالم طاری ہوا تو میرے پاس کوئی فرد انسان موجود نہیں تھا تو میں نے ہاتھ غیبی کو یوں کہتے ہوئے سنا: **يَا أَمَّةَ اللَّهِ عَلَى التَّحْقِيقِ أَبْشِرِي بِالْوَلَدِ الْعَتِيقِ اسْمُهُ فِي السَّمَاءِ الصَّدِيقِ لِمُحَمَّدٍ صَاحِبِ وَرَفِيقٍ**

”اے اللہ کی برحق باندی بشارت قبول کر ایسے بچے کی جو صاحب کمال ہے اور آبرو مند ہے یا بے عیب نسب والا ہے اس کا نام آسمان میں صدیق ہے وہ محمد ﷺ کا مصاحب اور رفیق ہے“

فلما انقضى كلام ابى بكر نزل جبرئيل وقال صدق ابو بكر۔

جب حضرت صدیق کا کلام ختم ہوا تو جبرائیل نازل ہوئے اور کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سچ بیان کیا ہے۔

علامہ زبیدی نے معالی العرش الی عوالی الفرش نامی کتاب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ بے کس پناہ میں جمع تھے فقال أبو بكر وعيشك يا رسول الله ﷺ **لَمْ أَسْجُدْ لَصَنَمٍ قَطُّ وَكُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَذَّابًا وَكَذَّابَةً**۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے آپ کی حیات مقدسہ کی قسم میں نے کبھی بت کے آگے سجدہ نہیں کیا اور میں جاہلیت کے دور میں ایسا تھا یعنی لغویات اور بے ہودگیوں سے منزہ و مبرا تھا“ (جو اہل جاہلیت میں روزمرہ کا معمول تھا)

آپ نے بت کے آگے اپنی طرف سے سجدہ نہ کرنے بلکہ توہین و تذلیل کرنے کی تفصیل یوں بیان فرمائی کہ آپ نے ملت و امرا بھی کو مبداء و ولادت سے ہی اپنا رکھا تھا اور برکت

پرست نہیں بلکہ بت شکن بنے ہوئے تھے اور آپ ایسے کیوں نہ ہوتے جب کے اللہ تعالیٰ نے ان کا نام آسمانوں میں صدیق لکھوا دیا تھا اور ان کے لیے محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ و التواء کی مصاحبت و رفاقت کا فیصلہ فرما دیا تھا۔

امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے نقل فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

والله ما قال ابوبکر شعرا لافى الحاهلية ولا فى الاسلام

”بخدا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کبھی شعر نہیں کہے نہ جاہلیت کے دور میں اور نہ

سلام میں“

گویا طبعی طور پر نبوی سنت و طریقہ پر کار بند تھے کیونکہ محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

بھی شعر نہیں کہتے تھے نہ قبل از نبوت اور نہ بعد از نبوت، کما قال اللہ تعالیٰ:

وما علمناه الشعر وما ينبغي له (یسین، 36: 69)

”ہم نے ان کو شعر گوئی کا ملکہ نہیں دیا تھا اور نہ ہی یہ امر ان کے شایان شان تھا“

ولقد ترك هو و عثمان شرب الخمر فى الحاهلية۔

(أخرجہ ابن عساکر بسند صحیح)

فائدہ:

حالانکہ شراب نوشی کی حرمت آغاز اسلام میں نازل نہیں ہوئی تھی بلکہ بہت بعد میں اور

وہ بھی مرحلہ وار حتیٰ کہ پہلے پہل صرف حالت نماز میں نشہ والی حالت پر ہونے سے منع فرمایا گیا تھا

یعنی اس وقت میں مت پیا کرو کہ نماز کے وقت تک نشہ باقی رہے بلکہ اس وقت حالت صحو ہونی

ضروری ہے تا کہ پتہ ہو منہ سے کیا بول رہے ہو؟ قال اللہ تعالیٰ: لا تقربوا الصلوٰۃ و أنتم

سکازی حتی تعلموا ما تقولون۔ (النساء، 43: 4) اور کافی عرصہ بعد اس کو رجس من

عمل الشیطان فاجتنبوه (المائدہ، 90: 5) فرما کر ہمیشہ کے لیے حرام کر دیا گیا کہ شراب

پلید ہے شیطانی عمل ہے اس سے پرہیز کرو، لیکن ان دونوں حضرات نے اپنے آپ کو فطری طہارت و پاکیزگی کے تحت دور جاہلیت میں ہی اس کو اپنے اوپر حرام ٹھہرا کر فطرتِ اسلام پر ہونے کا ثبوت فراہم کر دیا و غیر ذالک۔

الغرض اسی معصومیت و محفوظیت کی وجہ سے ان کو سید الانبیاء ﷺ نے سیادت المسلمین کا صرف اہل ہی نہ سمجھا بلکہ ان کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے کو امامت کا اہل نہ سمجھا اور بالخصوص اپنے مصلے پر امامت کا اہل بھی ان کی موجودگی میں دوسرے کسی کو نہ سمجھا حتیٰ کہ مرض الوصال میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو بھی اپنے مصلے پر کھڑے ہو کر امامت کرانے سے روک دیا اور حضرت صدیق کو ہی اس منصب پر فائز فرمایا:

أخرج أبو بكر الشافعي في الغيلانيات وابن عساكر عن حفصة رضي الله عنها أنها قالت للنبي ﷺ إذا أنت مرضت قدمت أبا بكر قال لست أنا أقدمه ولكن الله يقدمه۔
(تاريخ الخلفاء ص: ۵۳)

”حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ آپ بیمار ہونے کی حالت میں ابو بکر صدیق کو ہی امام اور مقدم ٹھہراتے ہیں تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان کو مقدم ٹھہراتا ہے“
نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا میں نے تین مرتبہ تیری تقدیم کا مطالبہ کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ابو بکر کے ماسوا کی تقدیم سے انکار فرمادیا:

أخرج الدارقطني والخطيب وابن عساكر عن علي رضي الله عنه سألت الله أن يقدمك فأبى الله إلا تقديم أبي بكر رضي الله عنه
(تاريخ الخلفاء ص: ۵۳)

تنبیہ:

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے اس حدیث شریف کے متعلق فرمایا:

ہذا حدیث غریب لیکن یاد رہے کہ غرابت صحت کے منافی نہیں ہوتی، یہ محدثین کی اصطلاح می ناس حدیث کو کہا جاتا ہے جس کا راوی ایک ایک ہو، پھر واقعاتی شہادت نے اس کے مضمون کی تاکید اور تسدید و تصدیق کر دی، لہذا کسی سنی کہلانے والے اور ام المومنین رضی اللہ عنہا کے باوفا اور باحیاطیے کو اس کا انکار زیبا نہیں ہے۔

ٹھوئیں حدیث:

(۸) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت بینا رأس رسول اللہ ﷺ فی حجری فی لیلة ضاحیة اذ قلت یا رسول اللہ! هل یكون لأحد من الحسنات لدنحوم السماء؟ قال: نعم عمر، قلت: فأین حسنات أبی بکر؟ قال: انما جمیع سنات عمر کحسنة واحدة من حسنات أبی بکر۔ (رواہ رزین)

”ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اس دوران کہ رسول محترم ﷺ کا سر تاز ایک چاندنی رات میں میری گود میں تھا تو میں نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! ﷺ آیا کسی شخص کی حسنات و خیرات آسمان کے تاروں کے برابر ہوں؟ تو آپ نے فرمایا: ہاں وہ شخص عمر فاروق ہے رضی اللہ عنہ۔ میں نے (حیرت زدہ ہو کر) کہا ابو بکر صدیق کی نیکیاں کہاں؟ یعنی ان کی نسبت حضرت عمر کی نیکیوں کے ساتھ کیا ہوگی؟ آپ نے فرمایا:

”عمر کی ساری نیکیاں ابو بکر صدیق کی نیکیوں میں سے ایک نیکی کی مانند ہیں“

نکدہ:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سید عالم ﷺ کو تفصیلی طور پر امت کے اعمال معلوم ہیں مگر ان میں توازن قائم فرمایا ورنہ لاعلمی کی صورت میں اس طرح کے موازنہ کا کوئی امکان نہیں

تھا۔ نیز حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا آپ کے خداداد علم کی وسعت کا عقیدہ بھی واضح ہو گیا کہ آپ امت کے اعمال کی تعداد اور ان کے شمار سے باخبر ہیں۔ خود ہی اکرم ﷺ کا اپنے متعلق عقیدہ بھی واضح ہو گیا کیونکہ اگر آپ کو اس قدر تفصیلی علم نہ تھا، نہ آسمان کے تاروں کی گنتی معلوم تھی نہ امت کے اعمال کی گنتی اور شمار اور نہ ان کی قدر و قیمت اور ان کا عند اللہ وزن اور ان میں کار فرما روح اخلاص کا علم تھا تو اس طرح کا موازنہ کیونکر فرماتے؟

عظیم ترین فائدہ:

اس سے معلوم ہوا کہ فضیلتِ حقیقی کثرتِ ثواب کے لحاظ سے ہے نہ کہ نسبی جیسی قرابت سے اور نہ بظاہر حسنات کی کثرت تعداد سے۔ کیونکہ نبی محترم ﷺ کی زبانی اور مولائے مرتضیٰ کی زبانی ان دونوں حضرات کی افضلیت علی الترتیب معلوم ہو چکی اور ان حضرات کو نبی مکرم ﷺ کے ساتھ نسب و حسب کے لحاظ سے وہ قربت حاصل نہیں تھی جو مولائے مرتضیٰ، حضرت عقیل اور حضرت عباس وغیرہم رضی اللہ عنہم کو حاصل تھی تو گویا وہ فضیلتِ جزوی جزوی فضائل میں سے ہے جس طرح حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کے ابا جان جیسے مولائے علی کے ابا نہیں ہیں اور نہ ان کی امی جیسی آپ کی امی ہے اور نہ ان کی نانی جیسی آپ کی نانی ہے اور نہ ان کے نانا جیسے آپ کے نانا ہیں تو وہ اس اعتبار سے مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے افضل ہو جائیں گے مگر یہ جزوی فضیلت ہے اور فضیلتِ مطلقہ کثرتِ ثواب اور علو درجات اور عند اللہ منزلت والی فضیلت ہے اور اس میں ان دونوں شہزادوں کو آپ سے مساوات اور برابری بھی حاصل نہیں چہ جائے کہ فوقیت اور برتری حاصل ہو۔

الغرض جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تمام نیکیاں حضرت صدیق کی صرف ایک نیکی کی مانند ہیں حالانکہ آپ کا ایمان لانا اسلام کے لیے اعزاز اور غلبہ کا موجب اور ایمان اور کفر میں تفرقہ کا موجب نہ نبی مکرم ﷺ کے سر بھی ہیں اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے داماد بھی

کہ آپ نے ان کو حضرت زہراء رضی اللہ عنہا سے پیدا ہونے والی اپنی لخت جگر حضرت ام
م کا رشتہ دیا تھا جو اہل تشیع کے ہاں بھی مسلم ہے اور آپ کی خلافت کے دوران قیصر و کسری کا
ہو گیا، ہزاروں شہروں میں سلطنتِ اسلامیہ قائم ہوئی ہزاروں مساجد بنیں، لاکھوں لوگ
اسلام میں داخل ہوئے، بالخصوص قبلہ اول بیت المقدس فتح ہوا اور ان لوگوں نے آپ کو
ختم ہی اپنی کتبِ سماویہ کی تصریحات کی رو سے پہچان لیا کہ خداوندی فیصلہ کے مطابق یہ اس
کے فاتح اور حاکم ہیں، لہذا لڑائی بے سود اور بیکار ہے، قلعہ بند شہر کے دروازے کھول دیے
پ کو اور آپ کے لشکر کو خوش آمدید کہا تو ان علاقوں میں جہاں صلیب کی پوجا ہوتی تھی اور
پرستی ہوتی تھی اس شرک کو بھی ملیا میٹ کیا اور رب واحد کی توحید و عبادت کی بنیاد رکھی اور
کسریٰ سے خوف و خطر کی بنیادیں ختم کر کے رکھ دیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرمانِ عالی

وَلِيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلِيُبَلِّغَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا

(24:55)

”خلفائے نبی ﷺ کے دورِ خلافت میں ان کا دین مضبوط کر دوں گا، اور ان کے خوف کو

میں بدل دوں گا“ (منہوم)

کی صداقت عملی طور پر واضح فرمادی۔ لہذا ان علاقوں میں جب تک ایمان و اسلام
ہے گا اور اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی رہے گی سب لوگوں کے مجموعی ثواب کے برابر اکیلے سیدنا
رضی اللہ عنہ کو اس قدر اجر و ثواب ملتا رہے گا اور تراویح کا باجماعت اور مشترکہ طور پر اور بیس
ت کی تعداد میں ادا کرنا جب سے جاری ہے اور جب تک جاری رہے گا حضرت عمر فاروق
رضی اللہ عنہ کو تمام نمازیوں کے برابر اجر و ثواب ملتا رہا ہے اور ملتا رہے گا وغیرہ وغیرہ لیکن اس کے
خود سید عالم ﷺ فرماتے ہیں کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کی ساری نیکیاں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ایک نیکی کی مانند ہیں“

تو پھر آپ کی تمام نیکیوں کے اجر و ثواب اور ان کی بدولت حاصل ہونے والے اعلیٰ درجات و مراتب کا حقیقی علم اللہ تعالیٰ کو ہے اور اس کی عطا سے اس کے محبوب محمد مصطفیٰ، احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ مختصر لفظوں میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ جیسے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یہ ہے

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

اسی طرح آپ کی شان بھی یہی ہے

بعد از انبیاء بزرگ توئی قصہ مختصر

والحمد لله على ذلك

نویں حدیث مبارکہ:

(۹) حدیث بالا کی تائید و تصدیق اور اس میں مذکور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی روایت و حکایت کو نظر انداز کرنے اور بیٹی کے باپ کی شان میں مبالغہ آرائی پر محمول کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ خود حضرت صدیق کے ایک دن کی نیکی یا ایک رات کی نیکی کے بدلے زندگی بھر کی نیکیاں پیش کر دینے کی حسرت اور تمنا رکھتے تھے، چنانچہ روایت ملاحظہ فرمادیں:

عن عمر رضی اللہ عنہ قد ذکر عنده أبوبکر رضی اللہ عنہ فبکی و قال وددت أن عملي كله مثل عمله يوماً واحداً من أيامه وليلة واحدة من ليلاته

(الحدیث)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جبکہ ان کے سامنے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ ذکر کیا گیا تو آپ رو پڑے اور فرمایا:

”میری دلی تمنا ہے کہ میرے تمام تر اعمال خیران کے ایامِ زیست میں سے ایک دن کے برابر ہو جاتے یا ان کے دو اقدس کی راتوں میں سے ایک رات کے عمل کی مانند ہو جاتے“
پھر اس اجمال کی تفصیل بیان کرتے ہوئے فرمایا،

”ان کی رات جو قابلِ رشک ہے وہ ہے جس میں وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ (ہجرت کے موقع پر) غار ثور کی طرف نکلے جب وہاں پہنچ گئے تو حضرت صدیق نے عرض کیا:

واللہ لا تدخل حتی ادخل قبلک فان کان فیہ شی اصابنی دونک

بخدا! آپ اس میں داخل نہیں ہوں گے یہاں تک کہ میں آپ سے پہلے داخل ہوں
لر کوئی موذی اور مہلک چیز ہو تو اس کا نقصان اور خسارہ اور ایذا و ہلاکت مجھے پہنچے نہ کہ آپ کو“
چنانچہ غار میں داخل ہوئے پس اس کو صاف کیا یعنی روڑے پتھر اور خار و خس وغیرہ دور کئے اسی دوران غار کی جانب سوراخ اور بلیں دیکھیں تو اپنی چادر کے زائد حصے کو پھاڑا اور ان کو بند کیا اور دو باقی بچ گئیں، فالقمہما رجلہ ثم قال للرسول ﷺ ادخل

ان کیلئے اپنے دونوں پاؤں کو لقمہ بنا دیا اور نبی کریم ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ!
ﷺ آپ اندر تشریف لائے (گویا میں نے موذیوں کی آپ تک رسائی کا سد باب کر دیا ہے
یہاں بے خطر اندر تشریف لائے)

چنانچہ محبوبِ خدا علیہ التحیۃ والثناء اندر تشریف لائے تو آپ نے ان کے لیے گود پھیلا دی،

ووضع رأسہ فی حجرہ ونام ولدغ أبوبکر فی رجلہ من الحجر و لم يتحرك مخافة أن يتبہ الرسول ﷺ فسقطت دموعہ علی وجہ رسول اللہ ﷺ

اور آپ نے اپنا سر ناز صدیق کی گود میں رکھ دیا اور سو گئے، صدیق ڈنسنے گئے دونوں پاؤں میں اس بل سے جس کے آگے پاؤں دے رکھے تھے اور (درد کی شدت اور جانکنی کے عالم

میں بھی) بدن پر جنبش نہ آنے دی اس خوف اور اندیشہ سے کہ (آپ ﷺ کی نیند میں خلل پڑے گا) آپ ﷺ بیدار ہو جائیں گے تو آپ کے آنسو بے اختیار بہہ نکلے اور رسول گرامی ﷺ کے چہرہ اقدس پر گرے، اور آپ جاگ پڑے اور دریافت فرمایا: فقال مالك يا ابا بکر! اے ابو بکر آپ کو کیا ہوا (روکیوں رہے ہو) عرض کیا: لدغت فداك ابي وامی میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں میں تو ڈسا گیا ہوں، فتفل رسول اللہ ﷺ فذهب ما يحده ثم انتقض عليه فكان سبب موته رضی اللہ عنہ تو محبوب کریم ﷺ نے اس جگہ پر لعاب دہن لگا دیا تو جو درد اور تکلیف محسوس ہو رہی تھی وہ زائل ہو گئی پھر وہی زخم وصال شریف کے وقت پھوٹ پڑا اور آپ کی موت کا سبب بنا اور صدیقیت کے ساتھ ساتھ شہادت کی موت بھی نصیب ہو گئی۔

أما يومه فلما قبض رسول الله ﷺ ارتدت العرب وقالوا لا تؤدى الزكاة فقال لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله ﷺ تألف الناس و ارفق بهم فقال أجبار في الجاهلية و خوار في الاسلام انه قد انقطع الوحي و تم الدين أينقص وأنا حي؟ (رواہ رزین مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۶)

”اور ان کا دن جو قابلِ صدرِ شک ہے وہ دن ہے جس میں رسول گرامی ﷺ کے وصال شریف کے بعد عربوں میں ارتداد کی لہر دوڑ گئی اور انہوں نے کہا ہم زکوٰۃ نہیں دیتے تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر وہ (جانور بطور زکوٰۃ تو دیں لیکن اس کے باندھنے کا جو رسہ دیا کرتے تھے وہ) رسہ اب نہیں دیں گے تو بھی میں ان کے خلاف جہاد کروں گا۔ تو میں نے عرض کیا: اے خلیفہ رسول ﷺ ان سے الفت و شفقت کا مظاہرہ کیجیے! تو آپ نے فرمایا: اے عمر! کیا تم دور جاہلیت میں جبار اور بہت بہادر تھے اسلام میں بزدلی اور کمزوری ظاہر کرتے ہو (حالانکہ تمہاری شان اشداء علی الکفار رحماء بینہم ہے یعنی کافروں کے خلاف شدت و سختی کے مالک مانند حدید کے اور آپس میں رحیم و کریم مانند موم کے) تحقیق صورت حال

یہ ہے کہ وصالِ مصطفوی ﷺ کی بعد وحی منقطع ہو چکی ہے اور دینِ تام اور کامل ہو چکا (آپ وصالِ شریف سے قبل) کیا اب آپ کے وصالِ شریف کے بعد اس میں کمی اور تخفیف و تبدیلی ہو سکتی ہے جبکہ میں زندہ موجود ہوں (ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا)

ن الفوائد :

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی اس آرزو اور تمنا سے اور زندگی بھر کے اعمال خیر ایک دن اور ایک دن کے صدیقی عمل پر قربان کر دینے کے جذبے سے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی امت کے مضمون و مفہوم کی مکمل تائید و تصدیق ہو گئی اور اس رات اور دن کے عمل کی قدر و قیمت زن و رجحان پر دوپہر کے وقت زمین پر سورج کے عکس و پرتو کی طرح روشنی پڑ رہی ہے۔

نیز ایک نیکی جس کی طرف رسولِ گرامی ﷺ نے اشارہ فرمایا اس کی حد تک صحت و صراحت ہو گئی اور بیک وقت دونوں طرح کی نیکیاں مراد لینے اور واو کو واسلہ بنانے کی نئے اوقاصلہ کے معنی میں ہونے کی حدیثِ رسول ﷺ سے صراحت ہو گئی۔

اس موقع پر صرف دونوں حضرات میں یہ موازنہ پایا جاتا اور کسی ہستی کا تذکرہ نہ ہوتا بھی ترتیب ان حضرات کے باقی تمام امت پر بالعموم اور صحابہ کرام علیہم الرضوان پر بالخصوص افضلیت پر بھی واضح دلالت موجود ہے۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی جانثاری اس روایت سے ظاہر ہے کہ بیوی بچوں اور دلوں کو کفار و مشرکین کے رحم و کرم پر چھوڑ کر اس کٹھن سفر میں نبی رحمت ﷺ کی رفاقت اختیار کر رہے ہیں اور اسے کما حقہ نبھا رہے ہیں اور اپنی جان کو بھی ہتھیلی پر رکھ رہے ہیں۔ کیوں کہ یہ نیقت کسی عقل مند شخص سے مخفی نہیں ہو سکتی تھی کہ کفار و مشرکین سید عالم ﷺ کو اپنے گھر پر نہ پا کر حضرت ابوبکر کے گھر سے تلاش کریں گے اور گھر والوں پر ظلم و تعدی اور تغلیظ و تشدید کریں گے اور وہاں نہ پا کر تعاقب کریں گے اور ظلم و ستم کی انتہاء کر دیں گے اور ایسے ہی ہوا بلکہ حضرت

ابو بکر کو نبی مکرم ﷺ کے ادعائے نبوت اور شرک کی مذمت اور توحید کی دعوت کا محرک سمجھیں گے (جیسا کہ بعد میں اس کی تصریح شیعہ کتب سے عرض کی جائے گی) اور ان کو زیادہ سخت اور سنگین سزا کا مستحق سمجھیں گے چنانچہ غار تک بھی کافر جا پہنچے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے ان ہستیوں کا تحفظ فرمایا مگر نبی نے غار کے منہ پر جالا بنا دیا اور کبوتری نے گھونسلایا بنا کر انڈے دے دیے اور کفار کو گمان بھی نہ ہونے دیا کہ ایسی صورتحال میں بندے بھی غار کے اندر ہو سکتے ہیں۔

تنبیہ:

جو لوگ کہتے ہیں کہ ابو بکر روئے اور چیخے چلائے تاکہ کافران کی آواز سن کر نبی مکرم ﷺ کو پکڑ لیں ان کی اس طرح کی سوچیں قابل افسوس ہیں، کافر تو اس قدر قریب ہونے کے باوجود وہ آواز نہ سن سکے مگر ان لوگوں کو صدیوں بعد اس قدر دور دراز علاقوں میں ابو بکر صدیق کی چیخ و پکار سنائی دے گئی۔ نیز نبی مکرم ﷺ کو بھی یہ آواز سنائی نہ دے سکی ورنہ لا تبك ولا تصح فرماتے، یعنی ”نہ رونہ چیخ نہ چلانہ“ کہ لا تحزن فرماتے۔ جب کہ حزن قلبی اضطراب اور پریشانی ہوتی ہے۔ اسی لیے اولیاء کرام کے حق میں فرمایا الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون نیز حضرت صدیق کے اس غلط ارادہ کے باوجود ان کو یہ بشارت سنانے کا کیا مطلب ہو سکتا تھا: لا تحزن ان اللہ معنا (التوبہ، 40:9) غم زدہ مت ہونا کیونکہ یقیناً اللہ تعالیٰ کی ذات ہم دونوں کے ساتھ ہے۔

نیز شیعہ کتب میں مروی ہے کہ راستہ میں لوگ حضرت ابو بکر صدیق سے جان پہچان رکھنے والے ملتے تھے تو دریافت کرتے تھے کہ

من معك؟ یقول هذا رجل یهدینی السبیل

تمہارے ساتھ جو جوان ہے وہ کون ہے؟ تو آپ کہتے یہ وہ مرد ہے جو مجھے راہ

دکھلاتا ہے اور رہبری کرتا ہے۔

وہ سمجھتے تھے کہ زمینی راستہ دکھلانے والا واقف کار شخص ساتھ لیے ہوئے ہیں اور آپ کا مدد ہوتا کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی راہ دکھلانے والی ہستی ہمارے ساتھ ہے تاکہ جھوٹ بولنے پر یقینیت میں خلل نہ آجائے اور سچ بولنے پر اللہ تعالیٰ کی اس عظیم امانت میں خیانت نہ لازم آئے، لہذا ذو معنین لفظ بولا جس کو اصطلاحی طور پر تور یہ کہا جاتا ہے اگر نیت میں فتور ہوتا ہے تو اس موقع پر آپ کا تعارف کرا کر اور آپ کو پکڑوا کر اور کفار سے بھی اور ابو جہل سے بھی انعام وصول کر لیتے یا جب سراقہ ابن مالک تعاقب کرتے ہوئے قریب پہنچ گیا تھا تو اس کی امداد نہ کر دیتے، نعوذ باللہ

اللہ تعالیٰ ایمان لیتا ہے تو عقلیں بھی ماؤف فرما دیتا ہے اور انسانوں کو حیوان بنا دیتا ہے۔

غار میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت انتہائی امتیازی اور انفرادی حیثیت کی اور بے مثال خدمت فالتو کپڑے پھاڑ کر سوراخوں اور بلوں کو بند کرنا اور دو بچ جانے والے کا منہ اپنے قدموں سے بند کرنا بھی عظیم فداکاری ہے پھر سانپ کی موجودگی کا احساس نے پر آپ کو جگایا نہیں اور باہر نکلنے کا مشورہ نہیں دیا بلکہ آپ کی نیند پر اپنی جان عزیز کو اپنی س سے قربان کر دیا، امام اہل سنت نے مولائے مرتضیٰ کی قربانی اور حضرت صدیق کی قربانی کو از نہ کرتے ہوئے بہت پیارا انداز و اسلوب اختیار فرمایا ہے:

مولیٰ علی نے داری تیری نیند پر نماز اور وہ بھی عصر سب سے جو اعلیٰ خطر کی ہے صدیق بلکہ غار میں جاں ان سپدے چکے اور حفظ جاں تو جان فروض غرر کی ہے ہاں تو نے ان کو جان انہیں پھیر دی نماز پر وہ تو کر چکے تھے جو کرنی بشر کی ہے

اور برحق فیصلہ فرمایا کہ مولا علی کی قربانی بھی عظیم ہے کہ نماز عصر جیسی تاکید نماز نبی کریم ﷺ کی نیند پر قربان کر دی مگر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے سب فرائض سے جو اہم

اور مقدم فریضہ ہے یعنی جان کی حفاظت (اسی لیے جہاں جان کو خطرہ ہو نماز ادا کرنا درست نہیں ہوتا) اس کو بھی مکرم ﷺ کی نیند اور آرام پر قربان کر دیا لہذا ان کی قربانی بے نظیر و بے مثال ہے۔

سوال:

کسی کی بھی کوئی قربانی نہیں ہے کیونکہ دعا کر کے سورج الٹا پھردا کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قضا نماز کو ادا کروادیا اور لعابِ دہن لگا کر صدیق کی جاتی جان واپس کر دی گئی؟

جواب:

امام اہل سنت نے اس کا جواب بہت پیارے انداز میں دیا کہ رسالت مآب ﷺ نے حضرت صدیق کو جان لوٹا دی مگر انہوں نے یہ قربانی اس علم و اعتقاد پر نہیں دی تھی کہ آپ میری جاتی جان واپس کر دیں گے اور مولائے مرتضیٰ کی نماز لوٹا دی گئی لیکن انہوں نے یہ قربانی اس نیت اور ارادے پر نہیں دی تھی کہ میری نماز ادا کروادی جائے گی اور وہ اپنی طرف سے جان قربان کر چکے تھے اور یہ نماز اور اہم ترین نماز قربان کر چکے تھے۔

اہم نکتہ :

جو لوگ نماز میں بھی مکرم ﷺ کی طرف توجہ کو توحید کے منافی سمجھتے ہیں اور اسے شرک قرار دیتے ہیں ان کو ان دونوں عظیم ہستیوں کے اس عمل میں غور فکر کرنا چاہیے اور بھی مکرم ﷺ کے ردِ عمل پر بھی کہ ان کو زبردستی تو بخ نہیں فرمائی بلکہ ان کی بہت عزت افزائی فرمائی ہے۔ تو کیا بتیوں مقدس ہستیاں توحید کے اسرار و رموز سے لاعلم اور بے خبر تھیں؟ اور بتیوں مشرک ہوئے العیاذ باللہ۔

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا آپ کے بستر پر سونا اور پہرہ دینے والے کفار کو غلط

ات انتظار میں کیوں گزارتے؟ نیز مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے گھر اور قبیلہ میں ہیں تو آپ کے لیے اتنے خطرات نہیں ہیں جتنے کہ سفر ہجرت کے طویل ترین ہونے اور دقت طلب سفر میں طرات تھے اور حضرت صدیق نے اس میں یہ عظیم ترین قربانی دی۔

نیز معلوم ہوا کہ صرف زور بازو اور شمشیر زنی ہی کمال نہیں ہے بلکہ حکمت اور تدبیر اور قبت اندیشی میں بھی بہت کمال ہے۔ جس طرح حضرت صدیق نے آنحضرت ﷺ کا دفاع کی طرح کیا کہ یہ ہمیں راہ دکھانے والے جوان ہیں ورنہ آپ کے لیے خطرات پیدا ہو جاتے۔

حضرت صدیق کی شان شجاعت اس رفاقت سے بھی ظاہر ہے اور جھوٹے نبیوں اور بتوں کے خلاف جہاد میں بھی اور زکوٰۃ میں صرف جانور کا رسہ دینے سے انکار کرنے والوں کے خلاف جہاد کا اعلان اور دین اسلام کو اپنی اصلی اور کامل و اکمل حالت پر بحال کرنا اور آنے والے خلفاء کے لیے داخلی طور پر استحکام پیدا کر کے عظیم فتوحات کی راہ ہموار کرنا بھی عظیم ترین رنامہ ہے۔ جبکہ شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنی خلافت کے دورانہ میں مجبوراً ان کے ہی سنن و طرائق اور اعمال و کردار اور سیرت و اخلاق پر عمل کرتے تھے اور آپ کو لڑنا تھا کہ اگر میں ان لوگوں کو ذرا بھی اس راہ سے انحراف کا حکم دوں تو میرا سارا شکر مجھ سے صرف ہو جائے گا اور میں اکیلا رہ جاؤں گا (جیسے کہ تحفہ حسینہ میں بندہ نے مفصل طور پر اس کو بیان کر دیا ہے)

اور مزید برآں یہ کہ ان خلفاء کو بھی اور ان کے قبیعین کو مرتد بھی سمجھتے تھے لیکن رعیت کو ش رکھنے اور اپنے ساتھ ہم نوا اور معاون و مددگار بنانے کے لیے خلفاء ثلاثہ بالخصوص سیدنا بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی موافقت و مطابقت کا تاثر دیتے رہے۔ و حرب و قتال میں ان کے سپاہی بن کر کبھی ان کے وزیر و مشیر اور نائب و خلیفہ بن کر ان کا ساتھ دیتے رہے اور نمازوں میں ان کی اقتدا کرتے رہے تو اگر وہ مرتد ہو چکے تھے العباد ذب اللہ اور

صراطِ مستقیم کو چھوڑ چکے تھے تو ان کی مطابقت و موافقت اور متابعت و مطابعت آپ کی شان (اسد اللہی کے قطعاً موافق نہیں تھی بلکہ اپنے آپ کو بھی اس گمراہی میں مبتلا کرنے کی موجب تھی لہذا ہمارا عقیدہ ان سب کی شان کے لائق ہے کہ حق علی کے ساتھ ہے اور علی ان کے ساتھ، لہذا حق بھی ان کے ساتھ اور قرآن علی مرتضیٰ کے ساتھ اور علی مرتضیٰ ان کے ساتھ، لہذا قرآن بھی ان کے ساتھ۔

یہ طے شدہ امر ہے کہ ارتداد کے خلاف جہاد کرنے والے عظیم المرتبت صحابہ کرام علیہم الرضوان ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ارتداد کا خیال رکھنے والوں کو پہلے ہی متنبہ کر دیا تھا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (سورہ مائدہ، 54:5)

”اے ایمان والو! تم میں سے جو شخص بھی دین اسلام سے مرتد ہوا تو ضرور بالضرور ایسے لوگوں کے خلاف اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو لائے گا کہ اللہ ان کو محبوب رکھتا ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرنے والے ہوں گے، مومنین کے حق میں سراپا تواضع اور نرم و گداز ہوں گے جبکہ کفار پر غالب و طاہر ہوں گے، اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے ہوں گے اور کسی ملامت اور طنز و تشنیع کرنے والے سے خوفزدہ نہیں ہوں گے وہ عظیم فضل اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جو جسے چاہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر شے کو محیط ہے ہمیشہ سے اور ہمیشہ کے لیے ہر شے کا بذاتِ خود علم رکھنے والا ہے“

لامحالہ جھوٹے نبیوں مسیلمہ کذاب اور اسود عنسی کے خلاف، آباؤ اجداد کے شرک والے دین کی طرف لوٹنے والوں کے خلاف اور زکوٰۃ کی معمولی مقدار بھی ادا کرنے سے انکار کرنے والوں کے خلاف حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی امارت و خلافت میں آپ

حکم کے مطابق عظیم ترین جہاد کیا گیا۔ لہذا یہ سب حضرات اللہ تعالیٰ کے محبوب بھی ہیں اس کے محب صادق بھی، اور دیگر مذکورہ بالا صفات کاملہ کے مالک بھی۔ تو جوان کا امام و حاکم مقتداء و پیشوا ہے اور اس معاملہ میں انتہائی ثابت قدم اور عالی ہمت اور بلند حوصلہ جس نے زکوٰۃ کے خلاف فی الحال نرمی برتنے اور بیک وقت اتنے کثیر اور متعدد محاذ نہ کھولنے کا جو رات مشورہ دے رہے تھے ان کو بھی ڈانٹ پلا دی اور عزم مصمم اور جذبہ مستقیم کا مظاہرہ فرمایا جیتے جی دین متین میں ذرا بھر بھی نقص اور نقص برداشت نہ کرنے کا اعلان عظیم اور اس راہ میں جان تک کو قربان کر دینے کا جذبہ صادقہ ظاہر فرمایا اور بالآخر اسلام کو دوبارہ اصلی حالت پر لے کر دکھلایا اور ختم نبوت کے حصین قلعہ میں دراڑیں ڈالنے والوں کا صفایا کر کے دین متین کی ثلثہ ثانیہ کے موجب بنے اور لومۃ یائم کو خاطر میں نہ لائے تو وہ یقیناً ان سب حضرات کے صفات کمال میں سرخیل اور امام ہیں اور اعلیٰ مرتبہ و مقام پر فائز ہیں، لہذا ہمارا عقیدہ افضل و سربعد الانبیاء ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ قرآن و حدیث سے بڑی صراحت و احتیاط کیساتھ ثابت ہو گیا، والحمد للہ

یہ حقیقت محتاج وضاحت نہیں ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے مہاجرین کو سرے حضرات پر فوقیت و فضیلت حاصل ہے اور مہاجرین میں سے سابقین کو رضی اللہ عنہم۔ اور رسول معظم ﷺ کے اول المہاجرین اسبق السابقین ہونے میں کسی کو کلام نہیں ملتا تو پھر امت میں سے بالعموم اور صحابہ کرام میں سے بالخصوص اور مہاجرین میں سے انھیں خصوص حضرت صدیق کے اول المہاجرین اور اسبق السابقین مہاجر ہونے میں کس کو شک و شبہ ہو سکتا ہے اور صرف ہجرت میں ہی معیت و رفاقت نہیں بلکہ غار میں تین دن حضرت صدیق کے بیٹے اور غلام خدمت کرتے رہے۔ اور غار ثور سے مدینہ منورہ تک پندرہ دن حضرت صدیق لبر رضی اللہ عنہ خدمت کرتے رہے اور راہ پر بسنے والے لوگوں کے ساتھ اپنے تعلقات کی وجہ

سے خورد و نوش کا انتظام و اہتمام کرتے رہے اور خطرات سے تحفظ کی سعی بلیغ فرماتے رہے تو ان کی افضلیت میں کسی منصف اور بیدار مغز مسلمان کو شک و شبہ کیونکر ہو سکتا ہے؟
جیسا کہ ارشاد خداوند تعالیٰ ہے:

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ
(الواقعه، 56: 10, 11, 12)

یعنی جو اس جہان میں سبقت لے جانے والے ہیں وہ اگلے جہان میں بھی سبقت لے جانے والے ہیں اور وہی لوگ جناتِ نعیم میں قرب خداوندی کے مرتبہ اور درجہ رفیعہ پر فائز ہونے والے ہیں۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ۔

حضرت صدیق اکبر کا رفاقت ہجرت کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتخاب ان کا عہد و وفا، اس کا کما حقہ ایفاء اور اس کی عظیم جزاء:

حضرت سیدنا امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ کی تفسیر مطبوعہ ایران (ص: ۱۶۳، ۱۶۵) پر یہ روایت منقول ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نہی مکرم ﷺ پر نازل ہوئے اور عرض کیا:

ان العلیٰ الاعلیٰ یقرئک السلام و یا مریک ان تستصحب ابابکر فانہ ان
آنسک و أسعدک و وازرک و ثبت علی ما یعہدک و یعاقدک کان فی الحنۃ من
رفقاءک و فی غرفاتها من جلسائک۔

”بلند بالا ترین مرتبے والا اللہ تمہیں سلام فرماتا ہے (تا) اور آپ کو اس نے حکم دیا ہے کہ (اس سفر ہجرت میں) ابوبکر کو اپنا مصاحب اور رفیق بنانا پس تحقیق وہ آپ کو انس مہیا کریں اور امداد و اعانت کریں اور تائید و تقویت بہم پہنچائیں اور جو آپ سے عہد اور عقد و پیمان کریں اس پر ثابت قدم رہیں تو جنت میں بھی آپ کے رفقاء میں سے ہوں گے اور جنت کے بالا خانوں

اس آپ کے ہم نشینوں میں سے ہوں گے“

(السی) ثم قال رسول الله ﷺ لأبي بكر أَرْضَيْتَ أَنْ تَكُونَ مَعِيَ يَا أبا بَكْرٍ
طَلَبَ كَمَا أَطْلَبَ وَتَعَرَّفَ بِأَنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَحْمِلُنِي عَلَى مَا ادْعِيهِ فَتَحْمِلُ عَنِّي
سَوَاعِ الْعَذَابِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا أَنَا لَوْ عَشْتُ عَمْرَ الدُّنْيَا أَعَذَّبَ فِي جَمِيعِهَا
سِوَاكَ عَذَابَ لَا يَنْزِلُ عَلَى مَوْتٍ مَرِيحٍ وَلَا فَرْحٍ مَنِيحٍ وَكَانَ ذَلِكَ فِي مَحَبَّتِكَ لَكَانَ
لَكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَنَعَّمَ فِيهَا وَأَنَا مَالِكٌ لِحَمِيعِ مَمَالِيكَ مَلُوكَهَا فِي مَخَالَفَتِكَ
هَلْ أَنَا وَمَالِي وَوَلَدِي إِلَّا فِدَاءُكَ -

”پھر رسول معظم ﷺ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

کیا تم اس بات پر راضی ہو اور اس امر کو پسند کرتے ہو کہ اس سفر میں میرے ساتھی بنو
ے ابو بکر تیرا اسی طرح تعاقب اور جستجو کی جائے جیسے کہ میرا تعاقب اور جستجو کی جائے بلکہ تیرے
حلق یہ نظریہ اپنایا جائے اور اس امر کا عرفان و اذعان رکھا جائے کہ تو ہی مجھے اس امر پر
مارتا اور برا بیختہ کرتا رہا ہے جس کا میں دعویٰ کرتا ہوں یعنی تو حید خداوند تعالیٰ اور اپنی رسالت
س تجھے میری وجہ سے اور میری اس رفاقت کے سبب طرح طرح کے عذاب اور تکالیف و شدائد
داشت کرنے پڑیں؟

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا:

یا رسول اللہ ﷺ! توجہ فرمائیں اور غور سے سنیں کہ اگر میں دنیا کی عمر کے برابر یعنی
امت تک زندہ رہوں اور اس قدر طویل عمر اور نہ ختم ہونے والی اس پوری زندگانی میں مجھے سخت
ین عذاب کا نشانہ بنایا جائے نہ موت آئے جو راحت رساں ثابت ہو اور نہ کوئی خوشی اور مسرت
مالحوہ نصیب ہو لیکن اس دوران آپ کی محبت کا دامن میرے ہاتھ میں ہو اور اس محبت کی وجہ سے
مجھے اس عذاب الیم سے دو چار ہونا پڑے تو یہ قیامت تک کی دراز مصائب و تکالیف سے بھرپور

زندگانی مجھے اس سے زیادہ عزیز ہے کہ میں اس طویل ترین زندگانی میں ہر طرح کی نعمتوں سے لطف اندوز ہوں جبکہ میں ساری دنیا کے ملوک و سلاطین کی مملکتوں کا مالک ہوں آپ کی مخالفت کرتے ہوئے۔ اور نہیں ہوں میں اور میرا مال اور میری اولاد مگر آپ کے فدائی اور آپ پر قربان ہونے والے“

فقال رسول اللہ ﷺ لا جرم ان اطلع اللہ علی قلبك و وجدہ موافقا لما جرى علی لسانك جعلك منی بمنزلة السمع والبصر والرأس من الحسد و بمنزلة الروح من البدن كعلی الذی هو منی كذا لك۔

تو رسول گرامی ﷺ نے فرمایا:

یقینی امر ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر تمہارے دل پر مطلع ہوا اور اس عقیدت و محبت اور عہد و پیمان کو تمہاری زبان پر جاری ہونے والے الفاظ کے مطابق پایا تو تجھے میرے ساتھ وہ قربت عطا کرے گا جو کانوں اور آنکھوں کو سر سے حاصل ہوتی ہے اور سر کو جسم سے اور روح کو بدن سے جیسے کہ علی مرتضیٰ میرے ساتھ یہی نسبت رکھتے ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

فائدہ:

شیعہ حضرات جو صحابہ کرام کے سراسر مخالف بلکہ دشمن ہیں اور وہ گیارہویں امام حضرت حسن عسکری رضی اللہ عنہ کی زبانی حضرت صدیق کے متعلق اتنا کچھ لکھ دیں تو کہنا پڑتا ہے

عمرت دراز باد کہ این ہم غنیمت است

اگر اللہ تعالیٰ کو حضرت صدیق کے متعلق وفائے عہد اور ہر ضروری خدمت اور ہر ضروری حاجت کے پورا کرنے کا قطعی علم نہ ہوتا تو وہ اس کٹھن اور مشکلات سے بھرپور طویل ترین سفر میں ان کو مصاحب اور رفیق بنانے کا حکم کیوں دیتا؟ کیا یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ، نبی کریم ﷺ کا محبت اکبر ہونے کے باوجود کفار و مشرکین کی ایذا رسانی اور تغلیظ و تشدید سے بچانے کے لیے

مرت کر جانے کا حکم دے لیکن رفیق سفر اور مصاحب ایسا مقرر کر دے جس سے ہر لمحہ اور ہر آن
 طرہ جان ہو اور عہد شکنی اور بے وفائی کا غالب گمان ہو تو کیا یہ محبت کا اظہار ہوگا؟ جبکہ اس محبت کا
 تا صاف اور صرف ایسا رفیق سفر مہیا کرنا تھا جو سراسر طمانیت قلب اور تسکین روح کا باعث اور
 سبب کامل ہو۔ کیا آپ کے لیے وطن عزیز اور وہ بھی مکہ مکرمہ جیسا اور بیت اللہ شریف کے پڑوس
 سے، صدیوں پرانے آبائی مسکن اور خویش و اقرباء اور اہل خانہ سے الگ ہونا سینکڑوں میل دور
 جا کر نئے قبائل کا مہمان بننا یہ تھوڑے تکلیف دہ امور تھے کہ ادھر ہمراہی اور ساتھی بھی ایسا دے
 دیا جائے جو اس رنج و الم میں بہت ہی اضافہ کا موجب ہو؟ کوئی عقلمند انسان یہ سوچ سکتا ہے؟
 پھر پہلی شرائط میں گویا اللہ تعالیٰ نے حتمی علم سے خود اپنے آپ کو عاری سمجھا اور شک
 و شبہ میں مبتلا ہونے کا عندیہ دیا اس لیے اس انس و اخلاص اور اعانت و امداد کو مشکوک انداز میں
 ذکر کیا اور جنت کی رفاقت اور بالا خانہ ہائے جنت میں ہم نشینی کو ان مشکوک شرائط کے ساتھ مشروط
 مانا۔ کیا کوئی مسلمان کسی کے انجام اور عاقبت کے متعلق اللہ تعالیٰ کو شک و شبہ میں مبتلا سمجھ سکتا ہے؟
 نیز نبی مکرم ﷺ کا اللہ تعالیٰ کے حق میں صدیق کے دل اور زبان میں توافقی پر مطلع
 ہونے میں شک و شبہ کا اظہار کرنا کیا آپ کی شان کے لائق ہے؟ اور آپ کا نبی مکرم ﷺ کے جسم
 اقدس اور بدن اطہر کے لیے کان آنکھ اور سراقدس اور روح انور کی مانند ہونا اس مشکوک امر کے
 ساتھ متعلق کر دینا کیا آپ کے خداداد وسیع علم اور اللہ تعالیٰ کے علیم بکل شئی ہونے کے
 لائق ہو سکتا ہے؟ گویا ان راویوں نے حضرت صدیق کی شان بالا و برتر میں نقص اور کمزوری
 ثابت کرنے کی سعی تا مسعود میں خود اللہ تعالیٰ کی توہین کر دی اور نبی مکرم ﷺ کا بھی علم باری
 کے متعلق ریب و تردد میں مبتلا ہونا ثابت کر دیا انا للہ وانا الیہ راجعون اور کیوں نہ اس طرح
 ہوتا کیونکہ صدیق اکبر اللہ تعالیٰ کے محبوب بھی ہیں جیسے کے محبت اکبر ہیں اور محبوب کی عداوت
 محبت کے لیے ناقابل برداشت ہوتی ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

من عادی لی ولیا فقد آذنتہ بالحرب جو شخص میرے کسی دوست سے بھی عداوت رکھے تو میری طرف سے اس کے خلاف اعلان جنگ ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ میرے اس محبوب کی تنقیص خود میری اور میرے رسول ﷺ کی تنقیص شان ہے۔

الحاصل شرطیہ جملہ میں بھی شرط اور مقدم کا تحقق جب ثابت ہو جائے تو پھر جزا اور تالی میں ریب و تردد ختم ہو جاتا ہے اور جزا کے متعلق حتمی و قطعی علم متحقق ہو جاتا ہے جب کوئی کہے، ان طلعت الشمس فالنہار موجود یعنی اگر سورج طلوع ہوگا تو دن موجود ہوگا تو کیا کوئی ایسا عقل مند بھی ہو سکتا ہے جو ”ان“ شرطیہ کو دیکھتا رہے اور کہے دن کا موجود ہونا مشکوک ہے کیونکہ یہ ”ان“ شرطیہ کے ساتھ مشروط ہے اور آنکھیں کھول کر نہیں دیکھے گا کہ شمس عین نصف النہار پر ہے اور پوری دنیا روشن ہے۔ یہاں بھی ہمارے بیان کردہ حقائق کو ملاحظہ کرنے والا قطعاً اس امر میں ریب و تردد اور شک و شبہ کا شکار نہیں ہو سکتا کہ حضرت صدیق نے مال و اولاد اور بیوی بچوں کی عزت کو نہی مکرم علیہ السلام پر قربان کیا اپنی جان کو خطرے میں ڈالا نہ صرف کفار و مشرکین کے حملہ آور ہونے کے خوف کی وجہ سے بلکہ اپنی جان کو نہی مکرم ﷺ کی جان کے لیے ڈھال بنا کر اور آپ کی نیند اور آرام و سکون پر قربان کر کے اور تین دن رات غار میں آنحضرت ﷺ کی موجودگی کے وقت سارا گھرانہ مصروف خدمت رہا اور غار سے مدینہ منورہ تک تقریباً دو ہفتے کے سفر میں حضرت صدیق نے ہر طرح کی خدمات انجام دیں امداد و اعانت میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی اور خورد و نوش وغیرہ ضروریات کی فراہمی میں مقدور بھرسچی کی، لہذا یقیناً مشروط امور یعنی جنت میں رفاقت اور اس کے بالا خانوں میں مجلس اقدس کی حضوری آپ کو حاصل ہے اور نبی الانبیاء ﷺ کے ساتھ اس نسبت و قربت پر فائز ہونا جو کانوں اور آنکھوں کو بدن کے ساتھ سر کو جسم اور روح کو بدن کے ساتھ ہوتی ہے وہ نسبت بھی آپ کو حاصل ہے اور گویا حضرت صدیق نہی مکرم کے کان اور آنکھیں ہیں اور سر اقدس اور روح ہیں یہ شرف و فضل بھی آپ کو یقیناً حاصل ہے اور

شدائد اور مشکلات و نوائب کے برداشت کرنے کے بعد اس بلند و بالا مقام پر فائز ہونا
ت صدیق کی انتہائی خوش بختی ہے اور اعلیٰ درجہ اور بلند ترین مرتبہ پر فائز ہونے کی دلیل

اس روایت پر مفصل بحث میری کتاب تحفۃ حسینہ (جلد دوم) میں ملاحظہ فرمادیں

اس روایت کے آخر میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی میرے ساتھ اس طرح کی
ت رکھتے ہیں:

چشم مارو شن دل ماشاد

حضرت صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما دونوں کے متعلق سید عالم ﷺ کا ارشاد ہے:

هذان السمع والبصر

”یہ دونوں میرے کان اور میری آنکھیں ہیں“

لیکن مہر نیم روز کی طرح روشن دلائل سے واضح ہو چکا کہ صدیق اکبر کی ایک نیکی کے

ساتھ حضرت عمر کی ساری نیکیاں مماثل ہیں اور اس کی مانند ہیں۔ رسولِ محترم ﷺ نے بھی فرمایا

مولائے مرتضیٰ نے بھی کہ ساری امت سے افضل و برتر ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق

رضی اللہ عنہما لہذا تشبیہ سے مساواة سمجھ لینا بھی ٹھیک نہیں ہوتا چہ جائے کہ فضیلت اور

تری سمجھ لی جائے۔

مولائے مرتضیٰ شیر خدا ہیں لیکن آپ کی جرات و شجاعت کے ساتھ ان جنگلی شیروں کو

ہدایہ حاصل ہو سکتی ہے؟ لا واللہ، هذا والحمد للہ تعالیٰ۔

نیز خود ہی مکرم ﷺ نے اعتراف فرمایا کہ اے ابو بکر! تو صرف میری طرح کفار کو

مطلوب نہیں ہوگا بلکہ تیرے بارے میں ان کا نظریہ یہ ہوگا کہ محمد بن عبد اللہ کو ابو بکر نے ہی ان دعووں پر آمادہ کیا ہے اور اعلانِ توحید اور ادعائے رسالت پر براہِ یمنۃ کیا ہے اور ہمارے خداؤں کی توہین و تحقیر پر ابھارا ہے اور ہمارے عقائد و نظریات پر ضرب کاری لگانے کا حوصلہ دیا ہے تو اس قسم کے ظنون اور گمانوں کے تحت میری نسبت تیرے زیادہ دشمن بن جائیں گے اور تمہیں زیادہ سے زیادہ آزار اور تکالیف پہنچائیں گے تو تم اس سنگین صورت حال اور درپیش شدائد و تکالیف کو میری خاطر برداشت کر لو گے؟ اور ظاہر ہے کہ جب ان کا نظریہ آپ کے متعلق یہ ہوگا تو ہر طرح کی شدت و سختی کو روار کھیں گے کسی قسم کے عذاب میں کوتاہی نہ کریں گے، تو جو ہستی اس طرح کے خطرناک حالات میں رفاقتِ نبویہ اور مصاحبتِ مصطفویہ اختیار کرے اس کے فضل و شرف اور افضلیت میں کسی کو شک و شبہ ہو سکتا ہے؟ اس لیے نبی کریم ﷺ نے کفار کے غارتور کے سر پر پہنچ جانے کے بعد حضرت صدیق کو غمزدہ اور حزن و ملال میں مبتلا دیکھا تو فرمایا:

لا تحزن ان اللہ معنا غمگین نہ ہونا بے شک اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے

یہ تو قرآن مجید کی شہادت ہے اور حدیث شریف میں ہے:

ما ظنک باثنين اللہ ثالثہما ” تمہارا ان دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن کے

ساتھ تیسرا خود اللہ تعالیٰ ہو“

تو کیا شبہات اور ریب و تردد کے شکار لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی معیت حاصل ہو سکتی ہے؟

اور وہ بھی ایسی معیت جیسی نبی کریم ﷺ کو حاصل ہے۔ بنی اسرائیل کو فرعون کے لشکر لے کر پیچھے

آپہنچنے پر ہلاکت کا اندیشہ لاحق ہوا تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: ہم ہرگز ہلاک نہیں ہو سکتے

کیونکہ میرے ساتھ میرا رب ہے، کلا ان معی ربی چھ لاکھ بنی اسرائیل میں سے کسی کو اپنے

ساتھ شامل نہیں فرمایا، یہاں محبوب کریم ﷺ کے ساتھ صرف صدیق کی ذات ہے مگر آپ نے

ان کو بھی جدا نہیں کیا اور عظیم ترین اور انفرادی اعزاز کے ساتھ مشرف فرمایا والحمد للہ علی

ذالک

سوال یہ ہے کہ اگر آپ سابق الاسلام نہیں تھے، تبلیغ شریعت میں ثانی اثنین نہیں تھے اور رسول گرامی پر اپنے مال و دولت کو نثار کرنے والے نہیں تھے وغیرہ وغیرہ تو کفار و مشرکین کے لیے آپ کے متعلق اس طرح کے جزم و اذعان اور ادراک و عرفان کی کیا گنجائش تھی؟

لہذا جن کے متعلق بدترین دشمنان خدا اور اعدائے رسول ﷺ بھی سمجھیں کہ ابوبکر ان کا ساتھ نہ دیتے تو محمد بن عبدالقدوس نے دین کے مدعی نہ بنتے، ان کے اخلاص، وفا، جانثاری اور فداکاری میں دوسرے کسی عالمِ مسلمان کو بھی ریب و تردید نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول کو شک و شبہ ہو العیاذ باللہ۔

علاوہ ازیں حضرت صدیق نے عرض کیا کہ قیامت تک عمر لمبی ہو اور شدید ترین عذابوں کا نشانہ بننا رہوں بغیر اس کے کہ موت خلاصی کا موجب بنے یا کوئی سکھ اور سکون کا لمحہ میسر آئے مگر تمہاری محبت کا دامن ہاتھ میں ہو، تو یہ سنگین صورت حال میرے لیے صرف قابل برداشت ہی نہیں بلکہ محبوب تر ہے بہ نسبت اس کے کہ میں ممالک و دنیا کا مالک بنوں شاہان دنیا میرے غلام ہوں اور ہر نعمت و راحت اور ہر طرح کا سکھ و چین میسر ہو مگر تمہارا دامن محبت میرے ہاتھ میں نہ ہو۔ جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ صرف پھوری کھانے والے مجنوں نہیں تھے بلکہ دل و جان سے فدائی رسول تھے اور انہیں کونین میں سے صرف اور صرف رسول گرامی کی ذات ہی مطلوب و مقصود تھی اور اللہ تعالیٰ اور رسول کریم کی محبت جتنی زیادہ ہوتی ہے اتنا ہی بندہ مومن اعلیٰ درجات اور بلند تر مراتب پر فائز ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے بھی آپ کی برابری نہیں ہو سکتی۔

محبوب کریم علیہ السلام غزوہ تبوک پر چندہ اور مالی تعاون کا حکم دیتے ہیں حضرت صدیق نے دنیوی ساز و سامان میں سے کوئی چیز گھر رکھنا گوارہ نہ کیا اور کہا ہمارے لیے اللہ تعالیٰ

اور اس کا رسول ہی کافی ہیں اَبْقِیتَ لَہُمُ اللّٰہُ وَرَسُوْلَہُ

بلکہ اس اکمل ترین محبت کا فیضان یہ ہے کہ سارے گھر والے بیوی بچے اور بچیاں بھی محبت دنیا سے منزہ و مبرا ہو چکے ہیں اور کسی نے یہ مطالبہ نہیں کیا کہ کچھ تو ہمارے لیے چھوڑ دو، ہم نے ہوا کھا کے جینا ہے یا مٹی چاٹ کر جینا ہے۔ کوئی ہے نظر انصاف اور چشم بصیرت والا جو اس طرح کے واقعات حقہ سے حضرت صدیق کے محبت رسول میں اعلیٰ ترین مرتبہ پر فائز ہونے اور فنا فی الرسول ﷺ بقا بالرسول ﷺ کے مقام بالا پر فائز ہونے کا مشاہدہ کر سکے اور اس اعتراف و اقرار میں بھی بجل طبعی اور سینہ کے کینہ کو قطعاً نہ داخل ہونے دے واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

دسویں حدیث:

(۱۰) حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں ذات السلاسل والے غزوہ میں امیر عسکر بنایا، فرماتے ہیں اس سے فتح یاب ہو کر جب میں واپس آپ کی خدمت میں حاضر ہوا:

فسألت أی الناس أحب الیک قال: عائشة قلت: من الرجال؟ قال أبوہا قلت: ثم من؟ قال: عمر فقد رجلاً فسکت متحافة أن یجعلنی فی آخرہم (متفق علیہ ومشکوۃ شریف ص ۵۵۵)

میں نے عرض کیا کون سا انسان آپ کے نزدیک محبوب ترین ہے؟ تو آپ نے جواب میں فرمایا:

میرے نزدیک محبوب ترین انسان عائشہ ہے رضی اللہ عنہا، میں نے عرض کیا مردوں میں سے محبوب ترین کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ان کے باپ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) میں نے عرض کیا: ان کے بعد محبوب ترین کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا عمر فاروق

پس میں اسی طرح سوال کرتا رہا تو آپ نے چند دوسرے اشخاص کا ذکر فرمایا (لیکن ذکر نہ فرمایا) تو میں نے اس اندیشہ کے تحت خاموشی اختیار کر لی کہ کہیں مجھے ان سب سے (ت میں) موخر ہی نہ ٹھہرا دیں۔

۵:

أحب اسم تفضیل کا صیغہ ہے اور وہ اضافت کی صورت میں تفضیل کل کا فائدہ ہے، تو گویا سوال ہی یہ ٹھہرا کہ سب اہل اسلام اور ساری امتِ اجابت میں سے آپ کے محبوب ترین کون ہے؟ تو آپ نے علی الترتیب حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ابو بکر اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہم اور چند دیگر حضرات کا ذکر فرمایا۔

ن فوائد:

اس روایت سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا محبت کے اعلیٰ مقام پر فائز ہونا ہے اسی لیے صحابہ کرام علیہم الرضوان بارگاہِ نبویہ میں تحائف و ہدایا پیش کرنے کے لیے حضرت عائشہ صدیقہ کی باری کا انتظار کرتے رہتے تھے۔ تاکہ ان کی باری ہو اور سید عالم ﷺ ہاں قیام پذیر ہوں تو اس وقت یہ نذرانے اور تحفے پیش کریں تاکہ حضرت صدیقہ خوش بایں اور ان کی رضا و خوشنودی کے ذریعے رسول گرامی ﷺ کی رضا اور خوشنودی اعلیٰ طریق حاصل ہو جائے گی۔ آپ کے گروپ کے مقابل گروپ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا تھا جس نے حضرت زہرا پاک رضی اللہ عنہا کو سفارش کے لیے بھیجا کہ ابا حضور سے عرض کریں کہ بہ کرام علیہم الرضوان کو حکم دیں کہ تم نے دراصل یہ تحائف مجھے پیش کرنے ہوتے ہیں لہذا جس بیوی کے ہاں قیام پذیر ہوں وہیں بھیج دیا کرو اور عائشہ صدیقہ کی باری کا انتظار نہ کیا کرو۔

نچے انہوں نے (حضرت فاطمہ زہراء نے) حاضر خدمت ہو کر اپنی ان ماؤں کی سفارش

وشفاعت کرتے ہوئے ان کا مطالبہ پیش کیا تو آپ نے فرمایا:

يابنية أولا تحبين ما أحب قالت: بلى! قال فأحبى هذه (متفق علیہ)

اے میری بیٹی! کیا تمہیں اس سے محبت نہیں جس کو میں محبوب رکھتا ہوں؟ عرض کیا ہاں! کیوں نہیں، تو فرمایا اپنی اس امی سے محبت کیا کرو اور اس کی مخالفت مت کیا کرو اور نہ ہی مخالفت میں سفارشی بنا کرو۔

الغرض حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بخاری و مسلم کی اس متفق علیہ روایت سے عندالرسول علیہ السلام أحب الناس ہونا ثابت ہو گیا۔ نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ محبوب ترین ہونا افضل ترین ہونے کو مستلزم نہیں ہے ورنہ حضرت عائشہ کا خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم سے بھی افضل ہونا لازم آجائے گا۔ حالانکہ یہ نہ شیعہ کا مذہب ہو سکتا ہے اور نہ ہی اہل سنت کا مذہب ہے۔ نیز حضرت عائشہ کے علاوہ سب لوگوں سے حضرت صدیق اور حضرت عمر کا محبوب ترین شخصیات ہونا ثابت ہو گیا۔ اگر محبوب ترین شخص ہونا مولائے مرتضیٰ کے حق میں کما فی حدیث الطبر بزعیم شیعہ افضل ترین ہونے کی دلیل ہے تو پھر اسی طرز استدلال اور انداز احتجاج کو یہاں بھی بروئے کار لاتے ہوئے حضرت صدیقہ کو افضل علی الاطلاق اور حضرات شیخین کو ان کے بعد افضل الخلاق تسلیم کریں۔

گیارہویں اور بارہویں حدیث:

(۱۱) عن سليمان بن يسار قال قال رسول الله ﷺ:

خصال الخير ثلاث مائة وستون خصلة إذا أراد الله بعبد خيرا جعل فيه

خصلة منها يدخل بها الجنة۔ قال أبو بكر يا رسول الله أفى شئ منها؟

قال: نعم جمعاً من كل۔

(اخرجہ ابن ابی الدنیا فی مکارم الاخلاق وابن عساکر من طریق صدقة بن میمون)

رضی تاریخ الخلفاء ص ۴۹)

(۱۲) اخرج ابن عساكر من طريق أخرى عن صدقة القرشي عن رجل

قال قال رسول الله ﷺ:

خصال الخير ثلاث مائة وستون فقال أبو بكر يا رسول الله ﷺ ألي منها

ي؟ قال كلها فيك فهنئالك يا أبا بكر۔ (تاریخ ص ۴۹)

دونوں روایات کا خلاصہ مفہوم یہ ہے کہ رسول گرامی ﷺ نے فرمایا کہ خصال خیر تین سو

تھ ہیں جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ خیر اور بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے تو ان میں سے کوئی

صفت اس میں پیدا فرمادیتا ہے جس کی بدولت وہ جنت میں داخل ہو جاتا ہے تو سیدنا صدیق

بر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا میرے اندر ان میں سے کوئی خصلت خیر ہے؟

آپ نے فرمایا: ”تمام خصال خیر مجتمع طور پر تجھ میں موجود ہیں“ اور دوسری روایت کے مطابق

فرمایا: ”وہ ساری کی ساری خصال خیر تمہارے اندر موجود ہیں پس خوشگوا ری اور مبارکبادی ہے

برے لیے اے ابوبکر“ (رضی اللہ عنہ)۔

اُکدہ:

جب ان خصال خیر میں سے صرف ایک نیکی دخول جنت کے لیے کافی ہے تو پھر سب کا

جماعی طور پر جس میں تحقق ہوگا تو وہ لامحالہ اہل جنت کے سرداروں میں سے ہوگا بلکہ تمام امت کا

سردار ہوگا تو اس سے بھی آپ کا افضل الامت ہونا واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے۔

تیسری حدیث:

(۱۳) اخرج ابن عساكر عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: الناس

كلهم يحاسبون الا أبا بكر۔ (تاریخ الخلفاء ص ۴۹)

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع طور پر مروی ہے کہ ”سب

لوگوں سے حساب لیا جائے گا سوائے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے“

فائدہ:

جب ایسی خصال خیر کے ساتھ موصوف و متصف ہوں اور وہ بھی مجموعی طور پر تو لامحالہ اس کا ثمرہ یہ ہی ہونا چاہیے کہ بلا حساب جنت میں داخل ہوں اور اعلیٰ ترین مقام پر فائز ہوں اگرچہ آپ کی امت میں سے ہزار ہا لوگ بلا حساب و کتاب جنت میں جائیں گے لیکن یہ تخصیص بتلاتی ہے کہ ان سب سے مقدم ہوں گے اور ان کے مقتدا ہوں گے تو صرف ابوبکر صدیق ہوں گے۔

چودھویں حدیث:

(۱۴) أخرج ابن عساکر عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: اني لأرجوا لأمتي في حبهم لأبي بكر وعمر ما أرجو لهم في قول لا اله الا الله۔

(تاریخ الخلفاء ص: ۴۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع طور پر مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں اپنی امت کے لیے البتہ امید رکھتا ہوں ان کے ابوبکر و عمر کے ساتھ محبت کی وجہ سے جو امید رکھتا ہوں ان کے حق میں لا اله الا اللہ کے اذعان و اعتقاد اور اقرار و اعتراف میں“

فائدہ:

سرورِ عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: من قال لا اله الا الله دخل الجنة۔

”جس نے صدقِ دل سے یہ کلمہ کہا تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا“

تو اسی طرح یہ ثمرہ و نتیجہ اور جزاء و اجر کا ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ محبت کی صورت میں بھی آپ مژدہ سنا رہے ہیں تو اس سے ان کی محبت کی اہمیت اور قدر و قیمت بھی واضح ہوتی ہے نیز محبوبوں کے لیے اگر یہ جزاء و بدلہ خداوندِ کریم کی طرف سے ہے تو پھر اندازہ کیا جاسکتا ہے

ان محبوبوں کے لیے کیا مژدہ اور کیسی بشارت ہوگی؟

درہویں حدیث:

(۱۸) ابن عساکر نے مقدم کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ حضرت عقیل بن ابی طالب نے حضرت ابوبکر صدیق کو سب و شتم کیا لیکن انہوں نے قرابتِ نبوی کو سامنے رکھتے ہوئے جوابی ردائی سے گریز کیا اور بارگاہِ رسالت مآب ﷺ میں ان کا شکوہ کیا تو آپ نے لوگوں میں خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:

فقال: ألا تدعون لی صاحبی؟ ما شأنکم وشأنه فواللہ ما منکم رجل الا علی
بیتہ ظلمة الاباب ابی بکر فان علی بابہ النور ولقد قلت کذبت وقال ابوبکر
قلت وأمسکم الاموال وجادل بماله وخذلتمونی وواسانی واتبعنی۔

(صواعق ص ۷۲)

”کیا تم میرے اس مصاحب کو میری خاطر چھوڑتے نہیں ہو؟ تمہارا اس سے اور اس
تم سے کیا مقابلہ و موازنہ ہے؟ تم میں سے ہر آدمی کے گھر کے دروازے پر ظلمت اور تاریکی
ہے سوائے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ان کے گھر کے دروازے پر نور ہے میرے دعویٰ نبوت
نے کہا تم نے جھوٹ بولا اور غلط دعویٰ کیا اور ابوبکر نے کہا کہ تم نے بحق فرمایا تم نے اپنے مال
تباع روک رکھے (اور مجھ پر خرچ نہ کیا) اور انہوں نے اپنے مال کے ساتھ جو دو سخا سے کام لیا تم
نے مجھے تنہا چھوڑ دیا اور انہوں نے میری ہمدردی و غمخواری کی اور میری اتباع کی اور رفاقت
تیار کی“ (اور اسے کما حقہ نبھایا)

نکدہ (۱):

خدا دادِ علمِ غیب کے مالک اور علواہر و بواطن خلق سے آگاہ نبی کو اگر ہر ایک کے مکان
کے دروازے پر ظلمت و تاریکی نظر آتی ہے اور صرف ایک مکان کے دروازے پر نور نظر آتا ہے تو

یہ اس مکان کا تو ذاتی کمال نہیں نہ دوسرے مکانوں میں ذاتی نقص اور عیب ہے بلکہ مکینوں کی بدولت ہی یہ اثرات و ثمرات نگاہِ نبوت نے مشاہدہ فرمائے تو اس سے حضرت صدیق کا شان و مقام اور فضل و شرف واضح طور پر سامنے آ گیا۔

(۲) نیز بارگاہِ نبوت کی چاکری ہی عزت و عظمت اور رفعت و درجت اور بلندی مرتبت کی موجب ہے اور اس میں خود ہی کریم ﷺ کو اعلیٰ درجہ اور مقام عطا فرما رہے ہیں۔

(۳) علاوہ ازیں آپ کی نبوت و رسالت کی تصدیق بغیر کسی تردد و توقف کے دلیل افضلیت ہے اور اس کا ثبوت و تحقق بھی وما ینطق عن الہوی والی زبان حق ترجمان سے ثابت ہو گیا۔

(۴) مزید برآں جتنا بارگاہِ نبوت کا ادب و احترام زیادہ ہوگا اتنا ہی مرتبہ و مقام بلند تر ہوگا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبوی قرابت کو ملحوظ رکھتے ہوئے حضرت عقیل کے ساتھ بھی جوابی کاروائی جائز نہیں سمجھی تو جب خونی رشتہ میں منسلک حضرات کے ساتھ ادب و احترام کا یہ حال ہے تو خود سید عالم ﷺ کے ساتھ ادب و احترام اور تعظیم و تکریم کا عالم کیا ہوگا؟

(۵) نبی کریم ﷺ نے بھی آپ کو صاحبی فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے بھی آپ کو صاحبہ فرمایا اور جس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول ﷺ صاحب کا اعزاز بخشیں اور صرف انہی کے حق میں ہی یہ وصف خاص استعمال فرمایا گیا ہو تو اس سے ان کی رفعتِ شان اور افضلیتِ مقام مہر نیم روز کی طرح کھل کر سامنے آ جاتی ہے کیونکہ وقتی طور پر کوئی حاضر خدمت ہو جائے تو اس پر یہ لفظ نہیں بولا جائے گا بلکہ اس کا اطلاق اسی پر ہوگا جو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے حاضر بارگاہ ہو اور مصاحب ہو۔

(۶) پھر صحبت کے لیے اختیار اسی کو کیا جاتا ہے جو اخلاق و عادات اور عمل و کردار اور مزاج شناسی اور محرمیت اسرار میں کامل مناسبت رکھتا ہو تو جب اللہ تعالیٰ اور نبی مکرم ﷺ کی طرف سے آپ اس منصب کے لیے منتخب ہیں بلکہ مختص ہیں تو اس سے بھی آپ کی عظمتِ شان اور رفعت

ولت واضح طور پر سامنے آ جاتی ہے۔

ابو یس حدیث:

(۱۶) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ:

عرج بي الى السماء فما مررت بسماء الا وجدت فيها اسمي محمد
رسول الله وأبو بكر الصديق خلفي۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول گرامی ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول معظم
ﷺ نے فرمایا:

”مجھے آسمانوں پر چڑھایا گیا تو میں جس آسمان پر گزرا اس میں اپنے نام کو لکھا ہوا پایا
رسول اللہ اور میرے نام کے بعد ابو بکر صدیق لکھا ہوا پایا“

نکدہ:

ابن حجر مکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ مضمون حضرت عبداللہ بن عباس حضرت عبداللہ
بن عمر حضرت انس حضرت ابوسعید اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف اسانید سے
روی و منقول ہے، لہذا تعدد طرق کی وجہ سے یہ حدیث درجہ حسن تک پہنچ جائے گی اور ہر سند
سے ضعف ہو تو بھی دور ہو جائے گا۔

ترہویں حدیث:

(۱۷) عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال بعث الله نبيه ﷺ فظهر أمره بمكة

خرجت الى الشام فلما كنت ببصرة أتاني جماعة من النصارى فقالوا لي أ من أهل
الحرم أنت؟ قلت: نعم قالوا أ تعرف هذا الذي تنبأ فيكم؟ قلت: نعم فاخذوا يدي
وأدخلوني ديرالهم فيه تماثيل وصور فقالوا انظر هل ترى صورة هذا النبي الذي

بعث فیکم فنظرت فلم أر صورته قلت لا أرى صورته فأدخلونی دیرا اکبر من ذالک
 فاذا فیہ تماثیل وصور أكثر مما فی ذالک الدیر فقالوا لی أنظر هل ترى صورته
 فنظرت فاذا أنا بصفة رسول اللہ ﷺ وصورته واذا أنا بصفة أبی بکر وصورته أخذ
 بعقب رسول اللہ ﷺ فقالوا لی۔ هل ترى صفته قلت نعم۔ قلت لا أخبرهم حتی
 أعرف ما يقولون۔ قالوا هل هو هذا؟ قلت: نعم فأشاروا الی صفة رسول اللہ ﷺ
 فقلت اللهم نعم وأشهد أنه هو قالوا أتعرف الذی أخذ بعقبه؟ قلت نعم، قالوا نشهد
 ان هذا صاحبکم وأن هذا الخلیفة من بعده۔

(طبرانی اوسط و طبرانی کبیر و تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۲۵۹، الوفا لابن الحوزی

ص ۵۶، ۵۷)

حضرت جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ
 السلام کو مبعوث فرمایا اور ان کی نبوت کا مکہ مکرمہ میں چڑھا اور شہرہ ہوا تو اس دوران میں شام کی
 طرف گیا جب میں بصرہ پہنچا تو نصرانیوں کی ایک جماعت میرے پاس آگئی اور مجھ سے دریافت
 کیا کہ کیا تو اہل حرم سے ہے؟ میں نے اثبات میں جواب دیا تو انہوں نے سوال کیا کیا تو اس
 شخص کو جانتا ہے؟ جس نے تم میں سے نبوت کا دعویٰ کر رکھا ہے میں نے کہا ہاں! تو انہوں نے
 میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے اپنے ایک عبادت خانہ میں لے گئے جس میں مورتیاں اور تصویریں تھیں اور
 مجھ سے دریافت کیا دیکھیے کیا ان صورت و تماثیل میں اس نبی کی صورت تمہیں نظر آتی ہے جو تمہارے
 اندر مبعوث ہوئے ہیں میں نے غور سے دیکھا لیکن مجھے آپ کی تصویر نظر نہ آئی تو میں نے انہیں
 کہہ دیا کہ مجھے ان کی صورت نظر نہیں آرہی تو انہوں نے مجھے اس سے بڑے عبادت خانہ میں
 داخل کیا تو ناگاہ اس میں بہت زیادہ تماثیل و تصاویر تھیں بہ نسبت پہلے عبادت خانہ کے۔ تو انہوں
 نے دریافت کیا کہ کیا تجھے یہاں ان کی صورت نظر آرہی ہے؟ میں نے نگاہ کی تو ناگاہ رسول گرامی

ﷺ کی شکل و صورت والی تصویر میرے سامنے تھی اور ناگاہ ابو بکر صدیق کی شبیہ اور تصویر بھی نظر آئی جو کہ رسول مکرم ﷺ کی ایڑی پکڑے ہوئے ہیں تو انہوں نے مجھ سے سوال کیا کیا تجھے ان کی صفت اور شکل و صورت نظر آ رہی ہے؟ تو میں نے کہا ہاں! لیکن میں نے دل میں کہا کہ میں ان کو پہلے آگاہ نہیں کروں گا یہاں تک کہ میں معلوم کر لوں کہ وہ کیا کہتے ہیں تو انہوں نے آپ کی تصویر کی طرف اشارہ کر کے کہا کیا وہ مدعی نبوت یہ ہیں؟ تو میں نے کہا ہاں! اور انہوں نے رسول مقسم ﷺ کی تصویر کی طرف اشارہ کیا تو میں نے کہا کہ بخدا وہ یہی ہیں میں شہادت دیتا ہوں یہ ہی ہیں پھر انہوں نے مجھ سے دریافت کیا جو ان کی ایڑی پکڑے ہوئے ہیں ان کو جانتے ہو؟ میں نے کہا ہاں! تو انہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ یہی تمہارے صاحب (اور نبی و رسول ﷺ) ہیں اور یہ ان کے بعد خلیفے ہیں“

مائدہ: (۱)

آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اولاد میں سے منصب نبوت پر فائز ہونے والے حضرات کی تصویریں عطا فرمائیں تھیں جو یکے بعد دیگرے منتقل ہوتے ہوئے بنی اسرائیل کے پاس پہنچ گئیں لیکن ان میں کسی دوسرے نبی کے کسی امتی اور خلیفہ کی تصویر ساتھ نہیں تھی صرف نبی مکرم ﷺ کے اس صاحب و رفیق کی تصویر ساتھ ہے تو اس سے واضح ہو گیا کہ صرف ذات صدیق ذات رسول ﷺ کی مصاحب نہیں بلکہ آپ کی تصویر بھی تصویر رسول ﷺ کی مصاحب ہے جس طرح کہ نام صدیق سرور عالم ﷺ کے اسم گرامی کا رفیق ہے اور اللہ تعالیٰ کو گوارا بھی نہیں ہے کہ ان کے نام کو محبوب کریم ﷺ کے نام سے جدا کرے اور تصویر کو تصویر سے جدا کرے۔

(۲) کسی سنی نے تو دھاندلی کر کے نہ صدیق اکبر کا نام نبی مکرم کے نام اقدس کے ساتھ ہر آسمان پر لکھ دیا تھا اور نہ ہی آپ کی تصویر کے ساتھ حکم اور سینہ زوری سے ابو بکر کی تصویر کھینچ دی تھی بلکہ یہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کا ذاتی امر اور معاملہ تھا اور اسی مصاحبت کے ثمرات صرف

ظاہری حیات میں ظاہر نہ ہوئے بلکہ مزارات میں بھی ظاہر ہو رہے ہیں اور مزارات سے اٹھتے وقت بھی کما قال : ہکذا نبعث یوم القيامة

دائیں بائیں صدیق و فاروق ہیں اور آپ ان دونوں کے ہاتھ تھامے ہوئے مسجد شریف میں آرہے ہیں ان دونوں حضرات پر آپ کی یہ کرم نوازی اور ان کو اس طرح کا مخصوص شرفِ معیت بخشے پر صحابہ کرام حیرت و تعجب کا اظہار کر رہے تھے تو فرمایا:

”تم اس معیت و رفاقت پر تعجب کر رہے ہو ہم تو قیامت کو بھی اسی طرح اکٹھے اٹھیں گے“ اور فرمایا:

أنت صاحبی علی الحوض و صاحبی فی الغار۔

(اخرجه البخاری و احمد عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما)

”ابو بکر تم حوض کوثر پر بھی میرے مصاحب ہو اور غار ثور میں بھی“ گویا ہمیشہ سے ہمیشہ کے لیے حضرت ابو بکر صدیق کو صاحبِ رسول ﷺ ہونے کا شرف حاصل تھا حاصل ہے اور حاصل رہے گا۔

(۳) صاحب فی الغار ہوتا صاحب علی الحوض ہونے کا سبب ہے لیکن صاحب علی الحوض ہونا رتبہ و درجہ میں افضل ہے اس لیے ذکر میں اس کو مقدم کر دیا ہے اگرچہ ترتیب نفس الامری کے لحاظ سے موخر ہے۔

(۴) نیز اہل کتاب کو جس طرح نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی شناخت بھی ہے اور آپ کی نبوت کا یقینی علم بھی اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق کی شناخت بھی ہے اور آپ کی خلافت کا علم بھی ہے اور یہ معلومات ان کو اہل سنت کی طرف سے حاصل نہیں ہوئیں بلکہ اپنے انبیائے کرام علیہم السلام اور اپنی سماوی کتب اور صحائف سے حاصل ہوئیں تو معلوم ہوا کہ حضرت صدیق کی خلافت بلا فصل کا فیصلہ صرف بندوں کا فیصلہ نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے اور

حضرت صدیق بندوں کا انتخاب نہیں ہیں بلکہ خالق کائنات کا انتخاب ہیں۔

(۵) علاوہ ازیں جن کی خلافت کا اعلان محبوب کریم علیہ السلام کی نبوت کے ساتھ ساتھ ہو رہا ہے تو وہ عام سیاسی اقتدار اور دنیوی اقتدار کی رو سے نہیں ہو سکتا بلکہ خلافت نبوت اور وہ بھی اعلیٰ درجہ کی خلافت نبوت کے منصب پر فائز ہونے کی وجہ سے ہو رہا ہے، لہذا اس خلافت کو سیاسی اور دنیوی اور بندوں کے انتخاب کی مرہون منت اور فرش زمین تک محدود قرار دینا جیسا کہ ڈاکٹر طاہر القادری کا اور شاہ عبدالقادر قادری کا نظریہ ہے سراسر باطل ہے اور قابل التفات۔

(۶) نیز حضرت صدیق کو تصویر میں سرورِ عالم ﷺ کی ایڑی ہوئے پکڑے دکھانا آپ ﷺ کے بارگاہِ نبوت میں ادب و احترام اور تعظیم و تکریم کی عظیم دلیل ہے اور سراپا نیاز و اخلاص ہونے کی بین برہان ہے کیونکہ قلم قدرت ان کی شانِ نیاز کو ظاہر کر رہی ہے اور انبیاء سابقین پر بھی اور امم سابقین پر بھی اس کا اظہار پروردگار صدیق کی طرف سے کیا جا رہا ہے، تو یہ ان کے افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ہونے کی بھی واضح دلیل اور بین برہان ہے اور ان کی خلافت کے ظلم و تعدی، جور و جبر، غصبِ حقوق، ترکِ واجبات اور ارتکابِ منہیات سے منزہ و برہ ہونے کی بھی بین دلیل ہے۔

اٹھارھویں حدیث:

(۱۸) أخرج ابن عساکر عن أبي حصين قال ما ولد لآدم في ذريته بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر ولقد قام أبو بكر يوم الردة مقام نبي من الأنبياء ﷺ۔
حضرت ابو حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”آدم علیہ السلام کی اولاد میں انبیاء و رسل کے بعد ابو بکر جیسا فضیلت مآب فرزند پیدا نہیں ہوا اور (وصالِ نبوی کے بعد جو) ارتداد کی لہر اٹھی تو اس دوران ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

نے نئی وقت جیسا کارنامہ سرانجام دیا اور اس طرح کی استقامت اور ثابت قدمی کا مظاہرہ کیا۔

فائدہ:

اولادِ آدم میں بعد الانبیاء ابوبکر صدیق کا فضیلت میں بے مثل ہونا اگرچہ صحابی رسول کا ارشاد ہے، مگر یہ طے شدہ امر ہے کہ صحابی کا ایسا قول جس میں عقل و قیاس کو دخل نہ ہو وہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہوتا ہے، لہذا یہ بھی حکماً مرفوع حدیث ہے جس سے آپ کا افضل البشر بعد الانبیاء ہونا صراحت کے ساتھ ثابت ہے۔

انیسویں حدیث:

(۲۹) أخرج الشيخان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ان من أمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر، لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخوة الاسلام۔ (تاريخ الخلفاء ص ۴۵)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول گرامی ﷺ نے فرمایا:

”مجھ پر بہت زیادہ احسان کرنے والوں میں سے اذروئے مصاحبت کے اور مال صرف کرنے کے ابوبکر صدیق ہیں اور اگر میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر صدیق کو خلیل بناتا لیکن میرے اور ان کے درمیان اسلامی اخوت ہے“

فائدہ:

خلیل اس دوست کو کہا جاتا ہے جو اپنی محبت و مودت کے لحاظ سے محبت کے بدن میں بالعموم اور دل و دماغ میں بالخصوص گھر کر لے اور کسی دوسرے کے لیے کوئی گنجائش نہ چھوڑے تو محبوبِ کریم ﷺ کا ایسا خلیل اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے بعد مخلوق میں سے کسی میں ایسی صلاحیت و استعداد اور اہلیت و لیاقت خلیلِ نبوی بننے کی ہے تو وہ صرف اور صرف حضرت ابوبکر

یق رضی اللہ عنہ ہیں۔ گویا بعد از خداوند تعالیٰ اگر آپ کے ہاں محبوب ترین ہیں تو سیدنا صدیق رضی اللہ عنہ تو یہاں سے ان کی افضلیت و برتری مہر نیم روز کی طرح واضح ہو رہی ہے۔

ث:

یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت جندب بن عبداللہ، حضرت براء بن عازب، حضرت کعب بن مالک، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوداؤد لیثی، حضرت ابوالمعلی، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ابوہریرہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ وقد سردت طرفہم الاحادیث المتواترة میں نے سب کے اسنادات کو "احادیث متواترہ" میں جمع دیا ہے۔

(تاریخ الخلفاء)

لہذا اس قطعی الثبوت حدیث سے ثابت ہو گیا کہ بارگاہِ نبوی میں بعد از خدا اس شخص کو خاصہ کے اہل صدیق اکبر ہیں اور اس وقت نہ آپ صاحبِ اقتدار تھے اور نہ خلافت کی ذمہ داری سنبھالی تھی اور نہ حسن تدبیر اور نظم و ضبط کی تمامیت و کمالیت کا مظاہرہ فرمایا تھا، لہذا کسی صاحبِ عقل و خرد اور مالکِ فہم و دانش کا وہم بھی ادھر نہیں جاسکتا کہ آپ میں خلیل ہونے کی اہلیت و صلاحیت اس لحاظ سے ہے بلکہ ہر مومن یہی سمجھتا ہے کہ آپ کو یہ اعزاز و امتیاز صرف اور صرف شوقِ کامل، محبت وافرہ اور جانی و مالی قربانیوں اور انفرادی خدمات کی وجہ سے حاصل ہوا ہے نیز آپ کی افضلیت کو خلافت میں منحصر کرنے والے نظریے کا بطلان، نیز آپ کی خلافت کو بندوں کے انتخاب کا نتیجہ اور اس کے دائرہ کو فرش تک محدود کرنے والوں کے نظریہ کا بطلان بھی روز روشن کی طرح واضح ہو گیا والحمد لله علیٰ ذالک۔

یسویں حدیث:

(۲۰) أخرج الطبرانی عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: أبوبكر الصديق خير الناس الا أن يكون نبي وفي الأوسط عن أسود بن ذرارة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ان روح القدس جبرئيل أخبرني أن خير أمتك بعدك أبوبكر (رضي الله عنه)

امام طبرانی نے حضرت سلمہ بن اکوع سے نقل کیا کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ ابوبکر صدیق سب لوگوں سے افضل ہیں مگر یہ کہ کوئی شخص نبی ہو (تو اس سے افضل نہیں) اور حضرت اسود بن ذرارہ سے نقل کیا کہ رسول معظم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے روح القدس جبرائیل علیہ السلام نے خبر دی ہے کہ آپ کے علاوہ آپ کی ساری امت سے افضل ابوبکر ہیں رضی اللہ عنہ۔

فائدہ:

جب یہ امت خیر الامم ہے تو جو اس سے افضل ہوگا تو وہ لامحالہ تمام امتوں سے افضل ہوگا تو آپ کا افضل البشر بعد الانبیاء ہونا نبی الانبیاء ﷺ کے نزدیک بھی ثابت ہو گیا اور روح القدس حضرت جبرائیل علیہ السلام کے نزدیک بھی ثابت۔ اور جب نبی الانبیاء کی شان اقدس وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (النجم، 53: 4, 3) ہے اور جبرائیل امین کی شان یہ ہے وما ننزل الا بامر ربك اور هم بامرہ يعملون دہلی شان کے مالک ہیں تو گویا یہ سارا بیان اللہ رب العزت کی طرف سے ہے اور اس کے حکم سے ہے تو گویا یہ نظریہ صرف جبرائیل علیہ السلام کا نہیں اور نہ ہی صرف نبی اکرم ﷺ کا ہے بلکہ خود اللہ رب العزت کا یہی نظریہ ہے تو سنی لوگ بڑے خوش نصیب ہیں اور بلند بخت ہیں جن کو ایسی مقدس ذاتوں کا مقدس نظریہ اپنانا نصیب ہوا ہے، لہذا یہاں اہل اسلام کے لیے ریب و ترداد اور شک و شبہ کی قطعاً گنجائش نہیں

کیسویں حدیث:

(۲۱) ابن السمان نے کتاب الموافقہ میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے سند صحیح روایت نقل کی انہوں نے محمد باقر سے روایت نقل کی انہوں نے امام زین العابدین سے انہوں نے امام حسین سے اور وہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ما طلعت الشمس ولا غربت علی أحد أفضل من أبی بکر الا النبیین المرسلین

اس سند کو سلسلۃ النعب سنہری لڑی اور سنہری زنجیر کہا جاتا ہے۔ سورج نہ کبھی طلوع واور نہ کبھی غروب ہوا حضرت ابو بکر صدیق کی ذات سے افضل ذات پر سوائے انبیاء و رسلین کے علیہم وعلیہ الصلوٰۃ والسلام

کیسویں حدیث:

(۲۲) عبدالرحمن بن حمید نے اپنی مسند میں اور ابو نعیم اور دیگر حضرات محدثین نے کئی اسنادات کے ساتھ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت فرمائی ہے کہ میں ایک دن ابو بکر صدیق کے آگے آگے راستہ پر چل رہا تھا تو ناگاہ نبی مکرم ﷺ سے ملاقات ہو گئی، آپ ﷺ نے فرمایا:

”تو ایسے شخص کے آگے چل رہا ہے جو تجھ سے دنیا و آخرت میں افضل و برتر ہے“

ان رسول اللہ ﷺ قال: واللہ ما طلعت الشمس ولا غربت علی أحد أفضل من أبی بکر الا أن یکون نبی وفي لفظ علی أحد من المسلمین بعد النبیین والمرسلین أفضل من أبی بکر۔

رسول مکرم ﷺ نے فرمایا:

”کسی شخص پر بھی سورج طلوع ہوا اور نہ غروب ہوا جو ابو بکر سے افضل ہو مگر یہ کہ وہ نبی ہو“ اور بعض روایات میں یہ لفظ وارد ہے کہ ”کسی مسلمان شخص پر بعد از انبیاء و مرسلین سورج نہ طلوع ہوا نہ غروب ہوا جو ابو بکر صدیق سے افضل ہو“ اور طبرانی وغیرہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ما طلعت الشمس علی أحد منکم أفضل منہ ”تم میں سے کسی پر سورج طلوع نہیں ہوا جو ابو بکر سے افضل ہو“

امام سیوطی فرماتے ہیں:

وله شواہد من وجوه آخر یقتضی له بالصحة أو الحسن وقد أشار ابن الکثیر الی الحکم بصحته - (تاریخ الخلفاء ص ۴۰)

”اس روایت کے بہت سے شواہد اور مویدات دوسرے وجوہ و طرق سے ثابت ہیں جو اس کے مضمون کی صحت یا حسن کے مقتضی ہیں اور علامہ ابن کثیر علیہ الرحمہ نے اس کی صحت کی طرف اشارہ کیا ہے“

تنبیہ اول:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے افضل شخص پر سورج کے طلوع و غروب ہونے کی نفی ہے تو اس سے مساوات اور برابری کی بظاہر نفی نہیں ثابت ہوگی لیکن از روئے محاورات حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا سب سے افضل ہونا ہی مراد ہوگا، علامہ تفتازانی نے فرمایا:

ظاہر هذا الکلام وان کان نفی أفضلیة الغیر ولكن انما یساق لاثبات أفضلیة المذکور ولهذا أفاد أن أبابکر أفضل من أبی الدرداء والسرفی ذالک أن الغالب من حال کل اثنين هو التفاضل دون التساوی فاذا نفی أفضلیة أحدهما لآخر

افضلیة الآخر - (شرح المقاصد جلد ۲ ص ۲۹۸)

”بظاہر اس کلام سے غیر کے افضل ہونے کی نفی ہے لیکن ایسا کلام مذکور اور ممدوح کی

افضلیت ثابت کرنے کے لیے صادر کیا جاتا ہے اسی لیے اس کلامِ نبوی سے ابو بکر صدیق کا والدِ رداء سے افضل ہونا ثابت ہو گیا اور اس میں راز یہ ہے کہ ہر دو شخص کا غالب حال تفاضل ہوتا ہے نہ کہ مساوات پس جب ایک کی افضلیت کی نفی کر دی گئی ہے تو دوسرے کی افضلیت ثابت ہو گئی۔ نیز محل بحث افضلیت ہے نہ کہ مساوات۔ نیز دیگر احادیث مبارکہ بھی آپ کی افضلیت پر دلالت کرتی ہیں تو یہاں پر اس توہم کی قطعاً گنجائش نہیں ہے۔“

نتیجہ ثانی:

سورج جن پر طلوع و غروب ہوتا ہے ان سب پر آپ کی افضلیت ثابت ہو گئی سوائے نبیاء و مرسلین علیہم السلام کے۔ اور یہی ہمارا مدعا ہے کہ افضل البشر بعد الانبیاء ابو بکر صدیق ہیں۔ جو واضح طور پر ثابت ہو گیا کیونکہ امم سابقہ پر بھی اور آخری امت پر طلوع و غروب ہوتا ہے اور ہوتا رہے گا۔

تیسویں حدیث:

(۲۳) زہری سے مروی ہے کہ نبی مکرم ﷺ نے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ تو نے ابو بکر صدیق کی مدح میں کچھ اشعار کہے ہیں؟ عرض کیا: جی ہاں! تو سرورِ عالم ﷺ نے فرمایا: قل وأنا أسمع فقال: ”تو کہہ میں سنتا ہوں“ تو آپ نے یہ کلام سنایا:

وثانی اثین فی الغار المنیف وقد

طاف العدو بہ اذ صعدوا الجبلا

وکان حب رسول اللہ قد علموا

من البریة لم يعدل بہ رجل

”اور بلند مرتبہ غار میں دو میں سے دوسرے تھے جبکہ اعداء نے اس کے گرد چکر لگایا جبکہ وہ پہاڑ پر چڑھے تھے اور ابو بکر رسول اللہ ﷺ کے محبوب تھے جو بھی کو معلوم ہے اور رسول گرامی ﷺ نے مخلوق میں کسی کو بھی انکے برابر نہیں ٹھہرایا“

فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجمه ثم قال يا حسان هو كما قلت
پس آپ ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کی ڈاڑھیں مبارک نمودار ہو گئیں پھر فرمایا:
اے حسان! واقعی ابو بکر صدیق اسی طرح ہیں جس طرح تو نے کہا ہے“ أخرجه ابن سعد عن الزهري -

چوبیسویں حدیث:

(۲۴) أخرج الطبرانی في الأوسط عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال : مر
فضل علي أبي بكر وعمر أهدأ من أصحاب النبي ﷺ فقد أزرى علي المهاجرين
والأنصار رضي الله عنهم-

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:
”جس نے بھی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر کسی بھی صحابی رسول
فضیلت دی تو اس نے تمام مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کو عیب لگایا اور گناہ گار ٹھہرایا“
فائدہ:

ظاہر ہے کہ من حیث المجموع صحابہ کرام علیہم الرضوان اور بالخصوص مہاجرین
وانصار کو خطا کار ٹھہرانے والا گمراہ ہے اور جہنم کی راہ پر چلنے والا ہے، کیونکہ تہتر فرقوں میں سے تانا
فرقے کے متعلق آپ نے نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا: ما أنا عليه وأصحابي ”جس راہ پر
ہوں اور میرے صحابہ کرام وہ راہِ حق ہے“ اور اس کا پابند جنتی ہے اور فرمایا: اتبعوا المسو

اعظم فانه من شد شد فی النار ”سوادِ اعظم اور عظیم اکثریت کی اتباع کرو جس نے سوادِ اعظم سے عدول و انحراف کیا تو وہ آتش دوزخ کا ایندھن بنے گا“ لہذا ایسے لوگوں کے لیے انجام اور خراب عاقبت سے بچنے کا صرف اور صرف یہی طریقہ ہے کہ وہ ماأنا علیہ وأصحابی اور سوادِ اعظم والی راہ جو کہ راہِ راست، صراطِ مستقیم اور صراطِ الذین انعمت علیہم ہے اس کو اختیار کریں اور شد و ذور و خروج اور رفس و تشیع سے دامن بچائیں۔

ث:

اگرچہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں بالخصوص اور خلفاء بعد رضی اللہ عنہم کے حق میں سینکڑوں احادیث اکابرینِ ملت نے جمع فرمائی ہیں لیکن بندہ تقصیر کے پیش نظر اور اجماع امت کی بنیاد و اساس کے طور پر انہیں مرفوعہ احادیث کو کافی سمجھتا ہے اور چونکہ بندہ کا اصل مقصد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی افضلیت ثابت کرنا ہے اس لیے زیادہ تر اسی مضمون کی روایات کو ذکر کرنے کا شرف حاصل کیا ہے۔

محل کلام کون سی فضیلت ہے، اس کا کماحقہ علم و عرفان رکھنے والے کون ہیں

اور وہ کیا فرماتے ہیں؟

علمائے اہل سنت اور ائمہ کرام اور معظمین ملت کے نزدیک محل بحث اور موضوع کلام وہ فضیلت ہے جو عند اللہ قرب و کرامت اور عز و وقار کے معنی میں ہے نہ کہ جسی و نسبی اور جزوی امور میں عند الناس معتبر فضیلت۔ چنانچہ علم ظاہر اور علم باطن کے جامع اور ولایت و روحانیت میں اعلیٰ مرتبہ و مقام کے مالک حضرت امام غزالی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں اور علامہ سعد الدین تفتازانی ان سے نقل فرماتے ہیں:

حقیقة الفضل ما هو عند الله تعالى وذاك مما لا يطلع عليه الا رسول الله ﷺ وقد ورد في الثناء عليه أخبار كثيرة ولا يدرك حقائق الفضل والترتيب فيه الا المشاهدون للوحي والتنزيل بقرائن الأحوال فلو لا فهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك اذ كان لا تاخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف۔

(شرح مقاصد ص جلد ۲ ص ۳۰۲)

”حقیقی فضل و شرف صرف وہ ہے جو بندہ کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حاصل ہے اور اس پر صرف اور صرف (اصالۃ اور بلا واسطہ) رسول مکرم ﷺ ہی مطلع ہو سکتے ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں اور ان کی تعریف و توصیف میں اور ان کے خداداد شرف و فضل میں بہت سی احادیث اور ارشادات نبویہ ثابت ہیں اور اس شرف و فضل کے حقائق اور خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم میں باہم افضلیت کی اس ترتیب کی باریکیوں اور حقائق کا ادراک اور محیط علم صرف انہیں کو ہو سکتا ہے جو وحی خداوند تعالیٰ اور قرآن مجید کی تنزیل کا مشاہدہ کرنے والے تھے اور ان کو علم و عرفان اور ادراک و اذعان وحی و تنزیل کے وقت قرائن احوال سے حاصل ہوا کرتا تھا

اس طرح کی ترتیب اختیار نہ کرتے کیونکہ انہیں اللہ تعالیٰ کے حق میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت اپنی لپیٹ میں نہیں لے سکتی تھی اور نہ ہی کوئی چیز ان کو راہِ حق سے پھیر سکتی تھی۔

اقول:

آیاتِ کلامِ مجید کی دلالت بھی واضح ہو چکی اور ارشاداتِ مصطفویہ علیٰ مصدرہا الصلاة والسلام سے بھی راہِ حق روشن ہو چکی تو اب وحی و تنزیل کا مشاہدہ کرنے والوں اور قرآنِ احوال سے بھی علم و ادراک اور عرفان و اذعان حاصل کرنے والوں کے ہاں جو معروف و معلوم اور مسلم و مصدق ترتیبِ فضیلت ہے وہ بھی معلوم کر لیتے ہیں پھر اس پر مضبوطی سے قائم اور ثابت ہو جاتے ہیں اور اس راہِ راست اور صراطِ مستقیم سے انحراف و انصراف کی راہیں اپنے اوپر بند کر لیتے ہیں۔ واللہ الموفق

(۱) حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كان أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ۔

(أخرجه الترمذی وصاحب المشکوۃ)

”حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہمارے سردار تھے اور ہم سب سے افضل و برتر تھے

اور بارگاہِ نبوی میں ہم سب سے زیادہ محبوب تھے“

(۲) نیز یہ روایت پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ آپ حضرت صدیق کو یا خیر الناس بعد رسول اللہ ﷺ کہہ کر پکارتے تھے۔

(۳) أخرج ابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه كنا معشر أصحاب النبي ﷺ ونحن متوافرون نقول: أفضل هذه الأمة أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم ثم نسكت۔

”ہم اصحاب رسول ﷺ کی جماعت کہا کرتے تھے جب کہ ہم وافر مقدار میں تھے کہ اس امت میں سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذوالنورین پھر ہم خاموش ہو جاتے تھے“

(۴) أخرج البخاری عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال عمر بن الخطاب أبو بکر سیدنا۔ (تاریخ الخلفاء ص ۴۹)

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”ابو بکر ہمارے سردار ہیں“

(۵) أخرج البيهقي في شعب الايمان عن عمر رضی اللہ عنہ قال لو وزن ايمان أبي بكر بايمان أهل الارض لرجح بهم۔

(تاریخ الخلفاء ص ۴۹)

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”اگر ابو بکر صدیق کے ایمان کا سب اہل زمین کے ساتھ موازنہ کیا جائے تو اکیلے آپ کا ایمان سب اہل ایمان زمین کے ایمان سے وزنی اور بھاری ثابت ہوگا“

(۶) ابن ابی خيثمه نے اور عبد اللہ بن امام أحمد نے زوائد الزهد میں نقل کیا ہے: عن عمران أبابكر كان سابقا مبرزا۔

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

”بے شک ابو بکر صدیق (ہر کام میں) سبقت لے جانے والے تھے اور دوسروں پر

برتری اور غلبہ پانے والے تھے“

(۷) قال عمر رضی اللہ عنہ وددت أني شعرة في صدر أبي بكر۔ أخرج

مسند في مسنده۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”میری دلی آرزو اور تمنا ہے کہ میں حضرت ابو بکر صدیق کے سینہ کا ایک بال ہوتا“

(۸) قال :

و ددت أنى من الحنة حيث أرى أبا بكر (اخرجه ابن ابى الدنيا وابن عساكر)

سیدنا فاروق اعظم نے فرمایا:

”میری دلی آرزو ہے میں جنت کی ایسی جگہ میں داخل ہو سکوں جہاں سے ابو بکر صدیق

لو دیکھ سکوں (چہ جائے کہ ابو بکر صدیق والی جنت میں ان کے مصاحب ہونے کی آرزو اور

واہش کروں۔)

قول:

ان ارشادات کو رسول گرامی ﷺ کے اس فرمانِ ذیشان کے ساتھ ملا کر نتیجہ اخذ کریں:

ان الله جعل الحق على لسان عمر -

”اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی زبان پر رکھ دیا ہے“

لہذا ان کی زبان اقدس سے جو بھی صادر ہوا وہ سراسر حق ہے تو حضرت صدیق کی

فضیلت دوپہر کے سورج کی طرح واضح ہو جائے گی۔

(۹) أخرج ابن عساكر عن علي رضي الله عنه أنه دخل على أبي بكر وهو

مسحى فقال ما أحد لقي الله بصحيفته أحب الى من هذا المسحى -

حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ آپ حضرت ابو بکر پر داخل

ہوئے جبکہ وہ کفن میں لیٹے ہوئے پڑے تھے تو فرمایا:

”کوئی شخص بھی جو اپنے نامہ اعمال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہوا ہو (خواہ

جس قدر اعلیٰ اعمال نامہ کا مالک ہو مگر) وہ میرے نزدیک محبوب تر نہیں ہے بہ نسبت اس کفن پوش

شخصیت کے“

گویا یہ بھی محبوب تر ہیں اور ان کا اعمال نامہ بھی میرے نزدیک محبوب تر ہے۔

(۱۰) أخرج أبو القاسم الطلحي عن عبد خير صاحب لواء علي رضي الله عنه أن علياً قال ألا أخبركم بأول من يدخل الجنة من هذه الأمة بعد نبيها فقبل له بلي يا أمير المؤمنين قال: أبو بكر ثم عمر قبل فدخلها قبلك يا أمير المؤمنين فقال علي أي والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ليدخلها واني لمع معاوية موقوف في الحساب أبو القاسم طلحي نے مولائے مرتضیٰ کے علم بردار شخص عبد خیر سے روایت نقل کی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”کیا میں تمہیں نبی مکرم ﷺ کے بعد اس امت میں سے جنت میں داخل ہونے والے پہلے شخص کے بارے میں خبر نہ دوں؟ عرض کیا گیا: ہاں! کیوں نہیں، ضرور بتلائیں! تو آپ نے فرمایا:

سب سے اول شخص جنت میں اس امت میں سے داخل ہونے والا ابو بکر صدیق ہے، ان کے بعد عمر فاروق۔ عرض کیا گیا: اے امیر المؤمنین! وہ آپ سے بھی پہلے جنت میں داخل ہو جائیں گے؟ تو آپ نے فرمایا: ہاں! قسم ہے اس ذات کی جس نے دانے کو پھاڑا اور اس سے پودا کو پیدا فرمایا، وہ دونوں ضرور داخل ہوں گے جنت میں جبکہ میں معاویہ بن ابوسفیان کے ساتھ محاسبہ اور جوابدہی کے لیے رکا ہوا ہوں گا“

(ازالة الخفاء جلد اول ص ۶۸، ص ۳۱۷)

(۱۱) قال (علي رضي الله عنه):

خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم الله أعلم بالخير بعد وفي المجلس الحسن بن علي فقال والله لو سئى الثالث لسئى عثمان رضي الله عنهم۔

مولائے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”اس امت میں سب سے افضل و برتر ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق۔ ان کے بعد

ابن کون ہے اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ اسی مجلس میں حضرت حسن مجتبیٰ موجود تھے تو انہوں نے

مایا: بخدا! اگر آپ تیسرے شخص کا ذکر فرماتے تو ضرور عثمان بن عفان کا ذکر فرماتے“

ندہ اولیٰ:

اہل سنت کا مذہب اور علم کلام کی کتابوں میں مذکور ترمیمِ افضلیت حضرت امام حسن

رضی اللہ عنہ کے ذریعے ثابت ہو گئی کیونکہ چوتھا نمبر تو مولائے مرتضیٰ کا ہی تھا۔

ندہ ثانیہ:

حضرت امام حسن جب صرف شیخین کو ہی نہیں بلکہ حضرت عثمان کو بھی مولائے مرتضیٰ

سے افضل مانتے ہیں تو حضرت صدیق اکبر سے آپ کو افضل کیسے مان سکتے ہیں؟ لہذا جناب شاہ

القادر صاحب نے جو ان کی طرف تفضیل علی رضی اللہ عنہ کی نسبت کی ہے وہ سراسر غلط

ہے اور خلاف واقعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو اتباعِ حق اور اتباعِ اسلاف کی توفیق عطا فرمائے۔

ندہ ثالثہ:

متواتر رواہ ثمانون نفساً عن علی منهم ابنہ محمد بن الحنفیہ

مد البخاری الخ۔

”مولائے مرتضیٰ کا یہ ارشاد متواتر ہے جو ان سے اسی (۸۰) حضرات نے روایت

کیا ہے جن میں ان کے لختِ جگر حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہما بھی شامل ہیں۔

(۱۲) ابو عمر نے استیعاب میں حضرت حسن بصری کے واسطے سے قیس بن عباد سے نقل

کیا ہے کہ مجھے علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم چند دن بیمار

رہے نماز کے لیے آپ کو پکارا جاتا تھا تو آپ فرماتے:

مروا أبابکر یصلی بالناس فلما قبض رسول اللہ ﷺ نظرت فاذا الصلوة علم الاسلام وقوام الدین فرضینا لدنیا نامن رضی رسول اللہ ﷺ لدیننا فبايعنا أبابکر۔
(ازالة الخفاء جلد اول ص ۶۸)

”ابوبکر کو پابند کرو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے“

”جب محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا وصال ہو گیا (اور خلیفہ کے انتخاب کا معاملہ درپیش ہوا) تو میں نے اچھی طرح غور و فکر کیا تو ناگاہ عقل و خرد نے فیصلہ یہ دیا کہ نماز دین کا علم اور امتیازی نشان ہے اور دین کا دار و مدار ہے (جبکہ حکومت دنیوی معاملہ ہے) تو ہم نے اپنی دنیا کے لیے بھی اس ذات والا صفات کو پسند کر لیا جس کو رسول اللہ ﷺ نے ہمارے دین کے لیے بطور امام پسند فرمایا تھا تو ہم نے ابوبکر صدیق کی بیعت کر لی“

فائدہ:

معلوم ہوا کہ یہ بیعت قہر و جبر پر مبنی نہیں تھی ورنہ اس نظر و فکر اور نبوی عمل و کردار کو اس نظری معاملہ میں رہبر و رہنما بنانے کا کیا مطلب ہو سکتا تھا؟ بلکہ یہ خوشی و خرمی اور مکمل رضا مند کے ساتھ کی جانے والی بیعت تھی۔

(۱۳) أخرج الدار قطنی عن بن عمر رضی اللہ عنہما قال :

لما برز أبوبکر واستوی علی راحلته أخذ علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ بزمَامِها وقال الی آین یا خلیفۃ رسول اللہ ؟ أقول لك ما قال رسول اللہ ﷺ یوم أحد شم سیفك ولا تفجعنا بنفسك ، وارجع الی المدینة فواللہ لئن فجعنا بک لا یكون للاسلام نظام أبداً۔
(تاریخ الخلفاء ص ۶۱)

دارقطنی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مرتدین اور منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کے لیے نکلے اور اپنی سواری پر سوار ہوئے تو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کی سواری کی لگام پکڑ لی اور کہا:

اے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ! آپ کدھر جا رہے ہیں؟ میں آپ سے وہی بات کہتا ہوں جو رسول کریم ﷺ نے آپ سے میدانِ احد میں کہی تھی:

اپنی تلوار کو میان میں بند کر لو اور ہمیں اپنی ذات کی جدائی کے صدمہ سے دو چار نہ کرو۔
لہذا آپ مدینہ منورہ کی طرف لوٹیں، بخدا! اگر ہم آپ کی جدائی والے صدمہ سے دو چار ہو گئے تو کبھی بھی اسلام کا نظم و نسق برقرار نہیں رہے گا۔

فائدہ اولی:

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت صدیق اکبر کو خلیفہ رسول اللہ کے عظیم لقب سے پکار رہے ہیں اور ان کے وجودِ مسعود کو اسلام میں نظم و نسق کے بقاء و دوام کا دار و مدار قرار دے رہے ہیں تو جو لوگ مانتے ہیں علی مع الحق والحق مع علی انہیں حضرت صدیق کی خلافت کے برحق ہونے کا عقیدہ رکھنا بھی لازم ہے اور حضرت صدیق کو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا بانی اور مؤسس سمجھنا بھی لازم اور ضروری ہے۔

فائدہ ثانیہ:

یہ اس موقع کی بات ہے جب آپ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان کے ہمراہ مقام فقعاء تک جو نجد کے بالکل قریب ہے مرتدین کے ساتھ محاربہ و مقاتلہ کرتے ہوئے جائے پناہ اور اعراب اپنے بال بچوں سمیت بھاگ نکلے:

فكلم الناس أبا بكر وقالوا ارجع الى المدينة والى الذرية والنساء وأمر رجلا على الحيش ولم يزلوا به حتى رجع وأمر خالد بن الوليد رضي الله عنه

توان مہاجرین و انصار نے آپ کے ساتھ کلام کیا اور عرض کیا کہ آپ مدینہ منورہ کی طرف لوٹیں اور وہاں پر موجود بچوں اور عورتوں کی طرف (ان کی حفاظت کے لیے) لوٹیں اور کسی دوسرے شخص کو امیر لشکر نام زد کر دیں چنانچہ جب ان کا اصرار حد سے بڑھا اور ان میں سے مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس انداز میں واپسی پر اصرار فرمایا تو آپ نے خود مراجعت اختیار فرمائی اور حضرت خالد سیف اللہ کو امیر لشکر نامزد فرمادیا۔

فائدہ ثالثہ:

اس روایت سے مہاجرین اور انصار کے نزدیک بالعموم اور مولائے مرتضیٰ بلکہ سید الانبیاء ﷺ کے نزدیک حضرت ابوبکر صدیق کی شخصیت کی عظمت اور اہمیت مہر نیم روز کی طرح واضح ہے اور آپ کا افضل البشر بعد الانبیاء ہونا ہر صاحب بصیرت پر واضح ہے۔

(۱۴) أخرج البيهقي وابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

. والذي لا اله الا هو لولا أن أبابكر استخلف ما عبد الله ثم قال الثانية ثم قال الثالثة فقبل له مه يا أباهريرة! فقال ان رسول الله ﷺ وجه أسامة بن زيد في سبع مائة الى الشام فلما نزل بذي خشب قبض النبي ﷺ وارتدت العرب حول المدينة واجتمع اليه أصحاب النبي ﷺ فقالوا رد هولاء توجه هولاء الى الروم وقد ارتدت العرب حول المدينة؟ فقال والذي لا اله الا هو لو جرت الكلاب بارجل أزواج النبي ﷺ وعليهن ما رددت جيشا وجهه رسول الله ﷺ ولا حلت لواء عقده فوجه أسامة فجعل لا يمر بقبيل يريلون الارتداد الا قالوا لولا أن لهولاء قوة ما خرج مثل هولاء من عندهم ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم - فلقوهم فهزموهم وقتلوهم ورجعوا سالمين فثبتوا على الاسلام -

امام بیہقی اور ابن عساکر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ
ہوں نے فرمایا:

”اس ذات اقدس کی قسم جس کے علاوہ کوئی معبود برحق نہیں ہے اگر ابو بکر صدیق کو
لیغہ نہ بنایا جاتا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی جاسکتی“

دوبارہ اسی طرح کہا، پھر سہ بارہ اسی طرح کہا تو ان سے کہا گیا کہ ایسا قول کیوں کر
ہے ہو؟ اس کی اساس و بنیاد کیا ہے اے ابو ہریرہ؟ تو آپ نے فرمایا:

”تحقیق رسول اللہ ﷺ نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو سات سو افراد کا قائد
کر شام کی طرف (رومیوں کے ساتھ جہاد کے لیے) بھیجنے کا فیصلہ فرمایا جب وہ ذی حشب
کے مقام پر اترے تو رسول گرامی ﷺ کا وصال ہو گیا اور مدینہ منورہ کے ارد گرد والے لوگ مرتد
گئے اور سب صحابہ کرام جمع ہو کر حضرت صدیق کے پاس پہنچے اور یہ مطالبہ کیا کہ ان لشکریوں کو
پس بلا لو۔ آپ ان کو رومیوں کی جنگ کے لیے روانہ کر رہے ہو جبکہ مدینہ شریف کے ارد گرد
ب مرتد ہو چکے ہیں تو آپ نے فرمایا:

(خدا نخواستہ بالفرض والتقدیر) اگر درندے نہی مکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کے
ذمہ گھسیٹ رہے ہوں (چہ جائیکہ دوسری عورتوں اور چہ جائیکہ مردوں کے خلاف مرتدین عرب
کی طرف سے انتہائی تغلیظ و تشدید ہو رہی ہو) تو بھی میں اس لشکر کو واپس نہیں بلاؤں گا جس کو
رسول معظم ﷺ نے ادھر متوجہ فرمایا اور میں کبھی اس جھنڈے کو نہیں کھول سکتا جس کو رسول معظم
ﷺ نے باندھا۔

تو حضرت اسامہ اپنی منزل کی طرف لشکر لے کر متوجہ ہو گئے، جس قبیلہ کے پاس سے
گزرنے تو ان قبائل میں سے جو بھی مرتد ہونے کا ارادہ رکھتے وہ کہتے اگر ان میں قوت و طاقت
ہوتی اور دم خم نہ ہوتا (تو اتنے بڑے صدمہ کے بعد) اتنی تعداد میں یہ لوگ مدینہ سے برآمد نہ

ہوتے لہذا ہم ان کو اپنے حال پر چھوڑتے ہیں (اور ان کی مخالفت فی الحال ترک کرتے ہیں) حتیٰ کہ ان کی رومیوں سے ٹڈ بھيڑ ہو لے۔ چنانچہ اس لشکر اسلام کا رومیوں سے مقابلہ ہوا اور ان کو شکست دی، تہ تیغ کیا اور صحیح سالم واپس لوٹے تو راستہ والے قبائل اسلام پر ثابت قدم رہے (اور مرتد ہونے سے بچے رہے)

فائدہ عظیمہ:

جس حکمت بالغہ اور مصلحت کاملہ کے تحت نبی مکرم ﷺ نے اس لشکر کو تیار فرمایا اسے یہ راز دار نبوت سمجھتے تھے اور اس پر عمل پیرا ہو کر اور کمال ثبات کا مظاہرہ فرما کر اسلام کو مرتدین و منافقین اور رومیوں وغیرہ کے حملوں سے محفوظ کر دیا اور اسلام کی نشلۃ ثانیہ کے بانی و مؤسس بن گئے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت و پرستش کا سلسلہ بحال رہا۔ آپ کی جگہ کوئی دوسرا خلیفہ ہوتا تو وہ اس ثابت قدمی اور رسوخ کا مظاہرہ نہ کر سکتا اور اسلام میں رخ نہ پیدا ہو جاتا جس طرح حضرت عمر فاروق جیسی ہستی نے بھی عرض کیا کہ فی الحال منکرین زکوٰۃ کے خلاف محاذ نہ کھولو تو آپ نے سختی سے ڈانٹتے ہوئے فرمایا:

کیا تم جاہلیت کے دور میں بڑے جاہل تھے اور اب اسلام لانے کے بعد بزدلی کا مظاہرہ کر رہے ہو زکوٰۃ کا جانور تو یہ منکرین دیں لیکن جو رسہ پہلے دیا کرتے تھے اب وہ نہیں دیں گے تو بھی میں ان کے خلاف جہاد کروں گا۔ اور اسی ثابت قدمی کی بدولت ملک عرب قتلوں سے پاک ہو گیا اور فاروقی و عثمانی دور کی فتوحات، تمکین دین اور خوف کو امن میں تبدیل ہونا نصیب ہوا اور حضرت صدیق کا یہ کارنامہ کسی نبی کے دور نبوت کے کارناموں سے کم نہیں، جیسے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

لقد قام أبو بكر يوم الردة مقام نبي من الأنبياء -

(أخرجہ ابن عساکر، صواعق ص ۸۵)

لہذا ہمارا یہ دعویٰ سراسر حق ہے افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ابوبکر

صدیق رضی اللہ عنہ۔

(۱۵) أخرج أبو یعلی عن علی رضی اللہ عنہ قال:

أعظم الناس أجراً فی المصاحف ابوبکر ان أبابکر کان أول من جمع

قرآن بین اللوحین۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”مصحف قرآنیہ کے بارے میں تمام لوگوں کی نسبت عظیم ترین اجر کے مالک ابوبکر

ہے، شک ابوبکر صدیق پہلے شخص ہیں جنہوں نے کلام مجید کو دو تختیوں کے درمیان جمع کیا“

(تاریخ الخلفاء ص ۶۲)

فائدہ:

اگر مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ قرآن نامکمل ہوتا، محرف و مبدل ہوتا اور

ترتیب آیات غلط ہوتی تو اس کی بدولت حضرت ابوبکر صدیق کو عظیم ترین اجر کا مالک قرار دینے کی

بجائے عذاب الیم کے حق دار ٹھہراتے۔ لہذا ثابت ہوا کہ آپ نے قرآن مجید کے مکمل تحفظ کا

انتظام فرمایا اور قیامت تک اس کی تلاوت سے فائدہ اٹھانے والے جتنا اجر و ثواب حاصل کریں

گے ان کے ثواب کے مجموعے کے برابر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو ثواب ملے گا۔

نیز آپ نے یہ قدم حضرت فاروق کے شرعاً اور ان کی بار بار کی مراجعت پر

اٹھایا۔ لہذا یقیناً وہ بھی عظیم ثواب کے مالک ہوں گے۔ نیز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے

سورتوں کی باہمی ترتیب کے بعد اس کو مرتب فرمایا اور اب تک وہی ترتیب چل رہی ہے، ان کو

عظیم اجر اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔

(۱۶) (الف) أخرج الطبرانی فی مسنده عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما

قال:

لما احتضر أبو بكر قال يا عائشة أنظري اللقحة التي كنا نشرب من لبنها
والحفنة التي نصطبغ فيها والقطيفة التي كنا نلبسها۔ فانا كنا نتفع بذلك حين كنا
نلى أمر المسلمين فاذا مت فاردديه الى عمر رضي الله عنه فلما مات أبو بكر أرسلت
به الى عمر فقال عمر رحمك الله يا أبا بكر لقد أتعبت من جاء بعلك۔

(تاریخ الخلفاء ص ۶۳)

طبرانی نے اپنی سند میں حضرت امام حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے
روایت نقل کی ہے کہ:

جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا وقت وصال آگیا تو آپ نے حضرت ام المومنین
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا اس اونٹنی کا خیال رکھنا جس کا ہم دودھ پیا کرتے تھے اور اس
پیالہ کا جس میں سالن استعمال کیا کرتے تھے اور وہ کھل جس کو اوڑھا کرتے تھے۔ پس ان اشیاء
سے نفع اندوز ہوا کرتے تھے جبکہ ہم امور اہل اسلام کے متولی تھے تو میری موت کے بعد (وہ
استحقاق ختم ہو جائے گا) لہذا ان چیزوں کو عمر فاروق کے حوالے کر دینا چنانچہ جب آپ کا وصال
ہو گیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ چیزیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس بجاوادیں
تو انہوں نے کہا:

اللہ آپ پر رحمت نازل فرمائے اے ابو بکر! تم نے اپنے بعد آنے والے خلفاء و امراء کو
بھت مشقت میں ڈال دیا ہے (تیرے تقویٰ کے معیار پر کون پورا تر سکے گا؟ لہذا الاتقی کہلاتا
انہیں کوزیبا ہے اور فقط انہیں کو)

(ب) امام احمد نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل فرمائی ہے کہ جب آپ کی
وفات کا وقت قریب ہو گیا تو دریافت فرمایا کون سا دن ہے؟ تو عرض کیا سوموار کا دن ہے، تو

پ نے فرمایا:

فان أنامت من ليلتي فلا تنظروا بي لغد فان أحب الأيام والليالي الي أقربها
ن رسول الله ﷺ

”اگر میری موت اس رات میں واقع ہو جائے تو کل کے دن کا میرے لیے انتظار نہ
کرنا کیونکہ تمام دنوں اور راتوں میں میرے نزدیک محبوب ترین وہ رات دن ہے جو رسول مکرم
ﷺ کے قریب تر ہے“

(۱۷) أخرج الحاكم وابن سعد عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال :
أفرس الناس ثلاثة، أبو بكر حين استخلف عمرو صاحبة موسى حين قالت
بتاجرہ والعزیز حين تفرس فی يوسف فقال لامرء ته أكرمي مثواه -
(تاریخ الخلفاء ص ۶۶)

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے:
”سب لوگوں سے زیادہ فراست اور ذہانت و دانش مندی میں سبقت لے جانے
الے تین اشخاص ہیں:

اول حضرت ابو بکر صدیق جبکہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا خلیفہ بنایا، دوسری
حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دیدار و صحبت کا شرف
حاصل ہوا تو ابا جان سے عرض کیا ان کو اجرت پر رکھ لو، تیسرا عزیز مصر جس نے یوسف علیہ السلام
کی شان کو معلوم کر کے اپنی بیوی کو فرمائش کی کہ ان کو باعزت ٹھکانا دینا (محض غلام اور وہ بھی عام
غلام مت سمجھنا)

(۱۸) ابن عساكر نے یسار بن حمزہ سے روایت نقل کی ہے کہ جب صدیق اکبر رضی اللہ
عنہ کی طبیعت بوجھل ہوئی تو آپ نے کھڑکی سے لوگوں کو جھانکا اور فرمایا:

أيها الناس اني قد عاهدت عهدًا أفترضون به ؟ فقال الناس رضينا يا خليفة رسول الله ﷺ فقام علي رضي الله عنه فقال : لانرضي الا يكون عمر قال فانه عمر۔

(تاريخ الخلفاء ص ۶۷)

”اے لوگو! میں نے ایک عہد کر دیا ہے اور اپنی خلافت ایک شخص کو دے دی ہے کیا تم اس پر راضی ہو؟ تو سب لوگوں نے کہا: ہم راضی ہیں اے رسول گرامی ﷺ کے خلیفہ! تو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے اور فرمایا: ہم اس وقت تک راضی نہیں ہوں گے جب تک صاحبِ عہد عمر فاروق نہیں ہوں گے تو آپ نے فرمایا: وہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہی ہیں“

فائدہ:

اس روایت سے حضرت شیر خدا کی حضرت صدیق کی خلافت پر رضامندی اور اس کے خلافتِ حقہ ہونے کا عقیدہ بھی واضح ہو گیا اور آپ کے بعد حضرت فاروق اعظم کی خلافت پر بھی رضامندی بلکہ بذاتِ خود ان کو خلیفہ بنانے کا مطالبہ اور ان حضرات کا باہم شیر و شکر ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

(۱۹) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے محبوبِ کریم علیہ السلام سے قیامت کے متعلق دریافت کیا کہ وہ کب آئے گی؟ آپ نے فرمایا:

ماذا أعددت لها؟ قال: لا شيء الا أني أحب الله ورسوله ﷺ قال: أنت

مع من أحبت۔

”تو نے اس کے لیے تیاری کیا کر رکھی ہے؟ عرض کیا کچھ بھی تیار نہیں کیا سوائے اس

کے کہ میں اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ سے محبت رکھتا ہوں تو رحمتِ عالم ﷺ نے فرمایا

”تو انہیں کے ساتھ ہوگا جن سے تجھے محبت ہے“

قال انس فما فرحنا بشيء فرحنا بقول رسول الله أنت مع من أحبت قال

س فانا أحب النبی ﷺ وَاَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا وَاَرْجُوا اَنْ اَكُوْنَ مَعَهُمْ
حَبِي اِيَاهُمْ وَاِنْ لَمْ اَعْمَلْ بِمِثْلِ اَعْمَالِهِمْ -

(ازالة الخفاء جلد اول ص ۸۷)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہمیں کسی بھی چیز کے ساتھ فرحت حاصل نہ ہوئی جتنی کہ نبی
مکرم ﷺ کے اس قول کے ساتھ فرحت حاصل ہوئی اَنْتَ مَعَ مَنْ اُحِبَّتْ - حضرت انس
فرماتے ہیں: پس میں نبی مکرم ﷺ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو محبوب رکھتا ہوں
اور میں امید رکھتا ہوں کہ میں بھی ان کے ساتھ ہوں گا بسبب ان سے محبت رکھنے کے اگرچہ
میں نے ان جیسے اعمال خیر نہیں اپنائے۔

فائدہ:

آپ رضی اللہ عنہ صحابی رسول بھی ہیں اور دس سال پورے آپ ﷺ کی خدمت میں
گزارنے والے ہیں اور صرف نبی مکرم ﷺ کی محبت پر یہ ثمرہ اور انعام حاصل کرنے پر اکتفا نہیں
فرما رہے بلکہ آپ کی محبت کے ساتھ ساتھ شیخین کی محبت کا التزام بھی کر رہے ہیں اور ان کی
معیت کے حصول کے آرزو مند ہیں، جس سے شیخین کی محبت کی اہمیت اور عظمت واضح ہو جاتی
ہے اور آپ کا یہ عقیدہ بھی سمجھ آ گیا ہے کہ یہ دونوں حضرات بھی جنت کے مقامات عالیہ میں نبی
الانبیاء ﷺ کی معیت و رفاقت میں ہوں گے ورنہ تینوں مقدس ہستیوں کی معیت کے امیدوار
ہونے کا کوئی معنی نہیں ہو سکتا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

(۲۰) حضرت ربیعہ بن کعب الاسلمی رضی اللہ عنہ کا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
کے ساتھ زمین کی حد برداری میں جھگڑا ہو گیا اور آپ کی زبان مبارک سے ان کے خلاف سخت کلمہ
نکل گیا جس پر آپ سخت نادم ہوئے اور انہیں کہا تم میرے حق میں ایسا کلمہ استعمال کر کے اپنا بدلہ
لے لو۔ حضرت ربیعہ نے کہا میں قطعاً ایسا کلمہ تمہارے حق میں نہیں کہوں گا اور زمین پر بیٹھ گئے۔

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بارگاہِ رسالت مآب ﷺ میں حاضری کے لیے چلے تاکہ آنحضرت ﷺ سے عرض کریں کہ حضرت ربیعہ کو قصاص لینے پر آمادہ کریں یہ بھی ان کے پیچھے چل پڑے ادھر آپ کی برادری کے لوگ بھی آپ کے پاس پہنچ گئے تو انہوں نے مجھے کہا اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحم کرے وہ کس امر میں تمہارے خلاف رسول کریم علیہ السلام سے امداد و اعانت طلب کریں گے حالانکہ سخت کلائی اور تغلیظ و تشدید سے خود انہوں نے کام لیا ہے تو آپ نے فرمایا جانتے ہو ابوبکر کون ہیں؟

هذا أبو بكر الصديق - هذا ثاني اثنين وهذا ذوشية المسلمين - اياكم لا يلتفت فيراكم تنصروني عليه فيغضب فيأتي رسول الله ﷺ فيغضب لغضبه فيغضب الله لغضبهما فيهلك ربعة، قالوا فماذا تأمرنا قال ارجعوا، فانطلق أبو بكر الى رسول الله ﷺ فتبعته وحدي حتى أتى النبي ﷺ فحدثه الحديث كما كان فرفع الي رأسه فقال يا ربعة مالك وللصديق قلت يا رسول الله كان كذا قال لي كلمة كرهها فقال لي قل كما قلت حتى يكون قصاصاً فأبيت فقال رسول الله ﷺ أجل فلا ترد عليه ولكن قل غفر الله لك يا أبا بكر فقلت غفر الله لك يا أبا بكر قال الحسن فولى أبو بكر رضی اللہ عنہ وهو ييكي (إزالة الخفاء جلد اول ص ۹۴)

یہ ابوبکر صدیق ہے، یہ ہے ثانیِ اثنین یعنی غارِ اَلِ دو مصاحبوں میں سے دوسرا یہ ہے اہل اسلام کا پیر مرد اور شیخ، تم مجھ سے دور ہو جاؤ کہیں ابوبکر صدیق پیچھے متوجہ نہ ہوں اور تمہیں دیکھ لیں کہ تم میری مدد کرتے ہو ان کے خلاف تو وہ ناراض ہو جائیں گے، پس نبی مکرم ﷺ کی بارگاہِ ناز میں حاضر ہو کر (صورتِ حال عرض کر دیں) تو نبی مکرم ﷺ ناراض ہو جائیں گے اور ان دونوں حضرات کی ناراضگی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جائے گا تو ربیعہ ہلاکت سے دوچار ہو جائے گا تو میرے قبیلہ والوں نے مجھ سے کہا ہمارے لیے تمہارا کیا حکم ہے میں نے کہا تم واپس

چلے جاؤ۔

چنانچہ حضرت ابوبکر بارگاہِ نبوی کی طرف چلے تو میں اکیلا ان کے پیچھے چل پڑا حتیٰ کہ وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صورتِ حال واقعی آپ سے عرض کی تو رسول کریم ﷺ نے رناز میری طرف اٹھایا پس فرمایا:

اے ربیعہ! تمہارا ابوبکر صدیق سے کیا معاملہ ہے؟ میں نے باہمی اختلاف اور اس کا جس منظر بیان کیا پھر عرض کیا کہ انہوں نے میرے حق میں ایسا کلمہ کہہ دیا جس کو خود ہی ناپسند کیا جس مجھے کہا کہ تو مجھے اس طرح کہہ لے جس طرح میں نے تجھے کہا تھا تا کہ قصاص بن جائے میں نے اس سے انکار کر دیا، تو رسول رحمت ﷺ نے فرمایا:

ہاں وہ الفاظ ان پر مت لوٹاؤ بلکہ یوں کہہ دو، اے ابوبکر اللہ تعالیٰ تمہیں بخشے! تو میں نے حکم رسول علیہ السلام کے مطابق کہا: اے ابوبکر! اللہ تعالیٰ تمہیں بخشے! حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ واپس ہوئے اس حال میں کہ دور ہے تھے (اس خوشی پر کہ ربیعہ نے مجھے معاف کر دیا اور دعائے دی اور اس خوشی میں کہ نبی مکرم ﷺ نے کرمِ نوازی فرمائی اور باعزت طریقہ پر قصاص دلوادیا)

فائدہ اولی:

حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ نے برادری کے سامنے حضرت صدیق کی عظمتِ شان کو اجاگر فرمایا۔ نیز ان کا ساتھ چلنا بھی پسند نہ کیا کہ کہیں ان کی رفاقت حضرت صدیق پر گراں نہ گزرے اور وہ ناراض ہو جائیں جبکہ ان کی ناراضگی رسول معظم ﷺ کی ناراضگی کا موجب بن جائے گی اور دونوں ناراضگیاں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا موجب بن جائیں گی حالانکہ وہ بھی قدیم الصحت صحابی ہیں لیکن اس قدر صدیقی عظمت ان کے دل میں موجود ہے۔

دور کی بات ہے حضرت صدیق کے کہنے اور بالتکرار و بالاصرار کہنے کے باوجود بدلہ نہیں لے رہے حضرت صدیق بھی دھمکی دے رہے ہیں کہ میں بارگاہِ نبوی میں شکایت کروں گا کہ انہوں نے قصاص نہ لے کر میری غلطی کی معافی تلافی کا سامان نہیں کیا لیکن پھر بھی وہ الفاظ زبان پر لا صدیق اکبر کے حق میں گوارا نہیں کیا جس سے صحابہ کرام کے دلوں میں موجود حضرت صدیق اکبر کی تعظیم و توقیر اور ادب و احترام روز روشن کی طرح نمایاں اور عیاں ہے۔

(۳) بارگاہِ نبوی میں بھی حضرت صدیق کی قدر و منزلت ظاہر ہے کہ ان الفاظ بطور قصاص بھی حضرت صدیق کے حق میں استعمال کیا جانا آپ نے پسند نہیں فرمایا اور متبادل صورت بیان فرمادی۔

(۴) نیز معلوم ہوا کہ انسان جتنا بھی بلند تر مرتبہ و مقام پر پہنچ جائے بشری تقاضے کچھ نہ کچھ باقی رہ ہی جاتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے طور سے واپسی پر قوم کو کچھڑا پرست میں مبتلا دیکھا تو تورات کی تختیوں سے کیا سلوک کیا اور حضرت ہارون جو پیغمبر بھی ہیں اور بڑے بھائی بھی ان کے ساتھ شہادت سے پیش آئے۔

(۲۱) حاکم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اجماع صحابہ سے استدلال کرتے ہوئے نقل کیا:

عن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال ما رأی المسلمون حسناً فہو عند اللہ حسن و ما رأوہ سیئاً فہو عند اللہ سیئ و قد رأی أصحابہ جمیعاً یستخلفوا أبابکر۔ (لزالہ الخفاء ص ۷۵)

”جس کو اہل اسلام اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور جس امر کو برا اور قبیح سمجھیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی برا ہے اور آپ کے تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اسی امر کو پسند کیا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنائیں لہذا یہی امر اللہ تعالیٰ کے

”حسن اور پسندیدہ ہے“

(۲۱: الف) حضرت حسان رضی اللہ عنہ کو نبی مکرم ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے ابو بکر صدیق کے حق میں بھی کچھ کہا ہے؟ تو آپ نے عرض کیا: میں نے ان کے حق میں یہ اشعار مرتب کیے اور ان میں یہ بھی شعر تھا:

وكان حب رسول الله قد علموا من الخلائق لم يعدل به بدلا
فتبسم رسول الله ﷺ

اور ابو بکر صدیق رسول اللہ ﷺ کے محبوب تھے مخلوقات میں سے، آپ نے کسی شخص سے ان کا بدلہ اور مد مقابل نہیں ٹھہرایا۔ یہ سن کر رسول خدا ﷺ نے تبسم فرمایا۔

(ب) حاکم نے ہی نقل کیا ہے کہ شعبی سے اول المسلمین کے بارے میں حال کیا گیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا تو نے حضرت حسان کا یہ قول نہیں سنا ہے:

اذ ائذ كرت شحوأمن أخى ثقة فاذا كراخاك أبا بكر بما فعلا

خير البرية أتقاها وأعد لها بعد النبی وأوفاها بما حملا

”اگر تو کسی صاحب وثوق اور قابل اعتماد شخص کے غم و اندوہ کو یاد کرے تو (سب سے پہلے اپنے بھائی ابو بکر کو یاد کر۔ ساتھ اس فعل و عمل کے جو ایسے مواقع پر انہوں نے کیا۔ وہ ساری مخلوق سے بہتر اور افضل ہیں اور سب سے زیادہ متقی اور سب مخلوق سے بڑے عادل بعد نبی کریم علیہ السلام کے اور سب سے زیادہ وفا کرنے والے اس ذمہ داری میں جس کو اپنے اوپر لازم ٹھہرایا“

الثانی التالی المحمود مشہدہ وأول الناس من صدق الرسل

(ازالة الخفاء جلد اول ص ۹۹)

”دو میں سے دوسرے ہیں اور ہمہ وقت قرآن حکیم کی تلاوت کرنے والے ہیں اور آپ کی ہر معاملہ میں اتباع اور پیروی کرنے والے ہیں اور قابل ستائش ہے ان کی موجودگی۔ اور

ان تمام لوگوں میں اول اور سابق ہیں جنہوں نے رسل و انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کی“

(ج) مجاہد نے شعبی سے نقل کیا ہے کہ میں نے بذات خود حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا یا میری موجودگی میں آپ سے سوال کیا گیا کہ کون شخص تمام اسلام و ایمان لانے والوں میں سے اول اور سابق ہے؟ تو آپ نے فرمایا: کیا تو نے حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا یہ قول نہیں سنا ہے اور اوپر مذکور اشعار پڑھ کر سنائے۔

(د) ابو عمر نے استیعاب میں ذکر کیا ہے کہ رسول گرامی ﷺ نے حسان بن ثابت سے دریافت فرمایا: کیا تو نے ابو بکر صدیق کے حق میں کچھ اشعار کہے ہیں تو انہوں نے عرض کیا جی ہاں! اور مذکور بالا تین اشعار پڑھ کر سنائے۔ اور ان میں چوتھا شعر یہ تھا

و ثانی اثین فی الغار المنیف وقد طاف العدو بہ اذ صعدوا الجبلا

فسر النبی ﷺ بذلك وقال أحسنت یا حسان۔

”اور ابو بکر بلند مرتبت، غار میں دو میں سے دوسرے ہیں در آنحالے کہ دشمن اس غار کے گرد چکر لگا رہے تھے جبکہ پہاڑ پر چڑھے ہوئے تھے“

یہ اشعار سن کر محبوب کریم علیہ السلام مسرور ہوئے اور فرمایا اے حسان تو نے خوب کہا اور ان دو اشعار میں پانچواں یہ بھی مروی ہے

و کان حب رسول اللہ قد علموا خیر البریۃ لم يعدل بہ رجلا

اور ابو بکر صدیق رسول اللہ ﷺ کے محبوب تھے سب کو اس کا یقینی علم ہو چکا۔ ساری مخلوق سے بہتر اور برتر ہیں اور آنحضرت ﷺ نے کسی کو ان کے برابر نہیں ٹھہرایا (چہ جائے کہ افضل ٹھہرائیں)

فائدہ:

ان اشعار میں حضرت حسان کا عقیدہ و نظریہ بھی حضرت صدیق اکبر کے متعلق واضح

ہو گیا اور حضرت عبداللہ بن عباس کے نزدیک بھی جو صحابی ہونے کے ساتھ ساتھ اہل بیت کرام میں عظیم مقام کے مالک ہیں اور نبی مکرم ﷺ کے حضرت حسان سے دریافت کرنے میں آپ کی اس امر میں دلچسپی اور اس کی پسندیدگی بھی واضح ہو گئی اور پھر ان کا بارگاہِ صدیقی میں نذرانہ عقیدت سن کر تبسم فرمانا اور داد و تحسین فرمانا آپ کے حضرت صدیق کے متعلق عقیدہ و نظریہ کو روز روشن کی طرح واضح کر رہا ہے تو پھر ہم غلاموں اور نیاز مندوں کو بھی اسی صراطِ مستقیم اور صراطِ الذین انعمت علیہم پر چلنا لازم ہے۔

نوٹ:

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول چند روایات افضلیت صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں یہاں ذکر ہو چکی ہیں لیکن علی مرتضیٰ سے مروی روایات اس ضمن میں بہت زیادہ ہیں جیسے کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

أما بیان افضلیت شیخین پس ازوے متواتر شدہ مرفوعاً و موقوفاً ہر چند ایس مسئلہ مذہب جمیع اہل حق است۔ أما کسی از صحابہ آنرا مصرح تر و محکم تر ہوں علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نیاورہ۔

(ازالۃ الخفاء جلد اول ص ۶۶)

”افضلیت شیخین کا بیان آپ سے تواتر کے ساتھ ثابت ہے مرفوع احادیث کے ذریعے بھی اور موقوف روایات کے ذریعے بھی۔ اگرچہ یہ نظریہ سب اہل حق کے ہاں مسلم ہے اور ان کا مذہب ہے لیکن صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے کسی نے علی مرتضیٰ کی مانند اس کو بہت صراحت و وضاحت کے ساتھ اور کامل تر استحکام اور مضبوطی کے ساتھ ذکر نہیں کیا“

لہذا آپ کے ارشادات کو ذرا بسط کے ساتھ بیان کرنا ضروری ہے تاکہ اہل السنۃ کے قلوب و اذہان کو تسکین و طمانیت حاصل ہو جائے اور جھوٹے مدعیانِ محبت و تولیٰ کی بے لگام

زبانوں کو لگام دی جاسکے اور آپ کے علاوہ دوسرے اکابرین اہل بیت کے ارشادات کا علم و ادراک بھی مزید اطمینان و سکون کا موجب ہوگا تو اس لیے ان کو آپ کے ارشادات کے بعد ذکر کرنا ضروری سمجھا۔

نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ محبوب ترین ہونا افضل ترین ہونے کو مستلزم نہیں ورنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم سے بھی افضل ہونا لازم آئے گا حالانکہ یہ نہ شیعہ کا مذہب ہو سکتا ہے اور نہ ہی اہل سنت کا مذہب ہے۔ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ سب لوگوں سے حضرت صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا محبوب ترین شخصیات ہونا ثابت ہو گیا اگر محبوب ترین شخص ہونا حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں کما فی حدیث الطیر بزعم الشیعۃ افضل ترین ہونے کی دلیل ہے تو پھر اسی طرز استدلال اور انداز احتجاج کو یہاں بھی بروئے کار لاتے ہوئے حضرت صدیقہ کو افضل علی الاطلاق اور حضرات شیخین کو ان کے بعد افضل الخلائق تسلیم کریں۔

(۱۲) قال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیر الناس بعد النبین أبو بکر ثم عمر ثم اللہ أعلم (شرح مواقف شرح مقاصد و کذا فی الاستیعاب)

مولائے مرتضیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ:
انبیاء علیہم السلام کے بعد سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں بعد ازاں عمر فاروق افضل ہیں پھر ان کے بعد افضل کون ہے اس کو اللہ تعالیٰ ہی بہتر طور پر جانتا ہے“
فائدہ:

کیا مجاہد مرتضیٰ ان کو جھٹلانے کی جسارت کر سکتے ہیں؟ جب نہیں تو پھر آپ کے فرمان کے مطابق سب لوگوں سے افضل و برتر ماننا حضرت صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا لازم اور ضروری ہے۔ مولائے مرتضیٰ کا یہ ارشاد آپ سے تواتر کے ساتھ ثابت ہے اور تقریباً

بیاسی (۸۲) حضرات نے آپ سے اس کو نقل فرمایا ہے کما فی الصواعق المحرقة۔

(۱۳) قیل له أما توصی و تعین من يقوم مقامك بعدك؟ قال: ما أوصی رسول اللہ

ﷺ حتی أوصی ولكن ان اراد اللہ بالناس خیراً جمعهم علی خیرهم کما جمعهم

بعد نبیہم علی خیرہم۔ (شرح مواقف ص ۷۴۱)

حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے عرض کیا گیا کیا آپ وصیت نہیں فرماتے اور اپنے بعد اپنا قائم مقام مقرر نہیں فرماتے؟ تو آپ نے جواب میں فرمایا:

”رسول ثقلین ﷺ نے وصیت نہیں فرمائی تھی تو میں کیسے وصیت کروں لیکن اگر اللہ

تعالیٰ نے لوگوں کے ساتھ خیر اور بھلائی کا ارادہ کیا تو ان کو ان میں سے بہتر اور برتر پر جمع فرمادے

گا جیسے کہ نبی کریم ﷺ کے وصال شریف کے بعد انہیں سب سے بہتر و برتر پر جمع فرمادیا تھا“

فائدہ:

مولائے مرتضیٰ سب صحابہ پر حضرت صدیق کو افضلیت دے رہے ہیں کیونکہ انہیں پر

اللہ تعالیٰ نے سب صحابہ کرام کو متفق فرمایا تو کیا ان کو سچا نہ مانا جائے؟ اور کیا حضرت صدیق کو

تمام اصحاب رسول علیہ السلام سے خیر اور افضل تسلیم نہ کیا جائے؟

نیز معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک افضلیت بنائے خلافت ہے نہ کہ خلافت بنائے

افضلیت جیسے کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے جھوٹا دعویٰ کیا ہے۔ اور اپنے آپ کو مولائے مرتضیٰ

سے بھی زیادہ عقل مند اور حقائق شناس سمجھ رکھا ہے۔

نہج البلاغہ سے مولائے علی کے ایک خط کا اقتباس:

(۱۴) قال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی جواب کتاب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

کان أفضلهم فی الاسلام کما زعمت و انصحهم للہ و لرسوله الخلیفۃ الصدیق ثم

خليفة الخليفة الفاروق ولعمري ان مكانهما في الاسلام لعظيم وان المصاب بهما
لجرح في الاسلام شديد يرحمهما الله و جزاهما بأحسن ما عملا الخ۔

(نہج البلاغہ مع شرح ابن میثم جلد ۴ ص ۳۶۲ نہج البلاغہ مع شرح حدیدی جلد

۱۵ ص ۷۶)

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

اے معاویہ! واقعی ان میں سے افضل ذات اسلام میں جیسے تو نے کہا اور عندیہ ظاہر کیا
اور سب سے زیادہ مخلص اللہ تعالیٰ کے حق میں اور اس کے رسول مقبول ﷺ کے حق میں تھے خلیفہ
صدیق اور اس خلیفہ کے خلیفہ عمر الفاروق رضی اللہ عنہما، مجھے میری زندگی کے خالق کی قسم ان
دونوں کا مرتبہ و مقام اسلام میں عظیم ترین ہے اور ان کی وفات اسلام کے لیے بہت بڑا کاری زخم
ہے اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے اور ان کے احسن ترین اعمال کی ان کو جزائے
خیر عطا فرمائے۔ الیٰ آخر مقال

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے شیخین اور مولائے مرتضیٰ کے درمیان تقابل و توازن قائم
کرتے ہوئے ان کو آپ سے افضل کہا تھا تو آپ نے اس پر رد و قدح نہیں فرمایا بلکہ ان کی شان
و عظمت کا اقرار و اعتراف فرمایا اور ان کے وصال کو اسلام کے لیے شدید زخم اور عظیم نقصان و
خسارہ قرار دیا۔ تو پچھلی روایات کی طرح اس سے بھی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق
کا افضل الامت ہونا واضح ہو گیا کیونکہ آپ نے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس نظریہ و
عقیدہ میں موافقت فرمائی اور ان کی تائید و تصدیق فرمادی۔ کان افضلہم الخ جملہ مستانفہ
ہونے کی صورت میں آپ کا اپنی طرف سے ان کا افضل الناس اور انصح ہونے کا اعتراف
واقرار ہے اور بصورت دیگر سکوت فی معرض البیان بیان محل بیان اور مقام نزاع میں
خاموشی ہی بیان و اظہار ہوا کرتی ہے۔

فی اور تلخیص سے مولائے مرتضیٰ کا ایک خطبہ:

(۱) ان علیا علیہ السلام قال فی خطبته خیر هذه الأمة بعد نبیها أبو بکر
مررضی اللہ عنہما و فی بعض الأخبار أنه علیہ السلام خطب بذلك بعد ما انھی
أن رجلا تناول ابابکر و عمر بالشتیمة فدعی به و تقدم بعقوبته بعد أن شهدوا
بذلك (شافی و تلخیص شافى جلد دوم ص ۲۸ مطبوعه نحف اشرف)

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے دوران خطبہ ارشاد فرمایا:

”اس امت میں نہی مکرم ﷺ کے علاوہ سب سے خیر و برتر ابو بکر اور عمر ہیں رضی اللہ

اور بعض روایات میں ہے کہ آپ کے اس خطبہ کا پس منظر اور باعث و موجب یہ ہے
آپ کو اطلاع دی گئی کہ ایک شخص نے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما
ذہین و تحقیر کی ہے اور ان پر سب و شتم کیا ہے تو آپ نے اسے بلایا اور شہادتیں مل جانے پر اس
اپنے ہاتھ مبارک سے تادیب و تعزیر فرمائی اور بعد ازاں ان کی عظمت بیان کرتے ہوئے اس
خطبہ خطاب فرمایا۔

افضلیتِ شیخین کے منکر کے لیے مولائے مرتضیٰ کی سزا:

(ب: ۱) قال علی رضی اللہ عنہ:

لا یفضلنی أحد علی أبی بکر و عمر الا جلدته حد المفتری۔

(الاستیعاب جلد اول ص ۵۸۳)

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جو شخص بھی مجھے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دے گا میں اس کو

افتراء پردازی اور بہتان تراشی والی حد (اسی کوڑے) لگاؤں گا“

فائدہ:

اگر آپ کو ان دو حضرات پر فضیلت دینا مباح ہوتا یا صرف مکروہ ہوتا تو مفتری والی حد لگانے کے اعلان کا اور عملی طور پر حد لگانے کا کیا مطلب ہو سکتا تھا؟ لہذا ثابت ہوا کہ آپ کی نظر میں یہ عمل اور قول اشد حرام اعمال و اقوال میں سے ہے۔ نیز اگر ان کی افضلیت قطعی نہ ہوتی تو حد لگانے کا کیا جواز تھا۔

(۱۶) روى عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رجلاً من قریش جاء الى أمير المؤمنين عليه السلام فقال سمعتك في خطبتك تقول: اللهم أصلحنا بما أصلحت به الخلفاء الراشدين فمن هما؟ قال هما حبيباي و عماك أبو بكر وعمر اماما الهدى و شيخا الاسلام و رجلا قریش المقتدى بهما بعد رسول الله ﷺ من اقتدى بهما عصم و من اتبع آثارهما هدى الى صراط مستقيم

(شافی لعلم الہدی و تلخیص شافی لمحقق طوسی جلد ۲ ص ۴۶۸)

حضرت امام جعفر صادق اپنے والد گرامی حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں ایک قریشی آدمی امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خدمت و اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کی میں نے آپ سے دوران خطبہ یہ فرماتے ہوئے سنا کہ:

اے اللہ! ہماری ان امور اور اعمال کے ساتھ اصلاح فرما جن کے ساتھ تو نے خلفاء راشدین کی اصلاح فرمائی ہے تو وہ دونوں کون ہیں؟ آپ نے جواب میں فرمایا:

”وہ دونوں میرے حبیب اور تمہارے چچا ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہیں جو ہدایت کے امام اور اسلام (اور اہل اسلام) میں بزرگ ہستیاں ہیں اور قریش میں سے دوم ہیں اور رسول مکرم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے بعد مقتداء اور پیشوا ہیں (اہل اسلام کے) جس

نے ان کی اقتداء و اتباع کی وہ (شر شیطان) سے محفوظ رہا اور جس نے ان کے آثار اور نقوش
قدام کی پیروی کی اس کو صراطِ مستقیم کی ہدایت نصیب ہوگئی۔“

(۱۷) روی جعفر بن محمد عن ایہ عن جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہم) قال
ما غسل عمرو و کفن دخل علی علیہ السلام فقال ﷺ ما علی الأرض أحد أحب
لی من أن ألقى الله بصحيفته من هذا المسحی بین أظهرکم۔

(شافی و تلخیص شافی جلد ۲ ص ۴۲۸)

حضرت امام جعفر صادق اپنے والد گرامی حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہما سے اور وہ
حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت فرماتے ہیں کہ جب سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو
 غسل دے دیا اور کفن پہنا دیا گیا تو اس دوران علی المرتضیٰ تشریف لائے پس کہا:
”اللہ تعالیٰ ان پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے اب روئے زمین پر کوئی ایسا شخص نہیں رہ
گیا کہ مجھے یہ امر محبوب ہو اور مجھے اس امر کی تمنا اور آرزو ہو کہ میں بھی مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ
سے ملاقات کروں اور اس کی بارگاہ میں حاضری دوں اس کے صحیفہ اعمال جیسے صحیفہ کے ساتھ
نسبت اس کفن پوش کے جو تمہارے سامنے کفن میں لپٹا ہوا موجود ہے“

بیان فوائد:

شیعی کتب کے حوالے سے درج کردہ یہ روایات اور سنی کتب سے منقول سابقہ
روایات سے واضح ہو گیا کہ خود مولائے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان دونوں حضرات کو افضل الامت
بلکہ افضل البشر بعد الانبیاء سمجھتے تھے اگر ان کو اپنی ذات سے بھی افضل نہ سمجھتے تو ان کے
اعمال جیسے اعمال اور ان کے نامہائے اعمال جیسے نامہ عمل اپنے لیے کیوں طلب کرتے اور اس کو
محبوب کیوں سمجھتے؟

اگر سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا صحیفہ اعمال آپ کے لیے قابل رشک ہے جن کی

تمام عمر کی نیکیاں حضرت صدیق اکبر کی ایک نیکی کے برابر ہیں جیسے کہ بزبان رسالت مآب ﷺ ذکر کیا جا چکا اور بزبان فاروق اعظم بھی ان کے ایک دن یا ایک رات کی نیکی کے برابر ہونے کی تمنا اور آرزو قبل ازیں ذکر کی جا چکی ہے۔ تو پھر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا اعمال نامہ حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک کس قدر قابل رشک ہو گا لہٰذا ان ارشاداتِ مرتضویہ سے ان دونوں حضرات کی افضلیت دوپہر کے سورج سے بھی زیادہ واضح ہو کر اہل اسلام اور ارباب ایمان کی آنکھوں کے سامنے آ جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ ہو الہادی الیٰ سبیل الرشاد نیز مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق ثابت ہو گیا کہ وہ صرف اس نظریہ و عقیدہ پر قائم نہیں تھے بلکہ اس کے مبلغ اور پرچارک بھی تھے تو ایسے عقیدہ کی مخالفت کرنے والوں کا یا اس کو ترک کرنے والوں کا مولائے مرتضیٰ کے ساتھ کیا تعلق ہو سکتا ہے؟ جبکہ وہ آپ کو جھٹلانے والے لوگ ہیں۔

شیعہ کی تاویلات اور مذہبِ اہل سنت کی حقانیت

بعض شیعہ علماء نے کہا کہ یہ روایات تو اہل سنت کی ہیں صاحب ثانی نے تو ان پر رد و
ح کرنے کے لیے ان کو ذکر کیا اور بعض نے کہا یہ اقوال تو واقعی آپ کے ہیں لیکن آپ عوام کو
اپنی رعیت کو مطمئن کرنے کے لیے اور اپنے ساتھ مددگار اور معاون بنائے رکھنے کے لیے
یہ یوں فرماتے تھے لیکن اپنا اصلی عقیدہ جو خواص کے سامنے ظاہر کرتے تھے وہ اس سے مختلف
لو یا اسد اللہ الغالب رعیت کے علیحدہ ہو جانے کے ڈر سے بطور تقیہ اس طرح علانیہ کہتے
ہے تھے (پوری تفصیل مذہبِ شیعہ مصنفہ شیخ الاسلام خواجہ محمد قمر الدین سیالوی قدس سرہ میں اور
ہ کی کتاب تحفہٴ حسینہ میں ملاحظہ فرمادیں)

پہلی صورت میں ان ارشادات اور روایات سے اہل سنت کا مذہب تحقیقی اور برہانی
از میں ثابت ہو جائے گا یعنی واقعہ میں اہل سنت کے کثیر التعداد روایات سے حضرت علی کے
یک حضرت ابوبکر صدیق کا افضل الامت ہونا اور ان کے بعد حضرت عمر کا افضل الامت
نامسلم حقیقت ہے اور خود سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا عقیدہ بھی یہی ہے تو اس کے خلاف
یہی قول ہوگا تو وہ اجماع صحابہ کرام علیہم الرضوان کی رو سے مردود ہوگا اور اس کا قائل کسی
دور میں بھی سنی نہیں سمجھا جائے گا اور دوسری صورت میں جدلی انداز میں اور الزامی طریقہ پر
نظریہ اور عقیدہ ثابت ہو جائے گا کہ تمہاری مذہبی کتب اور مسلم اکابرین کی نقل کردہ ان روایات
سے بھی اہل سنت کے مذہب و مسلک اور عقیدہ و نظریہ کی تائید و تصدیق ہو رہی ہے تو تمہیں اہل
نت کی مخالفت کا کیا حق پہنچتا ہے؟

جن کی افضلیت علی الاطلاق کے قائل ہو وہ خود تمہیں جھٹلا رہے ہیں اور ان دونوں
حضرات کی بالخصوص حضرت صدیق کی افضلیت مطلقہ کا اعلان فرماتے رہتے تھے۔

کیا دوا سلام جاری کرنا امام برحق کی شان کے لائق ہے؟

اگر شیعہ تاویل کے مطابق علانیہ اور ظاہر و باہر مذہب و مسلک آپ کا اہل سنت والا مسلک تھا اور آپ اس کے پرچارک تھے اور باطنی اور خفیہ مذہب اہل تشیع والا تھا اور آپ نے وہ اسلام جاری کر رکھے تھے تو آپ امام الہدی شیر خدا اور اسد اللہ الغالب کیسے ہو سکتے ہیں؟

آئین جوانمرداں حق گوئی و بے باکی اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو باہی

الغرض سنی شیعہ کتب کی روایات سے، کلام مجید سے اور احادیث رسول ﷺ سے حضرت صدیق اکبر کا افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام ہونا ثابت ہو گیا اور ان کے بعد سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا افضل ہونا پھر حضرت عثمان اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا افضل ہونا ثابت ہو گیا۔

کیا یہ ترتیب فضائل ظنی ہے اور اعتقاد و عمل میں کارآمد نہیں ہے؟

علامہ تفتازانی اور بعض دیگر حضرات کی عبارات سے تاثر یہ ملتا ہے کہ یہ مسئلہ قطعی نہیں ہے بلکہ ظنی ہے اور نہ ہی اعمال میں مفید و کارآمد ہے اور نہ باب عقائد میں اور نہ واجبات شرعیہ اس مسئلہ کی تحقیق پر موقوف ہیں جب کہ متنازع فریقین کے دلائل باہم متعارض ہیں۔ گویا تین طرح کے شکوک و شبہات یہاں پر وارد کیے جاسکتے ہیں:

اول فریقین کے دلائل کا تعارض۔

ثانی یہ مسئلہ عملی نہیں ہے بلکہ اعتقادی ہے اور ظن پر اکتفاء عملیات میں جائز ہے نہ کہ اعتقادات میں۔

ثالث اس مسئلہ میں توقف اور سکوت سے کام لینا واجبات شرع میں کسی طرح بھی مضر اور خلل انداز نہیں ہے۔

حضرت علامہ محمد عبدالعزیز پرہاروی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں شکوک و شبہات اور وساوس کا احسن انداز میں محاسبہ کیا ہے اور ان کو بخوبن سے اکھیڑا ہے:

(۱) جواب الاول کا خلاصہ اور مفہوم یہ ہے کہ اہل سنت کے دلائل میں (کلام کے دلائل کے ساتھ ساتھ) احادیث صحیحہ اور واضح دلائل موجود ہیں (جیسے کہ بطور نمونہ چند حدیث ذکر کی گئیں ہیں اور خود مولائے مرتضیٰ کے اعترافات) جب کہ شیعہ کے دلائل سوغات کے قبیل سے ہیں یا غیر واضح ہیں از روئے دلالت بر مدعا۔ (جیسے کہ علامہ تفتازانی مقاصد اور شرح مقاصد میں ان پر اجمالی تبصرہ کیا ہے) اور کتب احادیث میں درج احادیث حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا اولین و آخرین اور اہل باوات اور اہل ارضین پر افضل ہونا ماسوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے وغیرہ محقق انداز سے ثابت ہے۔ لیکن علمائے کلام علم حدیث سے کئی مراحل دور ہوتے ہیں ورنہ ان حدیث کے دلائل جو اقاویل سلف یعنی صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین کے اجماع و ق کی بنیاد ہیں اور اہل سنت والجماعت کہلانے کی اساس و بنیاد ہیں اسلاف کے ساتھ محض نظن کی بنا پر ان سے ثابت اس نظریہ کو تسلیم کرنے کا کیا مطلب؟

اور محدثین کرام کے ان احادیث کو جمع کرنے کا کیا فائدہ اور ان کو اس خاص ترتیب سے ذکر کر کے بیان کرنے کا کیا ثمرہ؟ گویا وہ بھی عبث و بے کار کوشش اور بے ثمر اور بے نتیجہ و جہد اور سعی کرتے رہے بلکہ امت محمدیہ کو شکوک و شبہات میں مبتلا کرتے رہے، معاذ اللہ۔

(۲) جواب الثانی:

یہ دعویٰ کرنا کہ اعتقادات میں ظن کا رآبد نہیں ہے علی الاطلاق درست نہیں ہے لانا حد علماء السنة سلفاً و خلفاً یذکرون فی کتب الاعتقادات مسائل مطنونہ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اہل سنت کے علمائے سلف ہوں یا علمائے خلف وہ اپنی کتب عقائد میں ظنی مسائل ذکر فرماتے رہتے ہیں، مثلاً

(۱) انبیاء علیہم السلام ملائکہ سے افضل ہیں یا ملائکہ ان سے افضل ہیں؟

(۲) ہمارے نبی مکرم ﷺ کے بعد سب انبیاء میں سے افضل حضرت آدم ہیں

حضرت ابراہیم یا حضرت موسیٰ یا حضرت عیسیٰ علیہم السلام؟

(۳) صحابہ کرام میں سے عشرہ مبشرہ افضل ہیں پھر اہل بدر پھر اہل احد پھر

اصحابِ شجرہ اور اہل حدیبیہ۔

(۴) خلافتِ حقہ متواترہ و متواصلہ میں (۳۰) سال تک ہے۔

(۵) ہر مجتہدِ مخطیٰ اور مصیب ہوتا ہے یا ہر مجتہدِ مصیب ہوتا ہے۔

(۶) انبیاء کرام علیہم السلام کی عصمت میں اقوال مضطربہ کا ذکر۔

(۷) ایمان زائد یا ناقص ہوتا ہے یا نہیں و غیر ذالک۔

ورنہ ان مسائل اعتقادیہ کو کتبِ عقائد میں ذکر کرنا اور موضوع بحث بنانا عبث بر

جائے گا:

فعلم أن عدم جواز الظن في العقائد إنما هو حيث يطلب اليقين كالتوحيد

والرسالة و إذا كان الظن فاسداً كظن المشركين الذين نعى عليهم القرآن اتباع

الظن وأما إذا أفاد الدليل الظني مسألة اعتقادية جاز تسليمها على حسب ظن

وجب ذلك للقطع بان الدليل قد أفاد الظن بكونها حقاً ولئلا يلزم إهمال كثير من

الأحاديث الأفراد المروية في الاعتقادات وجعل وجودها كعدمها كتفصيل بعض

أحاديث أحوال القبر والحشر۔

”الحاصل معلوم ہو گیا کہ بابِ عقائد میں ظن کا جائز نہ ہونا صرف اور صرف وہاں

ہے جہاں پر یقین مطلوب ہو جیسے کہ توحید و رسالت کا نظریہ و عقیدہ یا اس صورت میں جب کہ

ظن فاسد ہو جس طرح مشرکین کے ظن جس کی اتباع پر قرآن مجید نے ان کی مذمت

کی ہے۔ لیکن جب دلیل ظنی اعتقادی مسئلہ کا افادہ کرے تو اس کا تسلیم کرنا بھی علی حسب الظن

نہ ہوگا) کیونکہ عقائد قطعیہ بھی ہوتے ہیں جن کا انکار کفر تک پہنچا دیتا ہے اور ظنی بھی ہوتے ہیں جن کا انکار فسق اور بدعت قرار پاتا ہے اس ظنی کو عوام کے نظریہ کی طرح شک و شبہ اور وسوسہ کے میں لینا کسی عقل مند کے نزدیک جائز نہیں ہے) بلکہ اس کو تسلیم کرنا واجب ہے کیونکہ یہ امر ہے کہ اس دلیل نے اس مسئلہ اعتقاد یہ کے برحق ہونے کا فائدہ دیا نیز ظن کا باب عقائد میں ارنہ کرنے کی صورت میں بہت سے اخبار آحاد و افراد جو باب اعتقادات میں مروی ہیں ان میں مل ہونا اور بے فائدہ و بے مقصد ہونا لازم آئے گا اور ان کے وجود کو بمنزلہ عدم ٹھہرانا لازم آئے گا جس طرح قبر و حشر کے بعض احوال کی تفصیل (لہذا جس طرح اعمال کے دلائل کبھی عمل رضیت کا فائدہ دیتے ہیں اولاً کبھی وجوب کا تو باب عقائد میں اس طرح کے مراتب و درجات متبار کیوں نہیں کیا جاسکتا کہ کبھی وہ فرائض کے درجات میں ہوں جن کا انکار کفر بن جائے تو حید و رسالت اور حشر و نشر وغیرہ اور کبھی واجبات کے درجہ میں ہوں اور ان سے انحراف فسق و بدعت اور ابتداع کا موجب ہو جائے جبکہ یقین اعتقاد جازم مطابق للواقع ثابت کا نام ہے تو نہ ہوا تو شک بن جائے گا مطابق واقعہ کے نہ ہوا تو جہل مرکب بن جائے گا اور ثابت نہ ہوا تشکیک مشکک سے زائل ہو گیا تو تقلید کہلائے گا تو تقلید والی صورت میں اعتقاد و تصدیق ہے جازم ہوتی ہے اور تقلید مصیب واقع کے مطابق بھی ہوتی ہے صرف اتنی لچک اس میں ہے کہ شکوک و شبہات ڈالنے سے زائل ہو سکتی ہے تو ایسے عقائد درجہ تقلید مصیب میں نہیں گئی نہ کہ سرے سے عقائد ہی نہ رہیں گے۔ فتامل حق التأمل - سیالوی غفرلہ

بِالثالث:

فلأن المسائل التي يتوقف عليها الواجبات قليلة جدا فعلم أن فائدة
اعتقادات ليست محصورة في توقف الواجبات عليها بل الاعتقاد مقصود
منه ولو سلم فنقول هذه المسئلة يدور عليها ابطال مذهب الشيعة فان أول

أصولهم أن علياً رضي الله عنه أفضل الكل ثم يفرعون عليه أنه أشبه الصحابة بالنبي ﷺ فهو الخليفة و أن مذهبه هو الحق لا مذهب غيره و أن الصحابة ظلموه حيث استخلفوا غيره مع أنه أفضل و أعلم و أشجع و أن الظالمين غير عدل فلا يصح رواية الحديث عنهم فيبطل كل حديث رواه أهل السنة و هذا هو ترتيبهم في تضليل ضعفاء المسلمين و فسادہ أشد من مفساد مذهب المعتزلة و الحبرية و أشباههم فيجب على العلماء الاهتمام بمسئلة الافضيلة۔

(نبراس ص ۴۸۹، ۴۹۰)

”تیسرے شبہ کا جواب یہ ہے جن مسائل اعتقادیہ پر واجبات موقوف ہیں وہ بہت قلیل ہیں، لہذا معلوم ہو گیا کہ اعتقادات کا فائدہ صرف یہ نہیں ہے کہ واجبات ان پر موقوف ہوں (جس طرح توحید و رسالت پر) بلکہ اعتقادات اور ان کے ساتھ اعتقاد بذات خود بھی مقصود ہوتے ہیں (کیونکہ باطن کے تزکیہ و تصفیہ میں بالخصوص وہ بہت مفید و مفیض ہوتے ہیں) اور اگر علی سبیل التنزل اور علی الاحتمال الا بعد تسلیم کر بھی لیں تو ہم کہتے ہیں (۱) نظریہ پر بہت بڑے واجب امر کا دار و مدار ہے) یعنی یہ کہ اس مسئلہ پر اہل تشیع کے مذہب ابطال موقوف ہے کیونکہ ان کے مذہب کا اصل الاصول ہی یہ ہے کہ علی مرتضیٰ افضل الكل پھر اس پر یہ تفریعات مرتب کرتے ہیں کہ وہ سب صحابہ کی نسبت نہی کریم ﷺ کے زیادہ مشہور ہیں لہذا وہ ہی آپ کے بعد خلیفہ ہیں اور انہی کا مذہب برحق ہے نہ کہ دوسرے صحابہ کا اور یہ صحابہ نے ان پر ظلم کیا جبکہ ان کے ہوتے ہوئے دوسروں کو خلیفہ بناتے رہے حالانکہ وہ افضل تھے اور اعلم و اشجع بھی اور یہ امور خلافت کے اہم ارکان اور موقوف علیہ ہیں) اور یہ کہ عدالت سے محروم ہوتے ہیں لہذا ان سے احادیث روایت کرنا بھی درست نہیں تو اس کا نتیجہ نکلے گا کہ ہر وہ حدیث باطل ہو کر رہ جائے گی جس کو اہل سنت نے روایت کیا ہے۔ یہ ہے ان

رف سے ترتیب ضعیف الاعتقاد مسلمانوں کو گمراہ کرنے اور اجماعی راستہ اور صراطِ مستقیم سے دور کرنے کی اور اس مذہب کے مفاسد معتزلہ اور جبریہ و قدریہ کے مذہبی مفاسد سے بڑھ کر ہیں اعلیٰ کرام پر فرض ہے کہ وہ افضلیت والے اپنے نظریہ کو اہمیت دیں اور اس کو اہم ترین بات میں سے شمار کریں اور اسکی تقریری و تحریری اور تذریسی انداز میں اشاعت کریں“

دول پن اور سادگی کی انتہا یا شیعہ مذہب سے ناواقفیت:

یہ سمجھ لینا اور تقریری اور تحریری طور پر بیان کرنا ہم نے فریقین کے دلائل کو متعارض پایا تب ہی عجیب ترین دعویٰ ہے کیونکہ افضلیت میں نزاع و اختلاف فضیلت کی نفی نہیں کرتا چنانچہ السنۃ حضرت صدیق کو افضل ماننے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب کے دل و جان سے معترف ہیں اور ان کی محبت کو روح ایمان اور جان اسلام سمجھتے ہیں علی القیاس جو اہل سنت کا شریک و قلیلہ حضرت علی المرتضیٰ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہما پر فضیلت مانا ہے وہ سیدنا عثمان کے فضائل اور مناقب کے بھی معترف و معتقد ہیں لہذا یہاں پر دلائل کا بلی جائزہ لیا جاسکتا ہے اور رائج مرجوح، صحیح اور اصح اور قوی و اقویٰ کو ملحوظ رکھتے ہوئے فیصلہ پایا جائے گا اور صحیح نظریہ و عندیہ اپنایا جائے گا۔

لیکن یہاں پر فریق ثانی شیعہ اور روافض ہیں اور وہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کو مرتد اور منافق اور ظالم اور غاصب تسلیم کرتے ہیں اور ان پر طرح طرح کی تنقید کرتے ہیں تو ان کو اہل سنت کے مقابل فریق ماننا اور ان کے پیش کردہ دلائل کو اہل سنت کے دلائل کا معارض سمجھنا کب ممکن ہے؟ پھر وہ اس قرآن پاک کو اصلی قرآن ہی نہیں تسلیم کرتے بلکہ ان کا نظریہ یہ ہے کہ اصلی قرآن حضرت مہدی اپنے پاس چھپائے ہوئے ہیں آئیں گے تو لائیں گے، اور اس میں طرح طرح کی غلطیاں نکالتے ہیں جب اصل دلیل قرآن ہے اور اس کے متعلق ان کا نظریہ یہ ہے تو دیگر دلائل کا حال کیا ہوگا؟ جو کہ موضوعات و مخترعات کا مجموعہ ہے یا پھر ہماری ہی کتب حدیث کی

روایات ہوتی ہیں جو ان کی طرف سے گویا الزام و جدل کے طور پر پیش کی جاتی ہیں۔

تعارض کا امکان اس وقت ہوتا جب وہ لوگ حضرات خلفائے ثلاثہ علیہم الرضوان بلکہ بالعموم صحابہ کے ایمان و اخلاص کے قائل ہوتے حالانکہ ان کا عقیدہ ہے ارتد الناس الا ثلاثہ سلمان و أبوذر و المقداد رضی اللہ عنہم یعنی وصال نبوی کے بعد سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے ماسوائے سلمان فارسی ابوذر غفاری اور مقداد رضی اللہ عنہم کے۔ تو دلائل تفصیل میں تعارض کا یہاں پر تصور ہی کون کر سکتا ہے؟ فتأمل حق التأمل

نیز جب ایک فریق شیعہ اور رافضی ہیں اور دوسرا فریق اہل سنت ہیں خلفائے اربعہ میں سے افضل کون ہے اس میں ان کے درمیان اختلاف ہے تو جب کہیں ہم نے فریقین کے دلائل کو باہم متناقض و متعارض پایا تو یہ کہنے والے خود کس کھاتے میں پڑ گئے؟ نہ شیعہ بنے نہ سنی رہے، نعوذ باللہ اور مانتے بھی ہوں ہمارے سلف یعنی صحابہ اور تابعین کا اتفاق اس ترتیب پر ہے تو ان کا صحابہ کرام اور تابعین عظام والے راہِ راست اور صراط سے انحراف و اجتناب لازم آ گیا تو ان جیسے ذمہ دار علامہ کا یہ انتہائی غیر ذمہ دارانہ کلام ہے خدا جانے اس کلام کے مفاسدان سے کیوں اوجھل رہے؟ کیا کسی شیعہ عالم نے بھی اس قسم کی لچک دکھائی ہے اور ہمارے دلائل کو اپنے دلائل کے معارض ٹھہرایا ہے؟ بالکل نہیں۔

بحث تفصیل میں فضیلت سے کیا مراد ہے؟

یہ امر بھی پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ موضوع بحث اور محل کلام میں وہ فضیلت مراد ہے جو کثرتِ ثواب اور عند اللہ کرامت و عزت کے معنی میں ہے۔ لہذا بعض جسی و نسبی اور جزوی فضائل میں مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو صرف مساوات ہی نہیں بلکہ بعض پہلوؤں سے افضلیت بھی حاصل ہے، مثلاً نسبی قربت و قرابت، زوج بتول ہونا، حسنین کریمین کے والد ہونا اور فاتح خیبر ہونا وغیرہ لیکن اس طرح جزوی فضائل میں دوسرے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی

ذو اللہ قاسم الخیرات نبی ﷺ نے اعزازات اور امتیازات بخشے ہیں۔

نفس صحابہ کرام کے جزوی فضائل بزبان رسالت مآب ﷺ:

(۱) چنانچہ آپ کا ارشاد گرامی ہے:

ان لكل نبی حواریا و حواری الزبیر (رواہ البخاری)

غزوہ خندق جس کو غزوۃ الأحزاب بھی کہا جاتا ہے جبکہ سارے کافر متفق ہو کر حملہ آور گئے تھے اور صورتحال انتہائی سنگین ہو گئی تھی تو سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: کون ہے جو قوم کفار کی خبر لادے اور ان کی جاسوسی کرے؟ تو حضرت زبیر نے کہا میں ان کی خبر لاتا ہوں! رحمتِ دو عالم ﷺ نے فرمایا:

ہر نبی کے لیے کوئی نہ کوئی انتہائی مخلص وفادار اور فداکار معاون و مددگار ہوتا ہے اور میرا

بہا معاون و مددگار اور مجسمہ وفا اور فداکار (حضرت) زبیر رضی اللہ عنہ ہے۔

(۲) نبی مکرم ﷺ نے فرمایا: کون ہے جو بنو قریظہ کے یہودیوں کے پاس جائے اور ان کے اذشیوں کی خبر لائے؟ (جو غزوہ خندق کے موقع پر عہد شکنی کرتے ہوئے کافروں کا ساتھ دے رہے تھے) حضرت زبیر فرماتے ہیں: میں گیا اور ان کی مساعی مذمومہ اور سازشوں وغیرہ کا جائزہ لے کر جب واپس حاضر ہوا تو

فجمع لی رسول اللہ ﷺ أبویہ وقال فداک أبی و أمی (متفق علیہ)

رسول رحمت ﷺ نے میرے لیے اپنے والدین کریمین کو اکٹھا کرتے ہوئے کہا ”تجھ میرے ماں باپ فدا ہوں“ (حالانکہ ماں باپ کا اکرام و احترام کتنا ضروری ہے) اور وہ بھی سید المرسلین ﷺ کے والدین کریمین رضی اللہ عنہما۔

(۳) مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ رسول گرامی ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو اس طرح کرتے اور کہتے نہیں سنا کہ اپنے ماں اور باپ دونوں کو اکٹھا ذکر

کر کے کہا ہو فداک امی و ابی سوائے حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ کے، ان کے حق میں میں نے احد کی جنگ کے موقع پر آپ کو فرماتے ہوئے سنا ارم فداک ابی و امی (متفق علیہ) ”تیر پھینکو تم پر میرے ماں باپ قربان ہوں“

فائدہ:

مرتضیٰ کریم رضی اللہ عنہ نے اپنے براہِ راست سننے کی نفی کی ہے، لہذا یہ روایت حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حق میں وارد حدیث کے معارض و مناقض نہیں ہو سکتی۔

عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ﴿لِكُلِّ أَمَةٍ أَمِينٌ وَ أَمِينُ هَذِهِ الْأَمَةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ﴾

رسول گرامِ مکی ﷺ نے فرمایا ہر امت کے لیے امین ہے (جیسے امین ہونے کا حق ہے) اس امت (جو خیرام ہے اس کے لیے) امین ابو عبیدہ بن الجراح ہیں علیہ الرضوان۔

(۵) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ وَأَشَدُّهُمْ فِي أَمْرِ اللَّهِ عُمَرُ وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءُ عَثْمَانُ وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَقْرَأُهُمْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَلِكُلِّ أَمَةٍ أَمِينٌ وَأَمِينُ هَذِهِ الْأَمَةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَى عَنْ قَتَادَةَ مَرْسَلًا أَقْضَاهُمْ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ۔

خاتم الرسل ﷺ نے فرمایا:

”میری ساری امت میں سے میری امت کے ساتھ شانِ رحیمی سے پیش آنے والے ابو بکر ہیں، اور امرِ خداوندِ تعالیٰ میں سب سے سخت اور ثابت قدم عمر ہیں۔ اور ان سب میں صفیہ

حیا (جو ایمان کا عظیم شعبہ) کما قال النبی ﷺ الحياء شعبه من الايمان (میں صادق

نسخ عثمان ہیں، اور امت میں سب سے زیادہ علمِ میراث میں مہارت رکھنے والے زید بن ثابت

اور سب سے بڑے کلام مجید کے قاری ابی بن کعب ہیں۔ ساری امت میں حلال و حرام کا وہ علم رکھنے والے معاذ بن جبل ہیں اور ہر امت کے لیے امین ہے اور اس امت مرحومہ کے ابو عبیدہ ابن الجراح ہیں۔ اس حدیث کو امام احمد نے اور امام ترمذی نے روایت کیا اور امام ری نے اس کو حسن صحیح قرار دیا اور قتادہ سے مرسل طور پر اسی حدیث میں مروی ہے کہ ساری امت سے بڑے فیصل علی ہیں رضی اللہ عنہم۔

درہ عظیمہ:

ان احادیث مبارکہ سے اور اس طرح کی دیگر کتب صحاح میں مروی احادیث سے بخ ہو گیا کہ جزوی فضائل میں دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان بھی اعلیٰ مرتبہ اور بلند مقام پر ہیں اور ہر ایک کسی نہ کسی فضیلت اور امتیازی حیثیت کا مالک ہے۔ لیکن موضوع بحث اور محل مفاضلہ یعنی کثرتِ ثواب اور عند اللہ اعلیٰ درجات اور عزت و کرامت کا مالک ہونا ہے اور اس میں اس ترتیب پر اجماع امت ہے یا سوادِ اعظم اور جمہور اہل اسلام کے نزدیک یہ مسلم بقت ہے یعنی

أفضل البشر بعد الأنبياء أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي المرتضى رضی اللہ عنہم۔ والحاصل أن الأحاديث متعارضة والأدلة متناقضة فالعبرة بما اتفق عليه جمهور الصحابة و بما أجمع عليه أئمة أهل السنة و مع هذا فالمسئلة ظنية لا يقينية لا فالمن خالف (مرقات جلد ۱ ص ۳۶۱)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ احادیث متعارض ہیں اور دلائل متناقض ہیں، لہذا اعتبار اس عقیدہ ظریہ کا ہے جس پر جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم متفق ہیں اور ائمہ اہل سنت کا اجماع ہے بایں ہمہ یہ مسئلہ ظنی ہے نہ کہ یقینی بخلاف اہل اختلاف کے اس میں یقین نہ مطلوب ہے نہ حاصل ہو سکتا ہے (لہذا اسکو یقینی سمجھ لینا جیسا کہ شیعہ نے سمجھ رکھا ہے سراسر غلط اور بے بنیاد ہے اور مزید

برآں تفصیل علی کو تسلیم نہ کرنے پر پھر خلیفہ بلا فضل نہ بنانے پر سارے صحابہ کرام کو مرتد قرار دینا بہت بڑی ضلالت اور گمراہی ہے کیونکہ ان کے نزدیک افضل کی موجودگی میں مفضول کی امامت اور خلافت قطعاً جائز نہیں ہے)

سوال:

جب احادیث متعارض اور دلائل متناقض ہیں تو پھر سب احادیث کو ناقابل اعتبار سمجھنا اور ناقابل التفات سمجھتے ہوئے ان کے مطابق عقیدہ و نظریہ رکھنا سرے سے جائز ہی نہیں ہوتا چاہیے۔ قاعدہ متعارض دلائل کے بازے میں یہی ہے اذا تعارضا تساقطا متعارض دلائل ساقط از اعتبار و استدلال ہو جاتے ہیں۔

جواب:

دلائل اور احادیث میں جو تناقض ہے وہ صرف بظاہر اور سرسری نگاہ میں دیکھنے میں ہے اور جہات مختلفہ اعتبار نہ کرنے کی وجہ سے ہے۔ جب ان جہات کو ملحوظ رکھا جائے تو باہم توافق پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة حسين كريمين رضی اللہ عنہما جنتی جوانوں کے سردار ہیں حالانکہ جنت میں سبھی لوگ جوان ہوں گے تو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم پر بھی ان کی فضیلت ثابت ہو جائے گی اور اس کا نہ کوئی سنی قائل ہے اور نہ کوئی شیعہ قائل ہو سکتا ہے۔ تو کیا اس حدیث کو قابل اعتبار اور لائق التفات نہیں سمجھا جائے گا یا حضرت علی کی افضلیت کا دعویٰ ناقابل اعتبار ہو جائے گا اور ایسی متعارض احادیث ذکر کرنا محدثین کرام کی طرف سے امت محمدیہ پر بہت بڑی زیادتی بن جائے گی؟ نعوذ باللہ۔ قطعاً نہیں! بلکہ تطبیق یوں دی جائے گی کہ جو دنیا میں جوان اور کم عمر تھے ان کے سردار حسین کریمین رضی اللہ عنہما ہوں گے اور جو عمر رسیدہ ہو

رحلت فرمائے ان سے ابوبکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم افضل ہوں گے۔ کیونکہ کہولت کی صورت میں علم و دانش اور تجربہ و مہارت اور ملکہ کاملہ اور مال صالحہ کی کثرت ہوگی تو وہ درجہ شباب کے درجہ سے اعلیٰ ہوگا تو اس طرح سے خلفائے اربعہ کا حق سے افضل ہونا ثابت ہو جائے گا۔

نیز سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ کے حق میں آپ نے فرمایا:

ان ابني هذا سيد لعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين۔

(رواہ البخاری)

میرا یہ بیٹا سردار ہے عالی ہمت ہے اور بلند حوصلہ ہے عن قریب اللہ تعالیٰ اس کی ولایت اہل اسلام کی دو عظیم جماعتوں کے درمیان صلح و آشتی پیدا فرمادے گا اور آپ نے اس غیبی مان کو سچ اور برحق ثابت کر دیا اور دوسری طرف مولائے مرتضیٰ اور سیدہ زہرا اور حسنین زینین رضی اللہ عنہم کے حق میں فرمایا:

أنا حرب لمن حاربهم۔ (رواہ الترمذی)

”میں سراسر حرب و قتال ہوں اس شخص کے لیے جس نے ان میں سے کسی کے ساتھ حرب و قتال کیا“

حالانکہ نبی معظم ﷺ کے ساتھ جنگ کرنا کفر ہے تو حضرت علی المرتضیٰ کے ساتھ قتال کرنے والے کافر ہونے چاہئیں تو پھر ان کو مسلمانوں کی جماعت کہنے کا کیا جواز تھا؟ حضرت حسن مجتبیٰ کی ان کے ساتھ مصالحت کا کیا جواز تھا؟ نیز حدیث قدسی ہے:

من عاد لي وليا فقد آذنته بالحرب ”جو میرے کسی ولی سے عداوت رکھے تو میری طرف سے اس کے خلاف اعلان جنگ ہے“ اور علی المرتضیٰ ولیوں کے سردار ہیں تو ان کے خلاف صرف دلوں میں عداوت والے ہی نہ ہوں بلکہ علی الاعلان جنگ کرنے والے ہوں تو لامحالہ ان

کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت بڑی جنگ ہوگی تو پھر ان سے مصالحت گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ جنگ کرنے کے مترادف ہوگی تو ان میں بھی تعارض و تناقض پیدا ہوا یا نہیں؟ جب بظاہر تعارض ہے تو امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ بشارت اور ان کے لیے اس اعزاز و امتیاز کے اثبات کا جواز کیا ہوگا؟ تو یہ تعارض و تناقض کیا ان کی اس امتیازی خوبی اور اکمل ترین جو دو سخا کو ختم نہیں کر دے گا؟ بالکل نہیں! قطعاً نہیں! کیونکہ ان سے محاربت نبی اکرم ﷺ کے ساتھ اس وقت محاربت اور کفر ہے جبکہ اس لیے ہو کہ یہ ان کے اہل بیت کیوں ہیں اور ان کا ان سے روحانی و ایمانی تعلق کیوں ہے؟ اگر ذاتی وجوہ مغالطوں کی وجہ سے ہو اور خطا اجتہادی کی بنا پر ہو تو وہ معاملہ الگ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت ہارون علیہ السلام کے ساتھ طور سے واپسی پر جو سلوک کر رہے تھے تو کیا وہ محبت کی بنا پر تھا؟ اس وقت تو حضرت ہارون کو بہت بڑا مجرم سمجھ کر ان کو اپنے غصہ اور عتاب اور تادمی اور تعزیری کارروائی کا نشانہ بنا رہے تھے۔ تو ان کی یہ جنگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جنگ نہیں بن جائے گی؟ بالکل نہیں! قطعاً نہیں! کیوں کہ یہ کارروائی اس غلط فہمی کی بنیاد پر تھی کہ حضرت ہارون کا اس شرکیہ عمل میں دخل ہے اسی طرح یہاں بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خون کا بدلہ نہیں لیا جا رہا تھا تو اس خلیفہ برحق کے حق میں حضرت مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی طرف سے تساہل و تغافل کے گمان پر یہ جنگیں سرزد ہوئیں تھیں نہ کہ ذاتی عناد اور عداوت اور بغض و کینہ کی وجہ سے۔ لہذا ان کے حق میں نبی الانبیاء ﷺ کے ساتھ بلکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حرب و قتال کا ارتکاب نہیں لازم آئیگا نہ أنا حرب لمن حاربہم اور نہ ہی فقد آذنتہم بالحرب میں ریب و تردد اور شک وارتیاب پیدا ہوگا اور نہ ہی ان ابنی ہذا سید میں کیونکہ حقیقت میں تعارض و مخالف ہے ہی نہیں بلکہ صرف بظاہر اور سطحی نظر میں ہے۔

ایک طرف ارشاد باری تعالیٰ ہے: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ
فرمان خداوند تعالیٰ ہے: وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْ رُسُلِكُمْ اور انبیاء

عظام علیہم السلام میں باہم تفاضل و تفوق ثابت ہو رہا ہے۔ لیکن یہ بھی ارشادِ الہی ہے لا نفرق بین
 احد من رسلہ یعنی ہم انبیاء و رسل کے درمیان فرق مراتب نہیں کرتے۔ نیز سید عالم ﷺ نے
 اپنے متعلق اعلان فرمایا: انا سید ولد آدم یوم القيامة ”میں قیامت کے دن ساری نسل انسانی
 کا سردار ہوں گا“ ما من نبی یومئذ آدم فمن سواہ الا تحت لوائی ”تمام انبیاء علیہم السلام
 قیامت کے دن حضرت آدم ہوں یا ان کے ماسواہ میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے“ اور
 دوسری طرف آپ کا فرمانِ ذی شان ہے: لا تخیروا بین الأنبیاء نیز لا تفضلوا بین أنبیاء
 اللہ تو کیا ان آیات و احادیث کو باہم متعارض و متناقض سمجھ کر نظر انداز کر دیا جائے گا؟ اور انبیاء و
 رسل کے باہمی درجات و مراتب میں تفاوت کو مظنون و مشکوک ٹھہرا دیا جائے گا؟ قطعاً نہیں!
 کیونکہ ان میں باہم تطبیق و توفیق ممکن ہے۔ جیسا کہ عن قریب ان وجوہ کا بیان آ رہا ہے۔

لہذا علمائے اعلام اور ائمہ کرام کا ان کے متعلق تعارض و تخالف اور تضاد و تناقض کا لفظ
 بول دینے سے اس غلط فہمی میں مبتلا نہیں ہونا چاہیے کہ ان سے استدلال درست نہیں اور اس نظریہ
 و عقیدہ کا وجوب و لزوم ان سے ثابت نہیں ہو سکتا۔

بلکہ میں ان اکابر سے معذرت کے ساتھ عرض کروں گا کہ انہیں مطلقاً تعارض و تناقض
 کے الفاظ استعمال ہی نہیں کرنے چاہئیں، خاص طور پر شیعہ دلائل کے مقابل۔ کیونکہ سطحی ذہن
 اور سرسری سوچ کے مالک اس سے غلط تاثر لے سکتے تھے بلکہ لے رہے ہیں اور شہادتِ اور محرمی
 و اعظمتِ لوگوں کو شیعہ کی گود میں ڈال رہے ہیں اور مفت میں ان کے مشن کی تبلیغ اور تکمیل کر رہے
 ہیں۔ اگرچہ عوام کا لالچام کی طرف سے ان پر نوٹوں کی برسات ہوتی ہی رہتی ہے اور فقط یہی مفاد
 ان کے پیش نظر ہوتا ہے اور دیگر نقصانات اور مفاسد کی طرف ان کی توجہ نہیں ہوتی۔

کثرۃ ثواب اور عند اللہ عزت و کرامت میں زائد ہونا غیبی امر ہے:

رہا یہ تو ہم کہ عند اللہ کون زیادہ عزت و کرامت اور اجر و ثواب کا حق دار ہے یہ غیبی

امر ہے تو اس کا فیصلہ کون کر سکتا ہے؟

تو اس کا جواب واضح ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ہماری ہدایت و ارشاد اور فلاح و بہبود کے لیے مبعوث فرمایا ان کو ان غیوب پر بھی مطلع فرمایا اور انہوں نے ہی ہمیں آگاہ فرمایا۔ قرآن مجید کی تلاوت فرما کر اور تعلیم دے کر اور اپنے خداداد علوم وافرہ کثیرہ کے تحت۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

(۱) لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَٰئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ -

نہیں برابر ہو سکتے تم سے وہ جنہوں نے فتح مکہ سے قبل اللہ کی راہ میں مال خرچ کیا اور قتال کیا (ان لوگوں کے ساتھ جو بعد میں ایمان لائے) وہ لوگ بہت عظیم درجات پر فائز ہیں بہ نسبت ان لوگوں کے جنہوں نے بعد میں اپنے اموال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اور جہاد و قتال کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے دونوں فریقوں کے ساتھ جنت کا وعدہ کر رکھا ہے۔ لہذا یہ حقیقت واجب التسليم ہے کہ فتح مکہ سے پہلے حلقہ اسلام میں داخل ہونے والے اور انفاق مال اور جہاد کرنے والے پچھلوں سے بہت افضل ہیں اور بعد والے حضرات ان درجات و مراتب میں ان کی برابری نہیں کر سکتے جو ان کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حاصل ہیں۔

(۲) السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ

دنیا میں ایمان و اسلام اور اعمال صالحہ میں سبقت لے جانے والے آخرت میں بھی سبقت لے جانے والے ہیں اور وہ جنات نعیم میں مقام قربت و کرامت میں تشریف فرما ہوں گے۔ لہذا ہر صاحب عقل و دانش سمجھ سکتا ہے اور یہ فیصلہ دے سکتا ہے کہ جو لوگ کفار مکہ کے جبر و تشدد اور ظلم و تعدی کا عرصے تک نشانہ بنے رہے صرف حلقہ اسلام میں داخل ہونے اور غلامی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ گلے مس دلانے کی وجہ سے اور ہجرت کی اجازت ملنے پر مال و دولت اور گھریاں

اور خویش و اقرباء کو چھوڑ کر مکہ مکرمہ میں غنی اور امیر ہونے کے باوجود اب فقیر و مسکین بن کر اہل
 ینہ کے ہاں پناہ لے رہے ہیں تو غیر مہاجرین کی برابری کیسے کر سکتے ہیں؟ اور جن انصار نے
 و فقیر اور درویش ہونے کے باوجود ان مہاجرین کو اپنے ہاں ٹھہرایا مہمان گرامی بنایا اور اپنی
 اتوں پر خورد و نوش اسبابِ معیشت میں مہاجرین کو ترجیح دیتے رہے یوں ثرون علی انفسہم
 لو کان بہم خصاصة ان کے نفوس اور بواطنِ بخل اور کنجوسی سے پاک ہیں فاولئک ہم
 مفلحون پس وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔ تو کیا بعد والے ان کے برابر ہو سکتے ہیں؟
 مکہ پچھلوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کا صرف یہی ذریعہ ہے کہ ان مہاجرین اور
 انصار اور سابقین کی اتباع و پیروی کریں کما قال تعالیٰ: والذین اتبعوہم باحسان رضی
 اللہ عنہم و رضوا عنہ تو کیا تابعین اپنے متبوعین کے برابر بھی ہو سکتے ہیں چہ جائیکہ کہ ان
 سے افضل ہوں؟ اور کیا قرآن کریم کے ان فرمودات اور اس مضمون کے دوسرے ارشادات پر
 ایمان لانا ضروری نہیں ہے؟ یقیناً واجب و لازم ہے۔

(۳) محبوبِ کریم ﷺ نے فرمایا:

لو ان أحدکم أنفق مثل جبل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدہم و لا نصیفہ
 (میرے صحابہ کی عزت کیا کرو کیوں کہ وہ تم سے بہتر و برتر ہیں) اگر تم میں سے کوئی شخص احد پہاڑ
 جتنا سونا خرچ کرے تو وہ ان کے خرچ کیے ہوئے سیر یا آدھ سیر جو کھجور کی برابری نہیں کر سکتا۔
 تو حضراتِ صحابہ کرام کے خرچ کیے ہوئے ہزاروں دیناروں اور لاکھوں دراهم اور
 سینکڑوں ہزاروں سوار یوں کا راہِ خدا اور جہاد فی سبیل اللہ اور خود رسول اللہ ﷺ پر اور آپ کے
 وصال شریف کے بعد ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن کے اخراجات کی کفالت کرنا کسی چشم
 بیٹا سے اور صاحبِ علم و دانش سے مخفی رہ سکتا ہے؟ اور ان کے اجر و ثواب کا افضل و اعلیٰ اور
 غیر محدود و غیر محصور ہونا کسی صاحبِ خرد سے پوشیدہ رہ سکتا ہے؟ لوگوں کے لاکھوں احد پہاڑوں

کے برابر خرچ کیے ہوئے سونے ان کی مالی خدمات کے مقابل کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔ مولائے مرتضیٰ کا انگوٹھی صدقہ کرنا تو یاد رہے اور یہ مالی قربانیاں لائق توجہ اور قابل التفات ہی نہ ہوں تو یہ سراسر نا انصافی اور ظلمِ عظیم اور احسانِ فراموشی کا اعلیٰ نمونہ ہے۔

(۴) خود بھی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اعتراف ہے:

ان من امن الناس علی فی صحبتہ و مالہ ابابکر سب سے زیادہ میرے حق میں مصاحبت کے لحاظ سے اور مال خرچ کرنے کے لحاظ سے اور بڑے محسن لوگوں میں سے ابوبکر صدیق ہیں۔ ما نفعنی مال أحد قط مانفعنی مال ابی بکر مجھے کسی کے مال نے وہ نفع نہیں دیا جو ابوبکر صدیق کے مال نے نفع دیا۔ تو حضرت صدیق نے رو کر عرض کیا ما انا و مالی الا لك میں اور میرا مال بلکہ میرا سب کچھ آپ کے لیے ہی ہے یا رسول اللہ

(أخرجہ أحمد و أبو حاتم ابن ماجہ)

عن عروۃ أسلم ابوبکر وله أربعون ألفاً أنفقها كلها علی رسول اللہ و فی سبیل اللہ۔ أخرجه أبو عمرو۔

حضرت صدیق اسلام لائے تو اس وقت آپ کے پاس چالیس ہزار (دینار یا درہم) تھے جو سب کے سب آپ نے رسول گرامی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور راہِ خداوند تعالیٰ میں خرچ کر دیے۔

(۵) غزوہ تبوک کے موقع پر گھر کا سارا مال ساری دولت حتیٰ کے بدن کے اچھے کپڑے بھی راہِ خداوند تعالیٰ میں خرچ کر دیے اور سرکار کے استفسار پر کہ گھر والوں کے لیے کیا چھوڑا ہے، عرض کیا: أبقيت لهم اللہ و رسولہ میں نے ان (کی کفالت و کفایت) کے لیے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے۔

(۶) اسماعیل بن قیس سے مروی ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق زار و پروانہ شمع نبوت حضرت بلال کفار کے غلام تھے نبی پاک کی غلامی اختیار کرنے پر ان کے مالک شدید ایذا میں اور سخت

زائیں دیتے تھے تو حضرت صدیق نے انہیں پچاس اوقیہ سونا دے کر خرید لیا (جبکہ ایک اوقیہ
الیس درہم کے برابر ہوتا ہے) قالوا لولا بیت اوقیہ لبعنا کہ قال لو ابیتم الامانة اوقیہ

(أخرجہ فی الصفوة / مرقاة ۱۱ ص ۲۸۶)

خذتہ

انہوں نے کہا کہ اگر تم صرف ایک اوقیہ کے ساتھ خریدنے پر مصر ہوتے تو ہم ایک
وقیہ میں بھی آپ کو دے دیتے آپ نے فرمایا اگر تم سو اوقیہ میں اس پروانہ شمع نبوت کو فروخت
کرنے پر ڈٹ جاتے تو بھی میں خریدنے سے گریز نہ کرتا۔

نکدہ:

گویا صرف خدا کی راہ اور ذاتِ رسول پر ہی نہیں بلکہ ان کی رضا حاصل کرنے کے لیے
اللہ کے مخلص بندوں اور نبی پاک کے غلاموں پر بھی دولت نثار کرتے رہتے تھے۔

(۷) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مالی خدمات اور بارگاہِ نبوت میں قبولیت اور یہ اعزاز
لہم ارض عن عثمان فانی عنہ راض اور یہ شہادت ما ضر عثمان ما عمل بعد هذا
ے اللہ! عثمان سے راضی ہو جا کیونکہ میں اس سے راضی ہو چکا ہوں (اور ظاہر ہے کہ جس سے
رسول گرامی راضی ہوں اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور ازراہِ کرم اس سے راضی ہوگا کما یدل علیہ
قولہ تعالیٰ ولسوف یعطیک ربک فترضی) نیز یہ صرف غیبی خبر ہی نہیں بلکہ قبولیت کا اعلیٰ
مرتبہ بیان کرنا مقصود ہے کہ عثمان آج کے بعد کچھ بھی کرے اس کو کوئی ضرر نہیں پہنچ سکتا جیسے کہ
حبیب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے حق میں فرمایا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک وما
تساخر اس ارشادِ باری میں آپ کے لیے ذنب ثابت کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ کرمِ عمیم بیان کرنا
مقصود ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس مال کثیر جمع ہو گیا تو آدھا راہِ خدا میں صرف
کر دیا اور بارگاہِ نبوی میں بطورِ نذرانہ پیش کر دیا جبکہ ان پر اعتراضات اور تنقیدات کرنے والے

زکوٰۃ بھی نہیں دیتے اور نہ اس کو فرض سمجھتے ہیں، صدر ایوب یہ حکم نافذ کرنا چاہتا تھا تو شیعہ لوگوں نے کہا تھا ہمارے مذہب میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ الغرض صرف مالی قربانیوں کے لحاظ سے ان کے مخالفین ہزاروں لاکھوں احد پہاڑوں کے برابر سونا خرچ کرنے کے باوجود ان لوگوں کے ثواب عظیم اور اجر جمیل کی برابری نہیں کر سکتے اور یہ اس غیب دان نبی کی طرف سے بشارت ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے علمک مالک تعلم اور اوحی الی عبدہ ما اوحی کا اعزاز و امتیاز بخشا ہے اور ماکان و ما یكون پر ان کا علم محیط ہے۔

(۹) آپ علیہ السلام سب کی نیکیاں بھی جانتے ہیں اور عند اللہ ان کی قدر و قیمت بھی جانتے ہیں جیسے کہ ذکر کیا جو چکا ہے کہ آسمان پر چمکتے ستاروں کے برابر حضرت عمر کی نیکیاں ہیں اور ان کی تمام نیکیاں حضرت صدیق کی ایک نیکی کے برابر ہیں اور آپ فرما رہے ہیں کہ انبیاء و مرسلین کے علاوہ جنت میں داخل ہونے والے بزرگ اور عمر رسیدہ حضرات میں سے ابو بکر اور عمر افضل ہیں۔
و غیر ذالک کما ذکرنا

(۱۰) مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ جو سرچشمہ ولایت ہیں اور عظیم فراست قلب کے مالک ہیں اور مقام محبوبیت پر فائز ہونے کی وجہ سے ان کی آنکھیں بھی نور خداوند تعالیٰ سے منور اور قلب اقدس اور باطن انور بھی نور خداوند تعالیٰ سے منور ہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے:

اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله یعنی مومن کی فراست اور نور قلب سے ڈرتے رہا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے اور حدیث قدسی میں ہے: كنت سمع الذي يسمع به و بصره الذي يبصره به (الی) فواده الذي يعقل به (مشکوٰۃ)

یعنی نفلی عبادت کی کثرت کی بدولت جبکہ فرائض بھی کما حقہ ادا کرے تو بندہ اللہ تعالیٰ کے قریب تر ہوتا رہتا ہے حتیٰ کہ منصب محبوبیت پر فائز ہو جاتا ہے اور اس منصب پر فائز ہونے والے کے متعلق اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کے کان میں ہوتا ہوں جن سے سنتا ہے اور آنکھیں

ہوتا ہوں جن سے دیکھتا ہے اور ہاتھ میں ہوتا ہوں جن سے پکڑتا ہے اور پاؤں میں ہوتا ہوں جن سے چلتا ہے اور زبان میں ہوتا ہوں جس سے بولتا ہے اور دل و دماغ میں ہوتا ہوں جس سے سوچتا ہے۔ تو مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ محبوبیت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہیں تو کیا مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بعد والے حضرات کی نور فراست میں اور نور خداوندی سے منور ہوں اور منور ترین دل کا مالک ہونے میں کوئی برابری ہو سکتی ہے بلکہ کوئی نسبت ہو سکتی ہے تو الانبیاء علیہم السلام اور سید الاولیاء رضی اللہ عنہ کی معین فرمودہ راہ کو چھوڑ کر جو حقائق شناس ہیں اور قبہ امور سے باذن اللہ آگاہ ہیں ان کی شہادت اور شیخین کی افضلیت کے اعلانات کو نظر کرنے اور ناقابل اعتبار سمجھنے اور ذاتی اجتہادات اور نفسانی اہواء و خواہشات کے مطابق عمل ہونے کا کیا جواز ہے؟ بلکہ تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان جو امت میں اپنی مثال آپ ہیں ان راہ چھوڑ کر اور تابعین کرام جو صحابہ کرام کے انوار کے مظاہر ہیں ان کی اجماعی راہ چھوڑ کر مری راہ پر چلنا بہت بڑے حرمان اور خسران کا موجب ہے۔ پھر نمازوں میں اھدنا الصراط مستقیم صراط الذین انعمت علیہم کی دعائیں کرنا گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ بھی مزاح اور ہزاء کے مترادف ہے۔

سوال:

ہم یہ دعا ہر وقت زبان پر لاتے ہیں تو دل و دماغ میں اس وقت کوئی تصور بھی ہوتا ہوگا کیا ہے کہ ان کے اعمال ظاہرہ جو فرائض کے قبیل سے ہوں اور ان کے عقائد جو قطعیات اور بیات کے قبیل سے ہوں صرف ان کو اپنانے کی توفیق عطا فرما۔ یا بالعموم عقائد صحیحہ واقعہ اور اعمال خیر میں ان کی اتباع و پیروی کی توفیق عطا فرما! جب یقیناً اور قطعاً دوسری صورت متعین ہے تو نماز سے باہر تاویلات و تسویلات اور بیچ و تاب اور حیرت و اضطراب اور تردد وارتباب میں نے کیا مطلب؟ اور تخصیصات و تقیدات کے درپے ہونے کی گنجائش ہے؟ بلکہ اسی

عموم واطلاق کو ملحوظ رکھتے ہوئے جملہ عقائد و نظریات اور تمام تر اعمال صالحہ میں ان کی اقتداء کی توفیق اور ان کے راہِ راست کی اتباع اور ان کے صراطِ مستقیم کی ہدایت کی اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرنی چاہیے اور اس راہ کی پیروی کرنی چاہیے تاکہ دعا و التجاء اور عمل و کردار کا مخالف اللہ تعالیٰ کے ساتھ استہزاء اور مذاق نہ بن کر رہ جائے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

ضروری احتیاط، ادبِ حسن اور خلقِ جمیل کا بیان:

انبیاء و مرسلین علیہم السلام میں باہمی فرق مراتب اور تفاوت درجات مسلم حقیقت ہے کما قال تعالیٰ: تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض نیز ارشاد فرمایا: ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض لیکن اس کو ایسے انداز میں بیان کرنا کہ دوسرے حضرات کی توہین تحقیر لازم آئے قطعاً جائز نہیں ہے۔ اس لیے محبوبِ کریم علیہ السلام نے فرمایا:

كما رواه أبو سعيد لا تخيروا بين الأنبياء متفق عليه وفي روايته لا تفضلوا

بين أنبياء الله تعالى

یعنی انبیاءِ کرام علیہم السلام میں سے بعض کو بعض پر ترجیح اور تفضیل نہ دو۔ اور کلامِ مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: لا نفرق بين احد من رسله ہم اللہ تعالیٰ کے رسولوں کے درمیان فرق نہیں کرتے۔

فائدہ عظیمہ:

ان دونوں طرح کی آیات میں تعارض اور تناقض بیان کر کے اس مسئلہ کو ظنی نہیں بنادیا گیا اور نہ اس طرح کی احادیث جن میں تفضیل و تفرقہ سے منع کیا گیا اور دوسری طرف عالمِ مکی علیہ السلام کے یہ ارشادات: أنا سيد ولد آدم يوم القيامة۔

أنا أول شافع وأول مشفع۔

ما من نبی یومئذ آدم فمن سواہ الا تحت لوائی۔

(مشکوٰۃ، باب فضائل سید المرسلین۔)

میں اولادِ آدم اور نسلِ انسانی کا سردار ہوں قیامت کے دن۔

میں سب سے پہلا خلقِ خدا کی شفاعت کرنے والا ہوں گا اور مقبول الشفاعت بھی۔

اور روزِ قیامت ہر نبی خواہ آدم خواہ ان کے بعد والے سبھی میرے پرچم کے نیچے ہوں

گے (جیسے سپاہی امیر کے زیرِ لوا ہوا کرتے ہیں)

ان میں تعارض و تناقض ثابت کر کے ان کی اہمیت کو گھٹایا نہیں گیا بلکہ ان میں مختلف

وجوہ سے باہم تطبیق دے دی گئی ہے، چنانچہ علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

انما نہی النبی ﷺ عن التفضیل بین الأنبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام من

یقول ذالک من رأیہ لا من یقول بدلیل أو من یقول بحیث یؤدی الی تنقیص

المفضول أو یجر الی الخصومة أو المراد لا تفضلوا بجمیع أنواع الفضائل بحیث لا

یبقی للمفضول فضیلة أو أراد النهی عن التفضیل فی نفس النبوة فانہم متساوون

فیہا وانما التفاضل بخصائص و فضائل أخرى قال اللہ تعالیٰ: تلك الرسل فضلنا

بعضہم علی بعض، و قال اللہ تعالیٰ: ولقد فضلنا بعض النبیین علی بعض۔

(مرقات جلد ۱۱ ص ۱۶)

(۱) نبی کریم ﷺ نے انبیاء علیہم السلام میں باہم فضیلت دینے سے منع فرمایا تو صرف اور

صرف ان کو جو اس طرح کی تفصیل اپنی ذاتی رائے اور قیاس کے تحت بیان کریں نہ کہ دلیل و

برہان کی بناء پر۔

(۲) یا جو شخص ان میں باہم فضیلت بیان کرے اس انداز سے کہ مفضول نبی میں نقص اور

رتبی حقارت سامنے آئے۔

(۳) اس انداز سے فضیلت دے کہ موجبِ خصومت بن جائے۔

(۴) یا مراد یہ ہے کہ تمام انواعِ فضائل میں بعض کو بعض پر اس طرح فضیلت دے کہ مفضول کے لیے سرے سے کوئی فضیلت ہی باقی نہ رہ جائے۔

(۵) یا آنحضرت ﷺ کا ارادہ یہ ہے کہ نفسِ نبوت میں ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت نہ دی جائے کیونکہ وہ سبھی اصلِ نبوت اور نفسِ رسالت میں مساوی ہیں اور جو تفاضل اور ایک دوسرے پر باہمی تفوق و برتری ان میں پائی گئی ہے تو وہ دوسرے خصائص اور فضائل کے اعتبار سے ہے نہ کہ نفسِ نبوت و رسالت میں۔

یونس بن متی علیہ السلام کے متعلق سرورِ عالم ﷺ نے فرمایا:

لا أقول ان أحداً أفضل من يونس بن متی۔ میں نہیں کہتا کہ کوئی شخص حضرت یونس بن متی علیہ السلام سے افضل ہے:

أى لا أقول من تلقاء نفسى ولا أفضل أحداً عليه من حيث النبوة والرسالة فان شأنهما لا يختلف باختلاف الأشخاص بل نقول كل من أكرم بالنبوة فانهم سواء فيما جاؤوا به عن الله تعالى وان اختلفت مراتبهم و كذلك من أكرم بالرسالة واليه الاشارة بقوله سبحانه لا نفرق بين احد من رسله۔

(مرقاۃ جلد ۱۱ ص ۱۶)

یعنی میں اپنے طور پر نہیں کہتا اور نہ میں ان پر کسی کو نبوت و رسالت والی فضیلت میں فوقیت دیتا ہوں کیونکہ رسالت و نبوت کا شان و مقام اشخاص و افراد کے اختلاف سے مختلف نہیں ہو جاتا بلکہ ہم کہتے ہیں جس ہستی کو بھی نبوت کی کرامت و عزت کے ساتھ نوازا گیا تو وہ سبھی ان امورِ تبلیغیہ میں برابر ہیں جو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے اور ایسے ہی جن کو رسالت والی فضیلت سے مشرف فرمایا اور اسی نفسِ نبوت و رسالت میں برابری کی طرف اشارہ ہے اللہ تعالیٰ

کے اس قول میں کہ ”ہم حضرات انبیاء کے درمیان تفریق نہیں کرتے“ لہذا ارشادات خداوند تعالیٰ میں تعارض اور فرمودات رسالت مآب ﷺ میں باہم تعارض و تناقض لازم نہیں آئے گا اور اس بہانے انبیاء علیہم السلام کے باہمی تفاوت درجات اور تفاضل مراتب کو مظنون و مشکوک ٹھہرا دیا جائے گا۔ ایسے ہی صحابہ کرام علیہم الرضوان میں نفس صحابیت میں اشتراک ثابت کرنے کے ساتھ تفاوت درجات اور تفاضل مراتب کو تعارض و تناقض کی آڑ میں مظنون و مشکوک ٹھہرانے کا قطعاً کوئی جواز نہیں ہے، البتہ تفصیل میں آداب مذکورہ کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ آمدم بر سر طلب

الغرض ثابت ہو گیا کہ خداداد مراتب و مدارج اور خصائص و فضائل بیان کرتے وقت حاملہ انبیاء علیہم السلام کا ہو یا صحابہ کرام علیہم الرضوان کا یا اولیاء کرام کا ادب و احترام اور تعظیم کریم کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے اور کسی کے خداداد مرتبہ و مقام کے اعتراف و تسلیم میں یقین صدر، تنگ دلی اور بخیلی کو اپنے قریب پھٹکنے بھی نہیں دینا چاہیے۔ دوسرے حضرات کے خصائص و فضائل بھی بیان کیے جائیں اور افضل ہستیوں کے وجوہ فضلیت بھی۔ نیز بغیر ضرورت اور مجبوری کے تناقض اور تعارض کی آڑ میں ان دلائل میں ضعف اور نقص نکالنے کے درپے بھی نہیں ہونا چاہیے اور منعم علیہم حضرات کے راہِ راست اور صراطِ مستقیم پر صدقِ دل اور اخلاص و سچائی کے ساتھ عمل پیرا رہنا چاہیے اور ضلالت و گمراہی کے شکار لوگوں اور اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب کا نشانہ بنے ہوئے لوگوں کی راہ سے اجتناب و احتراز کو لازم اور فرض سمجھنا چاہیے۔

الباب الثالث

افضلیتِ سیدنا صدیق اکبر

از روئے ارشادات اہل بیت کرام علیہم الرضوان

محبوبِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا ارشادِ گرامی ہے:

انی تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدى أحدهما أعظم من الآخر
كتاب اللہ جبل ممدود من السماء الى الأرض وعترتى أهل بيتى ولن يتفرقا حتى
يردا على الحوض (رواه الترمذی)

”میں تم میں دو ایسی چیزیں چھوڑنے والا ہوں جن سے وابستہ رہو گے تو ہرگز میرے
بعد گمراہ نہیں ہو گے ان میں سے ایک بہت عظمت والی ہے دوسری سے۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب جو
آسمان سے زمین کی طرف لٹکائی ہوئی رسی ہے اور دوسری چیز میری عترت میرے اہل بیت ہیں
اور یہ دونوں ہرگز جدا نہ ہوں گے حتیٰ کہ دونوں مل کر میرے پاس حوض کوثر پر وارد ہوں گے“
اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ساتھ ساتھ عترتِ رسول ﷺ اور اہل بیتِ کرام
سے وابستگی حصولِ ہدایت اور اس پر دوام و ثبات کے لیے ضروری ہے۔ (جیسا کہ سنتِ رسول
ﷺ کی اتباع و اطاعت ضروری ہے) چند آیاتِ مقدسہ کا بیان بھی آگیا اور کچھ احادیثِ مبارکہ
کا ذکر بھی آچکا تو اب ہم اہل بیتِ کرام اور عترتِ رسول ﷺ کے ارشاداتِ ہدیہ ناظرین کرتے
ہیں تاکہ راہِ ہدایت مکمل طور پر واضح ہو جائے اور اہل سنت کے مسلک کی حقانیت روزِ روشن کی
طرح واضح ہو جائے۔

مولائے مرتضیٰ کا ارشاد:

(۱) أخرج الدارقطني وروی معناه من طرق كثيرة عن علي رضي

اللہ عنه أنه قال:

والذی فلق الحبة و برأ النسمة لوعہد الی رسول اللہ ﷺ عہداً لجاہدت
لیہ ولولم أجد الا ردائی ولم أترك ابن أبی قحافة یصعد درجة واحدة من منبرہ
ﷺ ولكنه ﷺ رأی موضعی وموضعه فقال قم فصل بالناس وترکنی فرضینا بہ
نیانا کما رضی بہ رسول اللہ ﷺ لدیننا۔ (صواعق ص ۶۲)

دارقطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی اور اس کا معنی و مفہوم بہت طرق
سنادات سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”اُس ذات اقدس کی قسم جس نے دانہ کو پھاڑا اور جان کو پیدا کیا اگر رسول کریم ﷺ
طرف سے میرے لیے عہدِ امامت اور خلافت ہوتا تو میں اس پر جہاد کرتا اگرچہ میں سوائے
پراوڑ ہنے والی چادر کے سوا کچھ (ہتھیار وغیرہ) نہ پاتا اور میں کبھی بھی ابن ابی قحافہ کو منبر رسول
ﷺ کے ایک درجہ اور پایہ پر بھی نہ چڑھنے دیتا۔ لیکن آنحضرت ﷺ نے مجھے بھی اپنی جگہ پر
جود دیکھا اور ان کو بھی اپنی نشست گاہ میں دیکھا اور ان کو فرمایا اٹھو اور لوگوں کو نماز پڑھاؤ اور
مجھے چھوڑ دیا (اور اس معاملہ میں) نظر انداز فرمایا۔ لہذا ہم ابو بکر پر راضی ہیں اپنی دنیا کے لیے
بے رسول گرامی ﷺ ان پر راضی ہوئے ہمارے دین کے لیے“

ایک اور ارشادِ گرامی:

(۲) أخرج الحاکم عن النزال بن سمرۃ قلنا علی رضی اللہ عنہ یا امیر

مومنین أخبرنا عن أبی بکر فقال:

ذاك امرؤ سماه اللہ الصديق علی لسان محمد ﷺ لأنه خلیفة رسول اللہ

ﷺ رضیہ لدیننا فرضینا لدیننا اسنادہ جید وصح عن حکم بن سعید وسمعت

علیا یحلف لا نزل اللہ اسم أبی بکر من السماء الصديق۔ (صواعق ص ۷۰)

حاکم نے نزال بن سمرہ سے نقل کیا کہ ہم نے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے عرض کیا:

ہمیں ابوبکر کے متعلق کچھ بتلائیے، تو آپ نے فرمایا:

”وہ ایسا شخص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے زبان رسول ﷺ پر صدیق کا لقب دیا ہے کیونکہ وہ رسول کریم کے خلیفہ ہیں آپ نے ان کو ہمارے دین کے لیے چن لیا اور منتخب فرمایا تو ہم نے ان کو اپنی دنیا کے لیے منتخب کر لیا“

اس روایت کی سند عمدہ ہے اور حکم بن سعید سے صحیح روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حلفی طور پر فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے ابوبکر کا نام صدیق آسمان سے نازل فرمایا۔

حضرت علی اور حضرت زبیر کا فرمان:

(۳) أخرج ابن عساکر عن علی والزبیر معاً أن النبی ﷺ قال:

خیر امتی بعدی ابوبکر وعمر رضی اللہ عنہما (ص ۷۸ صواعق)

ابن عساکر نے حضرت علی اور حضرت زبیر دونوں سے یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی رحمت ﷺ نے فرمایا:

”میری امت میں میرے بعد ابوبکر اور عمر سب سے افضل ہیں“

ابوبکر ہر بھلائی میں ہم سے آگے ہیں:

(۴) أخرج الطبرانی عن علی رضی اللہ عنہ قال:

والذی نفسی بیدہ ما استبقنا الی خیر قط الا سبقنا الیہ ابوبکر

(ص ۸۵ صواعق)

علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

مجھے اس ذات اقدس کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، ہم جب بھی کسی

خیر کی طرف بڑھے تو ابوبکر صدیق اس کی طرف ہم سے سبقت لے جا چکے ہوتے تھے (گویا سابقون کا مظہر اور مصداق برحق تھے)

ب سے بڑے بہادر کا تعارف بزبان علی:

(۵) عن علی رضی اللہ عنہ قال:

ایہا الناس أخبرونی بأشجع الناس قالوا لا نعلم فمن؟ قال ابوبکر لقد رأیت رسول اللہ ﷺ وأخذہ قریش فہذا یحبیہ وہذا یتلتلہ وہم یقولون أنت الذی علست الالہة الہا واحداً، قال فواللہ ما دنا منا أحد الا ابابکر یضرب ہذا و یحبی ہذا و یتلتل ہذا و ہو یقول ویلکم أتقتلون رجلاً أن یقول ربی اللہ ثم رفع علی بردۃ انت علیہ فبکی حتی ابتلت لحیتہ ثم قال أنشدکم باللہ أمومن آل فرعون خیر أم بکر فسکت القوم فقال ألا تحییونی فواللہ لساعة من أبی بکر خیر من مثل مومن فرعون و ذاک رجل یکتُم ایمانہ و ہذا رجل أظہر ایمانہ۔ (ازالۃ الخفاء ص ۲۹۱)

امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا:

اے لوگو! مجھے بتلاؤ سب سے بہادر شخص کے بارے میں۔ حاضرین محفل نے کہا ہمیں وہ نہیں ہے آپ ہی بتلائیں وہ کون ہیں؟ تو آپ نے فرمایا وہ ہے ابوبکر صدیق۔ البتہ تحقیق میں نے دیکھا رسول کریم ﷺ کو جبکہ قریش نے آپ کو پکڑ رکھا تھا تو ان میں سے ایک آپ کو پیٹھ کے بل گراتا تھا تو دوسرا منہ کے بل گراتا تھا جبکہ وہ کہہ رہے تھے: کیا تو ہی ہے جس نے سب آدمیوں کو ایک خدا بنا دیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہم میں سے کوئی شخص بھی بخدا رسول کریم ﷺ کے پیغمبر نہ گیا سوائے ابوبکر صدیق کے۔ ان کفار میں سے ایک کو مارتے تھے دوسرے کو پیٹھ کے بل گراتے تھے اور تیسرے کو منہ کے بل گراتے تھے اور فرماتے تھے: ہلاکت ہو تمہارے لیے کیا تم شخص کو اس لیے قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے رب میرا اللہ ہے؟

پھر مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی اوپر والی چادر اٹھائی جو آپ پر تھی پس روئے اس قدر وافر مقدار میں کہ آپ کی داڑھی مبارک آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ پھر فرمایا: میں تمہیں اللہ تعالیٰ کے نام کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کیا آل فرعون میں سے ایمان لانے والا شخص افضل ہے (جس نے موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کی تشدید و تغلیظ سے تحفظ کیا تھا) یا ابوبکر صدیق افضل ہیں تو قوم نے سکوت سے کام لیا تو آپ نے فرمایا: مجھے جواب کیوں نہیں دیتے؟ بخدا ابوبکر صدیق کی زندگی مبارک کی ایک گھڑی آل فرعون کے مومن جیسے لوگوں کی ساری زندگی سے بہتر ہے، وہ اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھا (اور اسے فرعون اور اس کی قوم کی تغلیظ و تشدید کا اندیشہ نہیں تھا) جبکہ ابوبکر صدیق نے اپنے ایمان کو ظاہر کیا ہوا تھا (اور کفار قریش کی طرف سے سخت ترین رد عمل کا اندیشہ ہی نہیں تھا بلکہ عملی طور پر خود اس تشدد کا نشانہ بنے مگر نبی مکرم ﷺ کے لیے اپنے آپ کو ڈھال بنا لیا)

چند دن بیعت کی تاخیر کا عذر بیان کرتے ہوئے مولائے مرتضیٰ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما نے کہا:

(۶) مَا غَضِبْنَا إِلَّا أَنَا أَخْرَجْنَا عَنْ الْمَشُورَةِ وَأَنَا نَرَى أَبَا بَكْرٍ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَنَهُ لَصَاحِبُ الْغَارِ وَثَانِي اثْنَيْنِ وَأَنَا لَنَعْلَمُ شَرَفَهُ وَكِبَرَهُ وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالصَّلَاةِ بِالنَّاسِ وَهُوَ حَيٌّ -

(أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ إِزَالَةَ الْعَفَاءِ ص ۳۱۲)

”ہمیں ناراضگی اور ارمان صرف یہ تھا کہ ہمیں مشاورت سے بھی موخر کر دیا گیا (اس قدر غیر اہم سمجھ لیا گیا) اور بے شک ہم ابوبکر صدیق کو رسول گرامی ﷺ کے بعد خلافت کا سب سے زیادہ مستحق سمجھتے ہیں، بے شک وہ غارِ ثور میں آپ کے مصاحب ہیں اور دو مصاحبوں میں سے دوسرے ہیں اور بے شک ہم ان کے شرف اور بزرگی کا کامل یقین رکھتے ہیں اور البتہ تحقیق

ن کو رسول خدا ﷺ نے امامت نماز کے ساتھ مامور فرمایا اپنی ظاہری حیات طیبہ میں (جبکہ دین کی امامت دنیا کی امامت سے افضل ہے)

مولا علی کا عقیدہ:

(۷) دارقطنی نے ابو جحیفہ سے روایت نقل کی ہے ان کا نظریہ تھا کہ افضل

امامت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں:

فسمع أقواما يخالفونه فحزن حزناً شديداً فقال له علي بعد أن أخذ بيده
أدخله بيته ما أحزنك يا أبا جحيفة فذكر له الخبر فقال إلا أخبرك بخير هذه الأمة
خيرها أبو بكر ثم عمر قال أبو جحيفة فأعطيت الله عهداً أن لا أكم هذا الحديث
بعد أن شافهني به علي مابقيت۔ (صواعق ص ۶۱)

تو کئی اقوام کو سنا کہ وہ اس قول اور نظریہ میں اس کے مخالف تھے تو بہت ہی غمگین ہو گیا
تو امیر المومنین نے ان کا ہاتھ پکڑنے اور اپنے مکان میں اسے داخل کرنے کے بعد فرمایا:
”اے ابو جحیفہ تجھے کون سا امر حزن و ملال میں ڈالے ہوئے ہے؟ تو انہوں نے
وہ سب بتلایا تو آپ نے فرمایا: کیا میں خود تجھے اس امت سے افضل شخص کے بارے میں نہ بتلا
دوں اس میں سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہما“

ابو جحیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد کیا کہ میں اس حدیث کو
ہرگز نہیں چھپاؤں گا جب تک زندہ رہا بعد اس کے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بالمشافہ
مجھے بیان فرمائی ہے اسی مضمون کی روایت دارقطنی کے علاوہ ابو ذر مہروی وغیرہ نے متعدد طرق
سے ذکر کی ہے کہ ابو جحیفہ مولائے مرتضیٰ کی خدمت میں ان کے دولت کدہ پر حاضر
ہوئے، اور کہا:

يا خير الناس بعد رسول الله ﷺ فقال لهذا يا أبا جحيفة ألا أخبرك

بخیر الناس بعد رسول اللہ ﷺ أبو بکر وعمر یا أبا جحيفة لا یجتمع حبی وبغض أبی بکر وعمر فی قلب مؤمن۔ (ص ۱۶۱)

اے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے بعد سب سے افضل ہستی! تو آپ نے فرمایا: اے ابو جحیفہ! ہنگامی سے کام لے کیا میں خود تجھے نہ بتلاؤں کہ رسول معظم ﷺ کے بعد سب سے افضل کون ہیں وہ ہیں ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما۔ اے ابو جحیفہ تجھ پر افسوس ہے میری محبت اور ابو بکر و عمر کا بغض مومن کے دل میں جمع نہیں ہو سکتے۔

نیز ابو بکر آجری نے اسی ابو جحیفہ سے نقل کیا سمعت علیا علی منبر الکوفۃ یقول: ان خیر هذه الأمة بعد نبیہا أبو بکر ثم خیرهم عمر۔ (صواعق) میں نے علی مرتضیٰ کو کوفہ کے منبر پر فرماتے ہوئے سنا:

”اس امت میں نبی مکرم ﷺ کے بعد سب سے افضل ابو بکر صدیق ان کے بعد خیر امت عمر ہیں رضی اللہ عنہما“

بارگاہِ صدیقی میں حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ہدیہ اخلاص اور یادگارِ نذرانہ عقیدت:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وصال شریف پر جو کیفیت اہل مدینہ کی تھی اور بالخصوص مولائے مرتضیٰ پر جو کیفیت طاری تھی اور آپ نے بارگاہِ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ میں جس انداز سے اپنا ہدیہ اخلاص اور نذرانہ عقیدت پیش کیا ہم وہ ہدیہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں تاکہ اہل بیت کرام علیہم الرضوان کے اس سربراہ اور سردار کی زبانی ان کے حق میں اہل بیت کا بالعموم اور باب مدینۃ العلم اور الحق مع علی کے اعزاز کے ساتھ معزز اور امتیاز کے ساتھ ممتاز اور منفرد شخصیت اور منزلۃ ہارونی کے مالک اور من کنت مولاه فعلی

مولاء۔ کی شان والے کی زبانی بالخصوص حضرت صدیق کی بلندی درجت اور رفعت منزلت کا ان حق ترجمان سن کر اہل السنۃ کے قلوب کو ٹھنڈک اور ارواح کو تسکین و طمانیت نصیب ہو مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے جھوٹے مدعیانِ محبت و تولیٰ کا دجل و فریب کھل کر سامنے پائے۔

حضرت امیر المومنین شیر خدا رضی اللہ عنہ کے اس گلدستہ عقیدت کو بیان کرنے والے سعد بن صفوان رضی اللہ عنہ ہیں، جن کو شرفِ صحبت حاصل ہے اور اس روایت کا ابتدائی حصہ ابو عمر نے الاستیعاب میں ذکر کیا، لیکن مکمل طور پر ذکر نہیں کیا۔ لیکن الریاض النضرہ میں کو مفصل طور پر ذکر کیا گیا ہے اور وہیں سے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس کو ازالہ حفاء میں نقل کیا ہے۔ نیز حضرت علامہ ابوبکر باقلانی نے اپنی کتاب اعجاز القرآن (علی ش الاتقان) میں اس کو نقل کیا ہے:

قال لما قبض أبو بكر سجد على وارتحت المدينة بالبكاء عليه كيوم قبض رسول الله ﷺ فحاء علي مسترجعا هو يقول: اليوم انقطعت خلافة النبوة حتى ف على باب البيت الذي فيه أبو بكر وهو مسجى فقال يرحمك الله أبا بكر كنت رسول الله وأنسه ومسترجعه وثقته وموضع سره ومشاورته۔

اسید بن صفوان رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

جب ابوبکر صدیق وفات فرما گئے ان کو کفن کے کپڑوں میں لپیٹا گیا اور ان پر آہ بکا کی سے مدینہ منورہ اسی طرح لرزا اٹھا جیسے کہ رسول گرامی ﷺ کے وصال شریف کے وقت تو حضرت شیر خدا انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھتے ہوئے وہاں تشریف لائے جبکہ آپ فرما رہے تھے آج کے دن خلافتِ نبوت ختم ہو گئی ہے (نہ کہ عام دنیوی اور سیاسی خلافت) یہاں تک کہ آپ اس مکان کے دروازہ پر کھڑے ہو گئے جس میں حضرت ابوبکر کفن میں ملفوف پڑے تھے تو

فرمانے لگے: اے ابوبکر صدیق! تم پر اللہ تعالیٰ رحمتیں نازل فرمائے تم رسول گرامی ﷺ کے لیے سراسر الفت و انس تھے اور طہاء و ماویٰ اور قابل وثوق و اعتماد اور ان کے رازدار اور محرم اسرار اور مشیر خاص تھے۔

كنت أول القوم اسلاما وأخلصهم ايماناً وأشدّهم يقيناً وأخوفهم لله وأعظمهم غناء في دين الله وأحوطهم على رسول الله ﷺ۔

تم قوم مسلم سے از روئے اسلام کے اول مومن تھے اور سب سے بڑے مخلص از روئے ایمان کے اور سب سے زیادہ پختہ از روئے یقین کے اور سب اہل اسلام سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا خوف رکھنے والے اور سب سے عظیم ترین فائدہ مند اور کارآمد دین خداوند تعالیٰ میں اور رسول اللہ ﷺ کی بہت زیادہ حفاظت کرنے والے تھے۔

وأحدبهم على الاسلام وأيمنهم على أصحابه وأحسنهم صحبة وأكثرهم مناقب وأفضلهم سوابق وأرفعهم درجة وأقربهم وسيلة وأشبههم برسول الله ﷺ هدياً وسمتاً ورحمة وفضلاً وأشرفهم منزلة وأكرمهم عليه وأوثقهم عنده فجزاك الله عن الاسلام خيراً وعن رسوله خيراً۔

اور تمام اہل اسلام سے اسلام پر زیادہ میلان اور رغبت رکھنے والے اور صحابہ کرام کے حق میں سب سے زیادہ امین اور سب سے خوب تر از روئے صحبت کے اور سب سے زیادہ مناقب والے اور سب سے بڑھ کر فضائل و خصال خیر والے اور سب سے بلند درجہ والے اور سب سے قریب ترین وسیلہ اور سب سے زیادہ مشابہ سا تھ رسول معظم ﷺ کے از روئے سیرت و کردار کے اور از روئے رحمت و فضل کے اور سب سے زیادہ محبوب مکرم ﷺ کے نزدیک شرف و منزلت اور کرامت والے اور حبیب مکرم کے نزدیک سب سے زیادہ قابل وثوق اور لائق اعتماد پس اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام کی طرف سے و ربانی اسلام رسول معظم ﷺ کی طرف سے جزائے خیر

عطا فرمائے۔

كنت عنده بمنزلة السمع والبصر صدقت رسول الله ﷺ حين كذبه الناس
سماك الله عز وجل في تنزيله صديقا فقال والذي جاء بالصدق وصدق به - الذي
جاء بالصدق محمد ﷺ والذي صدق به أبو بكر -

تم تھے نہی مکرم ﷺ کے نزدیک بمنزلہ ان کی سمع و بصر کے۔ تم نے تصدیق فرمائی رسول
گرامی کی دعوائے رسالت میں جبکہ لوگوں نے ان کو جھٹلایا تو اللہ تعالیٰ نے کلام مجید میں تمہیں
صدیق کا نام عطا کیا پس فرمایا وہ ذات کہ صدق کے ساتھ تشریف لائے اور وہ ذات جس نے
ان کی تصدیق کی صدق کے ساتھ آنے والے محمد ﷺ ہیں اور جس نے ان کی تصدیق کی وہ ابو بکر
ہیں۔

واسيته حين بخلوا وقمت به عند المكاره حين عنه قعدوا وصحبته في
الشدة۔

تم نے آنحضرت ﷺ کی غم خواری کی اپنے مال اور جان کے ساتھ جب کہ لوگوں نے
بخل سے کام لیا اور اور مشکلات اور شدائد میں تم ان کے نگران و محافظ رہے جبکہ لوگ بوجہ بزدلی
ان سے پیچھے بیٹھ رہے۔ اور شدت و سختی کی حالت میں تم ان کے مصاحب رہے۔

أكرم الصحابة ثانی اثنين وصاحبه في الغار المنزل عليه السكينة والوقار
رفيقه في الهجرة وخليفته في دين الله وامته أحسنت الخلافة حين ارتد الناس
وقمت بالأمر مالم يقم به خليفة نبي ﷺ۔

سب صحابہ کرام علیہم الرضوان سے افضل و اکرم، دو میں سے دوسرے اور غار ثور کے
اندر آپ کے مصاحب، جن پر اللہ تعالیٰ نے سکینت اور وقار کو نازل فرمایا اور نہی مکرم ﷺ کے

رفیق ہجرت اور آخرت کے حقیقی خلیفہ تھے۔

نے اس خلافت و نیابت کو احسن طریق پر ادا فرمایا جبکہ کچھ لوگ مرتد ہو گئے اور تم نے نظم و نسق کر
اور احکام اسلام کو ایسے انداز میں قائم کیا کہ کسی نبی کا کوئی خلیفہ اس طرح قائم نہ کر سکا۔

فنهضت حين وهن أصحابك وبرزت حين استكانوا وقويت حين ضعفوا
ولزمت منهاج رسول الله ﷺ اذ هموا۔

تم نے اسی وقت حرب و قتال کے لیے قیام فرمایا جب کہ صحابہ نے اپنے اندر ضعف
و ناتوانی محسوس کی اور میدان کارزار میں اترے جبکہ لوگ محو خواب استراحت تھے اور تم نے قوت
و طاقت کا مظاہرہ کیا جبکہ لوگوں نے کمزوری ظاہر کی اور تم نے رسول گرامی ﷺ کی واضح کشاد
راہ ہدایت کو لازم پکڑے رکھا جبکہ لوگوں نے اس کے ترک کا ارادہ کیا

كنت خليفة حقا لم تنزع ولم تصدع برغم المنافقين و كبت الكافرين
و كره الحاسدين و غيظ الباغين و قمت بالأمر حين فشلوا و ثبت اذ تقعقعوا و مضيت
بنور الله اذ وقفوا فاتبعوك فهدوا۔

تم برحق خلیفہ تھے تمہارے ساتھ کسی طرف سے نزاع اور مخالفت نہیں کی گئی جبکہ آپ کی
خلافت منافقین کے لیے سراسر ذلت و خواری اور کفار کے لیے سراسر ہلاکت و تباہی اور حاسدین
کے لیے بارگراں اور باغیوں کو غیظ و غضب کی آگ میں جلانے والی تھی۔ آپ نے امر خلافت
اور استحکام دین کی ذمہ داری کو سنبھالا جبکہ لوگ بزدل ہو رہے تھے اور تم ثابت قدم رہے جبکہ لوگ
ریب اور تردد میں مبتلا ہو گئے اور تم نور خداوند تعالیٰ کی راہنمائی میں چلتے رہے جبکہ لوگ رکے
رہے لیکن انہوں نے بھی تمہاری اتباع کی تو منزل مراد تک واصل ہو گئے۔

كنت أخفضهم صوتا وأعلاهم فوقاً وأمثلهم كلاماً وأصوبهم منطقاً
وأطولهم صمتاً وأبلغهم قولاً وأشجعهم نفساً وأعرفهم بالأمور وأشرفهم عملاً۔
تم صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے آواز کے لحاظ سے دھیمے تھے لیکن ثمرات و نتائج

الحاظ سے اعلیٰ و برتر تھے اور سب سے کلام میں افضل تھے اور نطق میں صائب تھے اور سب کی بات طویل خاموشی والے تھے اور بلیغ ترین اور مدعا کی مکمل ترجمانی کرنے والے متکلم تھے اور سب سے ذات کے لحاظ سے بڑے شجاع تھے اور حقائق امور کا پورا عرفان رکھنے والے اور عمل دار کے لحاظ سے سب سے افضل و اعلیٰ تھے۔

كنت والله للدين يعسوباً أولاً حين نفر عنه الناس وأخراحين أقبلوا كنت
مومنين أبا رحيماً حتى صاروا عليك عيالاً فحملت أثقالاً ماضعوا ورعيت
أهملاً وحفظت ما أضاعوا وعلمت ما جهلوا وشمريت إذ خفضوا وصبرت
عزعوا فأدركت أوتار ما طلبوا وراجعوا رشدهم برأيتك فظفروا ونالوا بك ما لم
نسبوا۔

تم بخدا دین کے محافظ اور نگران تھے جبکہ لوگ اس سے بھاگے اور آخر میں بھی جبکہ واپس
لے گئے۔ تم اہل ایمان کے لیے سراپا رحمت باپ تھے حتیٰ کہ وہ بھی تمہارے عیال و اولاد کی مانند
گئے تو تم نے ان کے وہ بوجھ بھی اٹھالے جن کے اٹھانے سے وہ عاجز ہو رہے تھے اور تم نے اس
حفاظت کی جس کو انہوں نے رائیگاں چھوڑا اور تم نے اس کی حفاظت کی جس کو انہوں نے ضائع
یا اور تم اس سے باخبر اور صاحب علم تھے جس سے لوگ بے خبر اور جاہل تھے اور تم نے اس وقت
مل تیار کی اور مستعدی کا مظاہرہ کیا جبکہ وہ سستی کا شکار ہو رہے تھے اور ہتھیار ڈال رہے تھے اور تم
نے صبر و استقامت کا مظاہرہ کیا جبکہ لوگوں نے بزدلی اور بے صبری کا مظاہرہ کیا تم نے جان لیا ان
کے مطالب و مقاصد کی خامیوں کو اور وہ تمہاری رائے پر عمل پیرا ہو کر واصل مراد ہو گئے اور کامیاب
اور تمہارے طفیل وہ کچھ پالیا جس کے حصول کا انہیں وہم و گمان بھی نہیں تھا۔

كنت على الكافرين عذاباً صلباً ولها وللمومنين رحمة وأنساو حصنا
طرت والله بعبابها وفزت بعبابها وذهبت بفضائلها وأدركت سوابقها۔

تم کفار پر برسنے والا عذاب اور بھڑکتی آگ تھے اور اہل ایمان کے لیے مجسمِ رحمت
وانس اور محفوظ پناہ گاہ۔ تم نے فضائے بسیط تک خلافت کے دریائے رحمت کو بلند کر دیا اور اس
کے مقاصد کے حصول میں کما حقہ کامیاب ہو گئے اور تم نے اس کے فضائل خاصہ کو قبضہ میں لے
لیا اور اس کے موجباتِ سبقت کا احاطہ کر لیا۔

لَمْ تَغْلُلْ حِجَّتَكَ وَلَمْ تَضْعَفْ بَصِيرَتَكَ وَلَمْ تَحْبِنْ نَفْسَكَ وَلَمْ يَرَعْ قَلْبُكَ
وَلَمْ يَحْرُكَنْتْ كَالْجَبَلِ الَّذِي لَا تَحْرُكُهُ الْقَوَاصِفُ وَلَا تَزِيلُهُ الْعَوَاصِفُ -

تمہاری حجت و دلیل اثبات مدعا میں قاصر نہیں ہوئی اور تمہاری بصیرت اور فراست
ضعف سے منزہ و مبرا رہی۔ تمہارا نفس بزدل نہ ہوا اور نہ دل خوف و اندیشہ میں مبتلا ہوا اور
حیرت زدہ ہوا تم اس پہاڑ کی مانند تھے جس کو زلزلے جنبش نہ دے سکے اور نہ طوفان اور آندھیا
اس کو اپنی جگہ سے ہلا سکیں۔

كُنْتَ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمِنَ النَّاسُ عَلَيْنَا فِي صَحْبَتِكَ وَذَاتِ يَدِكَ
وَكُنْتَ كَمَا قَالَ ضَعِيفًا فِي بَدَنِكَ قَوِيًّا فِي أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى مُتَوَاضِعًا فِي نَفْسِكَ عَظِيمًا
عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى جَلِيلًا فِي أَعْيُنِ النَّاسِ كَبِيرًا فِي أَنْفُسِهِمْ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فَيْكَ مَغَالَاةٌ
وَلَا لِقَائِلٍ فَيْكَ مَهْمَزٌ وَلَا لِأَحَدٍ فَيْكَ مَطْمَعٌ وَلَا لِمَخْلُوقٍ عِنْدَكَ هَوَادَةٌ -

تم واقعی اس طرح تھے جیسے کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ سب لوگوں
نسبت ہم پر زیادہ احسان کرنے والے ہیں اپنی صحبت کے اعتبار سے بھی اور مال و متاع
اعتبار سے بھی۔ اور واقعی تم تھے جیسے کہ رسول کریم علیہ التحیۃ و الثناء نے فرمایا جسمانی
بدنی لحاظ سے کمزور اللہ تعالیٰ کے معاملات میں قوی و توانا اپنے طور پر سراپا تواضع و انکساری
اللہ تعالیٰ کے ہاں عظیم اور لوگوں کی نظروں میں جلیل اور ان کے دلوں میں کبیر الشان کسی شخص
لیے آپ میں تنقید و تنقیص کے لیے کوئی جگہ نہیں تھی اور نہ کسی قائل کے لیے چغلی اور نکتہ چینی

اور نہ کسی کے لیے ناجائز مطلب برآری کی طمع اور نہ ہی خلق خدا کی بے توقیری اور بے باری یا بلا اذن شرع صلح اور آشتی کی توقع۔

الضعیف الذلیل عندك قوى عزيز حتى تأخذ بحقه والقوى عندك ضعيف
ل حتى تأخذ منه الحق، القريب والبعيد عندك سواء فى ذلك، أقرب الناس اليك
وعهم لله وأتقاهم له، شانك الصدق والحق والرفق، قولك حكم وحتم وأمرك
م وحزم ورأيك علم وعزم۔

کمزور اور حقیر شخص تیرے نزدیک قوی و عزیز ہے تا وقتیکہ اس کا حق وصول نہ کر لو اور
قوی و توانا تمہارے نزدیک کمزور اور حقیر ہے تا وقتیکہ اس سے دوسرے کا حق وصول نہ کر لو رشتہ
س قریب و بعید بھی لوگ حقوق کے معاملہ میں تمہارے ہاں برابر ہیں اور تمہارا سب سے زیادہ
رسی وہ ہے جو سب کی نسبت اللہ تعالیٰ کی زیادہ اطاعت کرنے والا ہے اور سب سے زیادہ متقی
ہے تمہاری شان ہے سراسر صدق و حق اور رفق و نرمی تمہارا قول حکم ہے قطعى ہے اور تمہارا امر و
عالمہ سراسر حلم و بردباری اور مکمل احتیاط ہے اور تمہاری رائے سراسر علم و یقین اور عزم مصمم ہے۔

فأقلعت وقد نهج السبيل وسهل العسير واطفئت النيران۔ اعتدل بك الدين
قوى بك الايمان وثبت الاسلام والمسلمون وظهر أمر الله ولو كره الكافرون
سبقت والله سبقا بعيدا واتعبت من بعدك اتعابا شديدا وفزت بالخير
وزامينا فجللت عن البكاء وعظمت رزيتك فى السماء وهدت مصيبتك الانام فانا
لله وانا اليه راجعون۔ رضينا عن الله قضاءه وسلمنا له أمره فوالله لن يصاب
لمسلمون بعد رسول الله ﷺ بمثلك أبدا كنت للدين عزا وحرزا ونكهما للمؤمنين
نشة وحصنا وغيا وعلی المنافقين غلظة وغيظا فالحقك الله بنبيك ﷺ ولا حرمنا
أحرك ولا أضلنا بعدك فانا لله وانا اليه راجعون۔

پس تم ہم سے جدا ہوئے جبکہ تمہاری بدولت راہِ حق واضح ہو چکا تھا اور مشکلیں آسان ہو چکی تھیں اور فتنوں کی آتشہائے فراواں بجھ چکی تھیں اور تمہاری بدولت دین پھر اپنے اعتدال پر آگیا اور اہل ایمان کا ایمان مضبوط ہو گیا اور اسلام اور اہل اسلام کو ثبات و استحکام نصیب ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کا امر دین غالب آگیا اگرچہ کفار اس کا غلبہ پسند نہیں کرتے تھے پس بخدا تم بہت ہی سبقت لے گئے اور تم نے بعد والوں کو سخت مشقت اور تھکاوٹ میں ڈال دیا بذاتِ خود تم خیر و رشد کے ساتھ واضح طور پر قانز المرام ہوئے پس رونے سے بالاتر ہو (اور نہ تمہاری جدائی والا خسارہ رونے سے پورا ہو سکتا ہے) اور تمہاری جدائی والی مصیبت آسمان میں بھی عظیم تر ہے اور اس مصیبت نے مخلوق کو ہلا کر رکھ دیا ہے۔ فانا لله وانا الیہ راجعون ہم اللہ تعالیٰ سے اس کی قضاء پر راضی ہیں اور ہم اس کے امر و حکم کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہیں۔ بخدا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی جدائی والی مصیبت کے بعد تمہارے داغ مفارقت جیسا صدمہ اور مصیبت کبھی اہل اسلام کو نہیں پہنچے گی تم دین کے لیے عزت کا سامان اور حفظ و نگہبانی کے موجب اور جائے پناہ تھے اور اہل ایمان کے لیے بجا و ماویٰ اور مضبوط قلعہ اور رحمتِ خداوندی کی برسات تھے اور منافقین پر سراسر شدت سختی اور سراسر قہر خداوندی تھے اللہ تعالیٰ آپ کو نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لاحق فرمائے اور اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کی جدائی والے صدمہ پر صبر و اے اجر سے محروم نہ فرمائے اور نہ ہمیں تمہارے بعد ضلالت و گمراہی میں مبتلا کرے پس ہم بھی اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں اور اس کی طرف ہماری بازگشت بھی ہے۔

ف مکت الناس حتی انقضی کلامہ ثم بکوا حتی علت أصواتہم وقالوا

صدقت یا ختن رسول اللہ ﷺ وعلی آلہ وصحبہ وبارک وسلم

حضرت اسید بن صفوان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

جب مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بولنا شروع فرمایا تو کبھی حاضرین خاموش ہو گئے

ہاں تک کہ جب آپ کا کلام اختتام کو پہنچا تو پھر انہوں نے رونا شروع کیا حتیٰ کہ ان کی آوازیں
 وہ بکا کے ساتھ بلند ہوئیں اور بھی نے آپ کے ہدیہ اخلاص اور نذرانہ عقیدت اور مرثیہ رنج
 الم کی تائید و تصدیق کرتے ہوئے کہا: اے دامادِ رسول! ﷺ نے سچ فرمایا اور برحق کہا۔

(ازالہ خفاء جلد اول ص ۶۹، ۷۰)

اس حدیثِ پاک کے متعلق ابو عمر بن عبدالبر "استیعاب" میں فرماتے ہیں:

أسيد بن صفوان أدرك صحبة النبي ﷺ وروى عن علي حديثا حسنا في

ثناءه علي أبي بكر يوم مات رضي الله تعالى عنه

اسید بن صفوان رضی اللہ عنہ نے سرورِ عالم ﷺ کا شرف دیدار حاصل کیا اور انہوں نے

مولائے مرتضیٰ سیدنا علی شیر خدا رضی اللہ عنہ سے حدیث حسن روایت کی ہے حضرت ابو بکر صدیق

کی ثناء میں جس دن کہ ان کا وصال ہوا۔

بیان فوائد:

(۱) حضرت امیر المومنین نے فرمایا اليوم انقطعت خلافة النبوة گویا صرف بادشاہ

اسلام ہی نہیں تسلیم فرمایا بلکہ روحانی اور دنیاوی دونوں لحاظ سے اور ظاہر و باطن کے لحاظ سے آپ

کو نبی اکرم ﷺ کا خلیفہ نبوت تسلیم کیا۔ لہذا اس کو صرف سیاسی وراثت قرار دینے والوں کے

نظریہ کی لغویت واضح ہوگئی، نیز خلافت نبوت تو تیس سال تک کے لیے تھی تو اس کا آپ کے

وصال سے انقطاع کیسے لازم آگیا تو جواب یہ ہے کہ اس خلافت کو پچھلی خلافتوں کے لیے بنیاد

و اساس اور اصل و مبنی والی حیثیت حاصل تھی اور پچھلی اس کے اعتبار سے بمنزلہ فروعات تھیں تو اس

اصلت پر تنبیہ کرتے ہوئے انقطعت فرمادیا۔

(۲) كنت أول القوم اسلاماً فرما کر آپ کے اول المسلمین ہونے کا اعلان فرمایا

اور صاحب البیت ادری بمافیہ کے تحت گھر والوں کی شہادت ہی قابل قبول ہوتی ہے۔

(۳) بمنزلة السمع والبصر فرما کر واضح فرما دیا کہ بیک وقت دونوں اعزاز آپ کو حاصل ہیں اور جس روایت میں شیخین رضی اللہ عنہما کے متعلق فرمایا گیا ہے ہذان السمع والبصر تو اس میں احتمال توزیع و تقسیم تھا کہ ایک بمنزلہ سمع ہوں اور دوسرے بمنزلہ بصر ہوں تو آپ کے فرمان سے واضح ہو گیا کہ ہر ایک کو بمنزلہ سمع و بصر مصطفیٰ ہونے کا اعزاز حاصل ہے۔

(۴) الذی جاء بالصدق وصدق به میں آپ نے حضرت صدیق کا مقام تصدیق میں قیام اور سب اہل تصدیق پر تقدم بھی واضح فرما دیا اور اہل ایمان پر برتری و فوقیت کو واضح فرمایا۔

(۵) المنزل عليه السكينة فرما کر واضح کر دیا کہ غارتور میں حزن و ملال آپ کو لاحق ہوا تھا کہ کفار غارتک پہنچ گئے ہیں کہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو تکلیف نہ پہنچائیں تو آپ پر اللہ تعالیٰ نے سکینت کو نازل فرما کر آپ کو مطمئن اور پرسکون فرما دیا۔

(۶) خلیفة فی دین اللہ و اُمتہ فرما کر حضرت صدیق کی دینی و دنیاوی اور ظاہری و باطنی بلکہ روحانی اور جسمانی نیابت و خلافت کو واضح فرما دیا۔

(۷) قمت بالأمر مالم یقم به خلیفة نبی کہہ کر صرف امت محمدیہ کے خلفاء پر نہیں بلکہ تمام امم اور تمام خلفاء سابقین پر آپ کی افضلیت و اکریمیت کا اعلان فرما دیا۔

(۸) کنت خلیفة حقالم تنازع فرما کر واضح کر دیا کہ آپ کے ساتھ کسی بھی صحابی کو خلیفہ برحق ہونے میں نزاع و خلاف نہیں تھا سب اس میں مکمل طور پر متحد اور متفق تھے یہ ارمان ظاہر کرنا اور گلہ شکوہ کہ ہمیں مشورہ کے لائق بھی نہیں سمجھا گیا اور اس بنا پر چند دن توقف کرنا اور صورت حال واقعی واضح ہونے پر معذرت کر لینا علیحدہ معاملہ ہے۔

(۹) مضیت بنور اللہ فرما کر آپ کی عند اللہ محبوبیت اور ولایت پر مہر تصدیق لگا دی کیونکہ نور فراست اور نور قلب اسی محبوبیت کے ہی ثمرات اور ولایت کے فروعات ہوتے ہیں۔

(۱۰) کنت کالجبل فرما کر آپ کی بے مثل استقامت اور ثابت قدمی واضح فرما دی جبکہ

حضرت عمر فاروق جیسے بہادر بھی اس وقت ملتے تھے کہ بیک وقت اتنے محاذوں پر مخالفین کا ہم مقابلہ کیسے کر سکیں گے، لہذا اتنے زیادہ محاذ نہ کھولے جائیں اور وقتی طور پر بعض برگشتہ لوگوں سے چشم پوشی کر لی جائے مگر آپ نے ان کو بہت سخت جواب دے کر خاموش کر دیا۔

(۱۱) آپ کی جدائی اور داغ مفارقت والی مصیبت کو نبی مکرم ﷺ کے داغ مفارقت والی مصیبت کی مانند ٹھہرانا اور اس جیسے صدمہ سے بعد میں کبھی بھی اہل اسلام کے دوچار نہ ہونے اعلان آپ کی نگاہ ولایت میں حضرت صدیق کے خداداد مرتبہ و مقام کے امت مسلمہ میں بے مثل و بے مثال ہونے کی واضح برہان ہے۔ الغرض آپ کے ان ارشاداتِ عالیہ کا ایک ایک صلہ حضرت صدیق کی عظمت و رفعت کی دلیل ہے اور ان کے فی الواقع افضل البشر بعد الانبیاء ہونے کی دلیل ناطق اور برہان صادق ہے اور جو آپ کی محبت و تولیٰ کے مدعی ہیں وہ اس دعویٰ میں سچے ہیں تو پھر اس محبوب کے ارشادات پر انہیں ایمان بھی لانا چاہیے ورنہ بقول حدیث عبدالرزاق یہ بہت بڑی گناہگاری ہے کہ جس ہستی کی محبت کا دعویٰ کیا جائے اس کی بات ماننی جائے بلکہ اس کی مخالفت کی جائے۔

تنبیہ غیبیہ:

بظاہر یہ ارشادات مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہیں مگر جب ہزاروں صحابہ کرام علیہم السلام رضوان کی موجودگی میں آپ فرما رہے ہیں اور انہوں نے اپنا رونا دھونا اور آہ و بکا مکمل طور پر بند کر رکھی ہے اور ہمہ تن گوش ہو کر یہ ارشادات سماعت فرما رہے ہیں اور کوئی ان میں تصدیق زبانی نہ بھی کرتا تو ان کا اجماع سکوتی منعقد ہو جاتا کیونکہ اس امت کی شان یہ ہے تـا مـرـونـہـا لـلـمـعـرـوف و تنہون عن المنکر اور ان کا طرہ امتیاز یہ ہے لا یخافون لومة لائم تو ناحق امور پر ان کا سکوت و صموت متصور نہیں ہو سکتا تھا لیکن یہاں تو ان کی طرف سے برملا تصدیق پائی گئی ہے اور جو کچھ آپ نے فرمایا اس کا اذعان و اعتراف پایا گیا ہے تو حضرت صدیق کے حق

میں ان فضائل و خصائل اور اختصاصات و امتیازات پر خیرامم کا اجماع و اتفاق بھی ثابت ہو گیا تو اب کسی مسلمان کے لیے آپ کے ان امتیازات و اختصاصات اور فضائل و فوائد میں شک و شبہ اور ریب و تردید کی گنجائش ہی ختم ہو گئی۔ بصورت دیگر سیدھا جہنم کا راستہ ہے اور آتش دوزخ میں ٹھکانا کما قال تعالیٰ: ویتبع غیر سبیل المومنین نولہ ماتولی و نصلہ جہنم و ساءت مصیرا۔ نعوذ باللہ منہ۔

تنبیہ ثانی:

جب سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بھی شیخین رضی اللہ عنہما کی افضلیت کا اعلان ثابت ہوا اور علی الخصوص حضرت صدیق اکبر کی افضلیت کا اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی بطور تواتر منقول ہوا خیر ہذا الامۃ بعد نبیہا ابو بکر و عمر اور جو آپ کو ان پر فضیلت دے اس کے لیے حد مفتری کا اعلان اور شہادت رد ہونے کا اعلان اور وصال نبوی کے بعد سب سے خیر اور افضل پر اللہ تعالیٰ کا صحابہ کرام کو جمع کرنے کا اقرار و اعتراف ثابت ہیں تو پھر آپ کی اولاد کا بھی وہی قول معتبر ہوگا جو رسول گرامی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ارشادات کے موافق ہوگا نہ کہ جو مخالف اور معارض ہوگا اگر کوئی ایسا صاحبزادہ ہوگا تو اس کو ارشاد خداوندی انہ لیس من اہلک انہ عمل غیر صالح (ہود، 46:11) کے مطابق روحانی اور ایمانی رشتہ میں منسلک نہیں سمجھا جائے گا کتنے سادات کہلانے والے رافضی ہیں اور بہت سے دیوبندی وغیرہ ہیں، لہذا دار و مدار خونی رشتہ پر نہیں ہے بلکہ ایمانی اور روحانی رشتہ پر ہی اہل بیت ہونے کا دار و مدار ہے۔ شاہ جی نے بار بار اور جگہ جگہ جناب زید بن زین العابدین کا عقیدہ تفصیل علی مرتضیٰ دہرایا اور اس کو اپنے فاسد نظریہ کی دلیل بنایا اور مزید تقویت پیدا کرتے ہوئے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ان کی بیعت کرنا اور اس پر قائم رہنا ذکر کر کے بھی اس گردانہ میں پھنسانے کی مذموم کوشش کی ہے، حالانکہ شرح عقائد و فقہ اکبر میں آپ کے نظریہ کی تصریح

جود ہے کہ سہیت کا شعار اور امتیازی نشان یہ ہے؛ تفضیل الشیخین و حسب الختین
 عزت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فارق رضی اللہ عنہما کو سب صحابہ کرام علیہم الرضوان سے افضل
 مانتا اور دونوں دامادان رسول ﷺ حضرت ذوالنورین اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما سے محبت
 رہتا۔ لہذا عقیدہ تفضیل میں امام صاحب رضی اللہ عنہ کا زید بن زین العابدین سے توافق کا
 مکان ہی نہیں ہے بلکہ یہی سمجھا جائے گا کہ وہ عقیدہ میں آپ کے موافق تھے تبھی آپ نے اقدام
 رواج میں ان کے ساتھ موافقت و متابعت فرمائی۔

نیز بیعت کی بار بار تصریح سے تاثر یہ دینا کہ گویا ان کے مرید تھے اور روحانی فیوض
 وائد حاصل کرتے تھے سراسر دھاندلی ہے انہوں نے حکومت وقت کے خلاف خروج کیا اور اس
 معاملہ میں آپ ان کے ہم نوا تھے کہ اس حکومت کا خاتمہ ہونا چاہیے اور یہ بیعت ہر دور کے خلفاء
 ملامتین کے ساتھ بھی کی جاتی رہی ہے جس کا مطلب ہوتا تھا کہ مخالفت و بغاوت نہیں کریں گے
 کہ تمام نظریات و عقائد میں موافقت و متابعت مقصود ہوتی تھی۔ اور یہ حکومت وقت کے ظلم
 زیادتی کو ملحوظ رکھتے ہوئے ایسا قدم اٹھانا اہل البیتین کے اختیار کرنے کے زمرے میں بھی
 آ سکتا ہے حکومت وقت کے ظلم و ستم اور جفاکاری و بدکرداری کا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ
 جب حضرت زید ان کے نزدیک باغی تھے تو نفل ہو کر کیفر رد ارتکاب پہنچ گئے ان کو برہنہ کر کے تین یا
 چار سال تک سولی پر لٹکائے رکھنے کا کیا جواز تھا؟ کیا مسلمانی کا یہ تقاضا ہو سکتا تھا کہ لوگوں کی
 آنکھوں کے سامنے ان کو بغیر ستر اور پردہ کے سولی چڑھایا، پھر آل رسول ﷺ بھی تھے تو ان کی
 ذات کا نہیں ان کی نسبت کا ہی کچھ خیال کر لیا جاتا۔ نیز بقول شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ان کا
 نظریہ یہ تھا کہ خلفائے ثلاثہ کی بیعت خطا نہیں تھی کیونکہ حق حضرت علی کا تھا لیکن انہوں نے جب
 خلفائے ثلاثہ کو دے دیا تو ہمیں اعتراض کا کوئی حق نہیں۔

نیز ان کے قبیحین کو شیعہ کا مستقل فرقہ شمار کیا گیا ہے تو دریافت طلب امر یہ کہ مقتدی بوجہ اقتداء شیعہ قرار پائیں تو مقتداء کے متعلق شیعہ ہونے میں شک ہو سکتا ہے؟ اور اگر زیدی فرقہ کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ وہ آپ کے متبع اور مقتدی ہیں تو حضرت زید کے تفصیل علی والے نظریہ کی کون سی قطعی اور حتمی دلیل موجود ہے کہ ان کو خواہ مخواہ اپنے اسلاف کی راہ سے منحرف قرار دیا جائے؟ اور ظاہر ہے کہ کچھ لوگوں نے ائمہ کرام پر جھوٹ باندھنے اور ان کی طرف غلط عقائد اور نظریات کی نسبت کرنے پر قسم کھا رکھی تھی۔ کیا حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ کی طرف اثنا عشری شیعہ جو کچھ منسوب کرتے ہیں کوئی سنی مسلمان اس کی صحت کا قول کر سکتا ہے؟ لہذا اس نسبت کا بھی محض افتراء اور بہتان ہونا ہی قرین قیاس ہے۔

حضرات اہل بیت کرام علیہم الرضوان

کا خلفائے کرام کے متعلق اعتقاد اور نظریہ

اُن کے والد گرامی حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ جو اپنے وقت کے غوث

نظم اور قطب مدار ہیں ان کی راہ سے حضرت زید کی راہ جدا ہونا بہت بعید ہے ان کا نظریہ معلوم کر لیں تو خود حضرت زید کا نظریہ معلوم ہو جائے گا۔ نیز دیگر اکابرین اہل بیت کے عقائد و نظریات بھی پیش کیے جائیں گے جن کی روشنی میں حضرت زید کے متعلق فیصلہ آسان ہو جائے گا

(۱) أخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن أبي حازم قال جاء رجل
 ی علی بن الحسین رضی اللہ عنہما فقال ما كانت منزلة أبي بكر وعمر رضی اللہ
 عنہما من رسول اللہ ﷺ قال کمزلتها الساعة (تاریخ الخلفاء ص ۴۵)

عبداللہ بن امام احمد نے زوائد زہد میں ابن ابی حازم سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص
 حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا پس کہا کہ حضرت ابو بکر
 و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی منزلت و مرتبت بارگاہِ مصطفیٰ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم میں کیا تھی
 تو آپ نے فرمایا وہی منزلت و مرتبت تھی جو اس وقت ان کو (روضہ اقدس میں) حاصل ہے۔

حضرت مولیٰ علی اور حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے
 متعلق نظریہ

(۲) محبت طبری نے ابن السمان کی کتاب الموافقة سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے امام
 ابو جعفر محمد باقر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ اس دوران کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ کے ایک
 راستہ پر چل رہے تھے تو اچانک ان کی حضرت علی سے ملاقات ہو گئی جبکہ حسنین کریمین بھی آپ
 کے ساتھ تھے رضی اللہ عنہم۔ تو حضرت علی نے ان کو سلام دیا اور ان کا ہاتھ پکڑ لیا حضرت حسن اور
 حضرت حسین ان کے دائیں بائیں آگئے تو امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لگ گئے جس
 طرح کے پہلے بھی روتے رہتے تھے تو سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا تم کیوں روتے ہو اے
 امیر المومنین؟ تو آپ نے کہا: من احق بالبكاء منی یا علی؟ اے علی مرتضیٰ مجھ سے بڑھ کر

رونے کا حق دار کون ہے؟ قد ولیت امر هذه الأمة أحکم فیہا ولا أدری مسیئاً أنا ام محسن میں اس امت کے امور کا متولی بنا دیا گیا ہوں ان میں حکم چلا رہا ہوں جبکہ مجھے معلوم نہیں کہ اس فرمانروائی میں خطا کار ہوں یا نیکو کار ہوں؟ تو مولائے مرتضیٰ نے فرمایا: انک لتعدل فی کذا وتعدل فی کذا تم عدل کرتے ہو فلاں قسم کے امور میں اور عدل کرتے ہو فلاں قسم کے امور میں (لہذا پریشان ہونے کی ضرورت نہیں ہے) لیکن آپ کے اس فرمان سے ان کا رونا بند نہ ہوا پھر حضرت حسن گویا ہوئے ساتھ اس کے جو اللہ تعالیٰ نے چاہا پھر ان کی ولایت اور ان کے عدل و انصاف کا اعتراف کیا، تو بھی آپ کا سلسلہ آہ و بکاء بند نہ ہوا فتکلم الحسین مثل کلام الحسن فانقطع بکاءہ عند انقطاع کلام الحسین پھر حضرت حسین نے اسی طرح کلام فرمایا جیسے کہ حضرت حسن نے کلام فرمایا تھا تب آپ کا آہ و بکاء والا تسلسل ختم ہو گیا جو نبی امام حسین کا کلام مکمل ہوا۔

فقال أتشهد ان بذالك يا ابني أخى فسكتا فنظر الى أبيهما فقال علي أشهدا أنا معكما شهيد۔ (ازالة الخفاء جلد اول ص ۱۰۸)

تو آپ نے دریافت فرمایا کہ اے میرے بھتیجے! تم اس امر کی شہادت دیتے ہو تو دونوں شہزادے خاموش ہو گئے تو آپ نے ان کے والد گرامی کی طرف دیکھا تو سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم دونوں گواہی دو اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ ہوں۔

فائدہ:

جب خلیفۃ الخلیفہ کے ساتھ ان اکابر اہل بیت کا یہ سلوک اور حسن اعتقاد ہے تو حضرت صدیق کے متعلق اس سے بڑھ کر حسن ظن اور خوش اعتقادی ہوگی۔ نیز آپ کا ان مقدس ہستیوں کے ساتھ حسن اعتقاد بھی واضح ہو گیا کہ ان کی شہادت سے آپ کو اطمینان کلی حاصل ہو گیا۔

(۳) حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کا نظریہ

ابو یعلیٰ نے ابو مریم کے واسطے سے روایت کی ہے کہ میں کوفہ میں موجود تھا تو امام حسن علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کھڑے ہوئے اور خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:

یا ایہا الناس انی رثیت البارحة فی منامی عجباً رثیت الرب تعالیٰ علی
رثہ فجاء رسول اللہ ﷺ حتی قام عند قائمة من قوائم العرش فجاء أبو بکر فوضع
یده علی منكب رسول اللہ ﷺ ثم جاء عمر فوضع یدہ علی منكب أبی بکر ثم
جاء عثمان فكان بیده رأسه فقال رب سل عبادك فیم قتلونی قال فانبعث من
سمااء میزابان من دم فی الأرض قال فقیل لعلی رضی اللہ عنہ ألا ترى ما یحدث به
حسن فقال یحدث بمارءی (ازالة الخفاء جلد اول ص ۱۰۷)

اے لوگو! میں نے گزشتہ رات عجب صورت حال دیکھی، میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو
اپنے عرش پر اپنی شان کے لائق جلوہ فرما دیکھا تو اس دوران رسول مکرم ﷺ تشریف لائے اور
عرش اعظم کے پایوں میں سے ایک پائے کے ساتھ تشریف فرما ہو گئے تب ابو بکر صدیق آگئے تو
انہوں نے اپنا ہاتھ رسول کریم ﷺ کے کندھے پر رکھ دیا (اور آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے) پھر
عمر بن خطاب آگئے انہوں نے اپنا ہاتھ ابو بکر کے کندھے پر رکھ دیا (اور ان کے ساتھ قیام پذیر
ہو گئے) پھر عثمان بن عفان حاضر ہو گئے ان کا سر ان کے ہاتھ میں تھا، پس عرض کیا اے اللہ!
اپنے بندوں سے پوچھ اور محاسبہ کر کہ انہوں نے مجھے کیوں قتل کیا ہے؟ حضرت حسن نے فرمایا کہ
اس دوران دو پرنا لے خون کے آسمان سے زمین کی طرف زور زور سے بہہ نکلے۔ ابو مریم کہتے
ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا گیا کیا دیکھتے نہیں ہو حضرت حسن مجتبیٰ کیا بیان کر رہے
ہیں؟ تو آپ نے فرمایا انہوں نے جو کچھ دیکھا ہے وہی بیان کر رہے ہیں (کوئی غلط بیانی تو نہیں
کر رہے ہیں)

ابو یعلیٰ نے دوسرے طریقہ سے حضرت امام حسن سے روایت نقل کی ہے کہ آپ نے

فرمایا:

لا أقاتل بعد رؤيا رأيتها رأيت رسول الله ﷺ واضعاً يده على العرش
ورأيت أبا بكر واضعاً يده على النبي ﷺ ورأيت عمر واضعاً يده على أبي بكر و
رأيت عثمان واضعاً يده على عمر ورأيت دماء دونهم فقلت ما هذه الدماء؟ فقبل
دماء عثمان يطلب الله به۔ (ازالة الخفا جلد اول ص ۱۰۹)

میں قتال نہیں کروں گا بعد اس خواب کے جو میں نے دیکھا ہے، میں نے رسول اللہ
ﷺ کو دیکھا کہ آپ اپنا دستِ اقدس عرشِ خداوند تعالیٰ پر رکھے ہوئے ہیں اور میں نے ابو بکر
صدیق کو دیکھا کہ اپنا ہاتھ نبی مکرم ﷺ پر رکھے ہوئے ہیں اور حضرت عمر کو دیکھا کہ وہ اپنا ہاتھ
ابو بکر صدیق پر رکھے ہوئے ہیں اور میں نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ وہ اپنا ہاتھ حضرت عمر پر
رکھے ہوئے ہیں اور میں نے ان کے آگے بہتے ہوئے خون دیکھے تو میں نے دریافت کیا یہ کیسے
خون ہیں؟ تو مجھے کہا گیا کہ یہ عثمان ذوالنورین (کے خون کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
بہائے جانے والے خون ہیں) جس خون کے بدلہ کا مطالبہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے کیا تھا۔

(۱) بیان فوائد:

نبی مکرم ﷺ کا خواب میں دیکھنا ہر مسلمان کا برحق ہوتا ہے چہ جائیکہ امام حسن رضی اللہ
عنہ کا آپ کو خواب میں دیکھنا، لہذا اس خواب کے برحق ہونے میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے
اسی لیے مولائے مرتضیٰ سے عرض بھی کیا گیا کہ حضرت حسن کیا کہہ رہے ہیں تو آپ نے
رد و انکار نہیں فرمایا۔

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے خونِ ناحق کا بدلہ طلب کیا تو اگر وہ عند اللہ ناحق قتل

نہیں تھا تو ان کو اس طرح فریادی ہونے کی جرات ہی کیسے ہوتی؟

(۳) نبی مکرم ﷺ اور شیخین رضی اللہ عنہما ان کے سفارشی اور شفیع بن کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اگر ان کے نزدیک حضرت عثمان سراسر مظلوم نہیں تھے تو وہ حضرات سفارشی بن کر ان کے ساتھ کیوں شامل ہوئے؟

(۴) نیز نبی مکرم ﷺ کے ساتھ ہونا اور اس خاص ترتیب سے حاضر ہونا جہاں قربِ نبوی کی ہم اور واضح دلیل ہے اسی طرح ان کے فضل و شرف میں بھی اس ترتیب پر واضح دلیل موجود ہے

(۵) حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی فریاد کی بارگاہِ خداوندی میں قبولیت اور ان قدس ہستیوں کی قبولیت و محبوبیت کی بھی واضح دلیل اور بین برہان ہے اور ساری باہمی لڑائیاں ر خون ریزیاں اور جانی و مالی نقصانات حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے معاملہ میں سردمہری اور مابل و تغافل کا نتیجہ اور ثمرہ ہیں اور ان کے صبر و استقامت کی جزائے جزیل ہیں اور قدرتی مقامی کارروائی کا عجیب مظاہرہ

(۶) نیز معلوم ہوا کہ وہ عالم برزخ اور عالم ارواح میں یکجا ہیں اور محبوبِ کریم علیہ الصلوۃ التسلیم ان کو اپنے پہلوئے رحمت میں لئے ہوئے ہیں اور ان کی آپ کے ساتھ مل کر اللہ کی بارگاہِ ناز میں حاضری ہوتی رہتی ہے۔ والحمد للہ علی ذالک۔

(۴) امام حسن رضی اللہ عنہ کی اولادِ امجاد کا نظریہ

عبداللہ بن احمد نے زوائد المسند میں حسن بن زید بن الحسن سے نقل کیا ہے

حدثنی ابي عن ابيه عن علي رضي الله عنه قال كنت عند النبي ﷺ فاقبل

بوبكر وعمر فقال يا علي هذان سيدا كهول اهل الجنة وشبابها بعد النبيين

(ازالة الخفاص ۱۰۸)

المرسلين۔

حضرت حسن فرماتے ہیں مجھے میرے باپ زید نے اپنے باپ حسن مجتبیٰ سے انہوں

نے مولا علی رضی اللہ عنہم سے روایت فرمائی کہ میں بارگاہِ نبوی میں حاضر تھا کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ

عنہما سامنے سے آگئے تو آنحضرت ﷺ نے مجھے فرمایا: اے علی! یہ دونوں اہل جنت کے عمر رسیدہ اور نوجوانوں کے سردار ہیں ماسوائے انبیاء و مرسلین کے۔

(۱) فائدہ:

اگرچہ شباب کی تصریح نہ ہونے کی صورت میں بھی ان حضرات کی بعد از انبیاء علیہم السلام تمام اہل جنت پر افضلیت اور برتری واضح تھی لیکن اس روایت میں کھول کے ساتھ شباب کے ذکر نے اس مفہوم و مضمون کو مزید واضح کر دیا اور جو عقل و خرد کے دشمن سمجھتے تھے کہ جنت میں تو سبھی لوگ جوان ہوں گے لہذا سب پر حسین کریمین رضی اللہ عنہما کی افضلیت ثابت ہوگئی کیونکہ سرورِ عالم ﷺ کا ارشاد ہے الحسن والحسین سیدا شباب اہل الجنة تو ان کا ناطقہ اس روایت سے بند ہو گیا نیز ان کو اتنی ہوش بھی نہیں کہ اگر آنحضرت ﷺ کی مراد یہ ہوتی تو پھر شباب اہل الجنة کہنے کی کیا ضرورت تھی صرف سیدا اہل الجنة فرمادیتے۔ شباب کی تخصیص بتلا رہی ہے کہ یہ جنت کے لحاظ سے نہیں بلکہ دنیا کے لحاظ سے شباب اور کھول کی تقسیم اور تقابل ہے۔

(۲) علاوہ ازیں اہل تشیع کے نزدیک مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سب صحابہ کرام اور اہل بیت سے افضل ہیں جبکہ اہل سنت کے نزدیک حضرت صدیق اکبر سب سے افضل ہیں تو یہ کس مذہب بیان کیا جا رہا ہے کہ حسین کریمین رضی اللہ عنہما حضرت ابو بکر صدیق سے اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی افضل ہیں خدا جب دین لیتا ہے تو حماقت آہی جاتی ہے۔ کما قالہ تعالیٰ ختم اللہ علی قلوبہم۔

(۳) نیز جب مولائے مرتضیٰ اپنی اولادِ امجاد کو رسول گرامی ﷺ کے اس طرح کے ارشاد سے سناتے رہتے تھے تو پھر ان کے متعلق خلاف ورزی کی توقع کیسے کی جاسکتی ہے تو لامحالہ اہل بیت

(۱) محبتِ طبری نے حضرت عبداللہ بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب کے نقل کیا ہے جبکہ ان سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق دریافت کیا گیا:

قال أفضلهما وأستغفرلهما فقليل له لعل هذا تقية وفي نفسك خلافة قال التني شفاعة محمد ﷺ ان كنت أقول خلاف ما في نفسي۔

آپ نے فرمایا:

میں دونوں حضرات کو افضل قرار دیتا ہوں اور ان کے لیے استغفار کرتا ہوں تو آپ نے کہا گیا کہ شاید تم از روئے تقیہ اس طرح کہہ رہے ہو جبکہ تمہارے دل میں اس کے خلاف ہے آپ نے فرمایا مجھے محمد کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی شفاعت نصیب نہ ہو اگر میں اپنے ضمیر دل کے خلاف بات کو زبان پر لا رہا ہوں تو۔

(۲) عنه وقد سئل عنهما فقال صلى الله عليهما وسلم ولا صلتي علي من لم يل عليهما۔

حضرت عبداللہ محض رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جبکہ آپ سے حضرت ابوبکر اور حضرت رضی اللہ عنہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ ان دونوں پر صلوٰۃ و سلام نازل فرمائے اور جو ان کے حق میں صلوٰۃ و رحمت نزول کی دعا نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت سے محروم فرماوے۔

(۳) حضرت عبداللہ محض کے بھائی حضرت حسن مثلث سے مروی ہے کہ آپ نے اس شخص کو فرمایا جو ان کی محبت میں غلو سے کام لیتا تھا تم پر افسوس ہے ہم سے محبت کرو اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ان اطعنا اللہ فاحبونا وان عصينا اللہ فابغضونا اگر ہم اللہ تعالیٰ کی اطاعت کریں تو ہم سے محبت کرو اور اگر ہم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کریں تو تم ہمارے ساتھ بغض رکھو۔ (جاری ہے)

خلافت بلا فصل کا رد حضرت حسن مثلث کی زبانی :

ولو كان الأمر كما تقولون ان الله جل وعلا ورسوله ﷺ اختارا عليا لهذا الأمر وللقيام على الناس بعده فان عليا أعظم الناس خطيئة وجرما اذ ترك أمر رسول الله ﷺ أن يقوم فيه كما أمره ويعذر الى الناس فقال له الرفضى ألم يقل النبي ﷺ لعلي من كنت مولاه فعلى مولاه فقال أما والله لو يعنى رسول الله ﷺ بذلك الأمر والسلطان والقيام على الناس لأفصح به كما أفصح بالصلوة والزكاة والصيام والحج ولقال أيها الناس ان هذا الولي بعدى فاسمعوا وأطيعوه۔

(ازالة الخفاء جلد اول ص ۱۰۸)

اگر صورتِ حال واقعی وہی ہوتی جس کا تم دعویٰ کرتے ہو یعنی مولائے مرتضیٰ کی خلافت بلا فصل کا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اور رسول مقبول ﷺ نے حضرت علی کو امر خلافت کے لیے منتخب فرمایا اور اپنے وصال شریف کے بعد لوگوں کے امور کا نظم و نسق سنبھالنے کے لیے منتخب فرمایا تو اندریں صورت حضرت علی تمام لوگوں کی نسبت زیادہ خطا کار اور مجرم ہو جائیں گے جبکہ رسول اکرم ﷺ کے حکم کو ترک کر دیا اور حسب الحکم لوگوں کے معاملات کا کنٹرول اپنے ہاتھ میں نہ لیا اور لوگوں پر اپنا عذر ظاہر نہ کیا اور نہ ان کا عذر زائل کیا۔ تو رافضی نے آپ سے کہا: کیا خود ہی مکر ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں نہیں فرمایا من كنت مولاه فعلى مولاه یعنی جس کا میں مولاء ہوں حضرت علی اس کے مولیٰ ہیں؟ تو آپ نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا: آگاہ رہو! بخدا اگر نبی مکرم ﷺ کی اس ارشاد سے مراد وہ ہوتی جو تم کہتے ہو حکومت و سلطنت اور لوگوں پر فرماں روائی تو اس کو واضح طور پر بیان فرماتے (نہ کہ مشترک عام لفظ بولنے پر اکتفاء فرماتے) جس طرح آپ نے صلوٰۃ و زکوٰۃ اور صیام و حج کے متعلق مک

حت فرمائی اور تفصیلات سے آگاہ فرمایا (حتیٰ کہ کسی قسم کا اشتباہ و التباس باقی نہ چھوڑا) نیز آپ یوں فرماتے کہ اے لوگو! بے شک یہ شخصیت میرے بعد تمہارا ولی امر ہے لہذا اس کا دل کے کانوں سے سننا اور اس کی اطاعت کرنا (حالانکہ آپ نے ساتھ ہی فرمادیا اللہم والوالاہ و عباد من عبادہ اے اللہ اس سے محبت کر جو علی سے محبت رکھے اور اس سے عداوت جو علی سے عداوت رکھے تو معلوم ہوا کہ یہاں مولیٰ بمعنی محبوب ہے نہ متولی امر اور حاکم مان اور خلیفہ بلا فصل)

و امام حسین رضی اللہ عنہم سے منقول فضائل شیخین رضی اللہ عنہما

امام ترمذی نے سیدنا امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے متصل طور پر مروی مولائے ی رضی اللہ عنہ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ:

میں بارگاہِ نبوی میں حاضر تھا ناگاہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نمودار ہو گئے تو رسول گرامی ﷺ نے فرمایا:

هذان سيد اکھول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين والمرسلين يا لاتخبرهما

یہ دونوں اہل جنت کے عمر رسیدہ لوگوں کے سردار ہیں تمام پہلوں اور پچھلوں کے لئے انبیاء و رسل علیہم السلام کے اور اے علی ان کو نہ بتلاتا۔

(امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے ہی موقوف طور پر منقول ہے کہ جیسے کہ امام احمد نے البیہقینی کی مسند میں ابو حازم کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے آپ کے پاس حاضر کر عرض کیا:

ماکان منزلة ابي بكر وعمر من النبي ﷺ فقال منزلتهما الساعة۔

ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا مرتبہ و مقام بھی مکرم ﷺ کی بارگاہ میں کیا ہے تو آپ نے فرمایا

وہی ان کی منزلت و مرتبت تھی جو اس وقت (روضہ اقدس) میں ہے۔

(۳) أخرج الحاکم من طریق عبد اللہ بن عمر بن أبان قال حدثنا سفیان بن عیینة عن جعفر بن محمد عن أبیه عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم أن علیا دخل علی عمر رضی اللہ عنہ وهو مسجی فقال صلی اللہ علیک ثم قال ما من الناس أحد أحب الیّ أن ألقى اللہ بما فی صحیفته من هذا المسجی۔

حاکم نے اپنی سند کے ساتھ امام جعفر صادق کے والد گرامی امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے روایت فرمائی ہے کہ حضرت سیدنا علی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے جبکہ وہ کفن میں لپٹے ہوئے تھے پس کہا کہ: ”اللہ تعالیٰ تم پر رحمت نازل فرمائے پھر کہا لوگوں میں سے کوئی شخص بھی ایسا نہیں کہ مجھے پسند ہو کہ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ملاقات کروں اس جیسے صحیفہ اعمال کے ساتھ بنسبت اس کفن پوش شخص کے“

فائدہ:

گویا آپ کی تمنا تھی کہ عمر فاروق جیسا نامہ اعمال مجھے بھی نصیب ہو تو اگر ان کو آپ سے افضل و اعلیٰ نہیں سمجھتے تھے تو ان کے اعمال نامے کے ساتھ رشک کیوں کر رہے تھے؟ اور جہاں حسانت ابی بکر میں سے ایک حسنہ ہیں، نیز اگر ان کا اعمال نامہ آپ کے لیے اس قدر قابل رشک ہے تو خود حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اعمال نامہ کس قدر قابل رشک ہوگا؟ اور شمار لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جنازہ میں شمولیت کے لیے حاضر تھے تو آپ ان کو آپس متعلق کیا تاثر دے رہے تھے اور حضرت فاروق اعظم کی عظمت شان اور رفعت مقام کو ان پر کس طرح واضح فرما رہے تھے اور افضل البشر بعد الانبیاء ابوبکر ثم عمر رضی اللہ عنہما کس طرح مہر تصدیق لگا رہے تھے کیونکہ اس افضلیت سے مراد بھی عند اللہ فضل و شرف اور عزت

امت ہے اور اعمال نامے کے ساتھ رشک بھی اس پہلو سے ہے نہ کہ جسی و نسبی قرابت کے لئے۔

(ف) امام محمد بن حسن نے حضرت امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے:

حدثنا أبو جعفر محمد بن علي قال جاء علي بن أبي طالب إلى عمر بن خطاب حين طعن فقال رحمك الله تعالى فوالله ما في الأرض أحد كنت ألقى الله بحيفته أحب إلي منك -

مفہوم و مقصود وہ ہے جو اوپر والی روایت میں گزرا۔ یعنی امام محمد باقر نے بیان فرمایا کہ حضرت علی حضرت عمر کے پاس آئے جبکہ ان کو زخمی کیا گیا پس فرمایا:

”اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے ساری زمین میں کوئی شخص ایسا نہیں سوائے تمہارے کہ مجھے جیسے نامہ اعمال کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا محبوب اور پسندیدہ ہو“

(ب) ابن ابی حفصہ سے مروی ہے کہ میں نے امام جعفر بن محمد اور امام محمد بن علی رضی اللہ عنہما سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق دریافت کیا:

فقال اماما عدل تتولا هما وتبرا من عدو هما ثم التفت إلى جعفر بن محمد فقال يا سالم أيسب الرجل حده أبو بكر الصديق جدي لا تنالني شفاعة جدي محمد ﷺ ان لم أكن أتولا هما وأتبرا من عدوهما -

(ازالة الخفاء جلد اول ص ۱۰۸)

تو امام جعفر صادق اور امام محمد باقر رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

”وہ دونوں امام عادل ہیں ہم ان سے محبت رکھتے ہیں اور ان کے دشمنوں سے براءت کا اظہار کرتے ہیں۔ پھر امام جعفر صادق میری طرف متوجہ ہو کر فرمانے لگے: اے سالم! کیا کوئی شخص اپنے جدا مجد کو سب و شتم کر سکتا ہے؟ ابوبکر صدیق میرے جدا مجد ہیں (آپ کی امی جان ام

فروہ کے دادے بھی ابوبکر ہیں اور نانے بھی اسی لیے آپ نے فرمایا: ولدنی ابوبکر مرتین ابوبکر صدیق میرے دو ہرے باپ ہیں۔ صواعق محرقہ (مجھے میرے نانا جان محمد مصطفیٰ ﷺ کی شفاعت نصیب نہ ہو اگر میں ان دونوں سے محبت و عقیدت نہ رکھوں اور ان کے دشمنوں سے براءت کا اظہار نہ کروں“

(ج) عن ابی جعفر رضی اللہ عنہ أنه قال :

من جہل فضل ابی بکر وعمر جہل السنۃ وقیل لہ ماتری فی ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما فقال انی اتولاہما وأستغفر لہما فما رأیت أحدا عن اہل بیتی الا وهو یتولاہما وسئل عن قوم یسبون أبابکر وعمر فقال أولئک المراق وعنه قال من شک فیہما کمن شک فی السنۃ وبغض ابی بکر وعمر نفاق وبغض الأنصار نفاق۔ انه کان بین بنی ہاشم و بین بنی عدی و بنی تیم شحناء فی الجاہلیۃ فلما أسلموا تحابو قالوا نزع اللہ ذالک من قلوبہم حتی ان أبابکر اشتکی خاصرته فکان علی رضی اللہ عنہ یسخن یدہ بالنار ویضمد بہا خاصرۃ ابی بکر رضی اللہ عنہ ونزلت فیہم ہذہ الآیۃ ونزعنا مافی صدورہم من غل اخوانا علی سرر متقابلین۔

(ازالۃ الخفاء جلد اول ص ۱۰۹ و کذا فی الصواعق ص ۵۴)

امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

(۱) کہ جو شخص ابوبکر و عمر کے فضل و شرف خدا داد سے جاہل ہے تو وہ سنت مصطفیٰ ﷺ

سے جاہل ہے۔

(۲) آپ سے عرض کیا گیا حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں

تمہاری کیا رائے ہے تو آپ نے فرمایا میں ان سے محبت و الفت رکھتا ہوں اور ان کے لیے دعا گو ہوں میں نے اپنے اہل بیت میں سے کسی کو نہیں دیکھا جو ان سے قلبی محبت و عقیدت نہ رکھتا ہو۔

(۳) آپ سے شیخین کریمین رضی اللہ عنہما کو سب و تمرا کرنے والوں کے متعلق پوچھا

کیا تو آپ نے فرمایا وہ دائرہ اسلام سے خروج اختیار کرنے والے ہیں۔

(۴) آپ سے ہی مروی ہے ابو بکر و عمر کے بارے میں شک کرنے والا مانند سنت میں

مک کرنے والے کے ہے اور دونوں حضرات کا بغض منافقت ہے اور انصار کا بغض بھی سراسر منافق ہے۔

(۵) تحقیق دور جاہلیت میں بنو ہاشم بنو عدی اور بنو تیم کے درمیان باہم عداوتیں اور

کدورتیں تھیں جب حلقہ اسلام میں داخل ہو گئے تو باہم محبت و الفت پیدا ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ نے

باقیہ عداوت اور دشمنی ان کے دلوں سے سلب کر لی حتیٰ کہ (پھر اس طرح کا قلبی لگاؤ اور باہمی

یار پیدا ہو گیا کہ) ابو بکر صدیق کے پہلو میں تکلیف تھی اور درد تھا جسے سینکے کی ضرورت تھی تو

حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ اپنا ہاتھ آگ پر گرم کر کے ابو بکر صدیق کی درد والی جگہ پر ملتے تھے

اور اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں یہ آیت کریمہ نازل فرمائی: وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ۔ (الایۃ)

کہ ہم نے کھینچ لیا جو ان کے قلوب و صدور میں کینہ و بغض تھا در آنحالے کہ وہ (جنت میں) بھائی

بھائی بن کر آمنے سامنے تختوں پر بیٹھنے والے ہیں۔

فائدہ:

یہ ہے اکابرین اہل بیت کرام علیہم الرضوان کا عقیدہ و نظریہ اور عقیدت و محبت اور

اخلاص و نیاز حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ اور ان کی تعریف و توصیف اور

مدح و ثنا اور ان کے فضل و شرف اور افضلیت و برتری کا اعتراف زبانی بھی اور عملی طور پر خدمت

سرا انجام دے کر بھی۔ ورنہ حضرت علی کسی کو بھی فرما سکتے تھے کہ ابو بکر صدیق کی درد والی جگہ کو تاپے

اور اس پر ٹکڑ کرے لیکن بذات خود آپ یہ خدمت سرا انجام دے رہے ہیں اور وہ بھی اپنا ہاتھ آگ

پر گرم کر کے جو بڑا شاق اور برداشت سے باہر معاملہ ہے اور ہم غلاموں اور نیاز مندوں کو ان کی

عظمتِ خدا و اور فعتِ مقام کے ایقان و اذعان کا درس دے رہے تھے اور اپنی اولادِ امجاد کے قلوب و اذہان پر بھی ان کی محبت و الفت اور عقیدت و اخلاص اور عقیدہٴ تفضیل کے نقوش گہرے فرما رہے تھے اور پائیدار بنا رہے تھے۔ لہذا یہی راہ اہل بیت کی راہ ہے اور یہی صراطِ مستقیم اور راہِ فلاح ہے اور اجماعی اور متفق علیہ راستہ ہے اس کو چھوڑنا سراسر خذلان و خسران ہے اور موجب ضلالت اور باعثِ عذابِ الیم ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

(د) حضرت عبداللہ محض رضی اللہ عنہ جو کہ حسنی و حسینی سید ہیں سے سوال کیا گیا ہم خفین (موزوں) پر مسح کریں تو آپ نے فرمایا:

”مسح کر کیونکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسح فرمایا“

تو سائل نے کہا:

میں آپ سے آپ کا عمل دریافت کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا:

یہ جواب تیرے لیے زیادہ عاجز کرنے والا ہے تو مجھ سے میری رائے معلوم کرنا چاہتا ہے جبکہ میں تجھے عمر بن الخطاب کا طریقہ بتلا رہا ہوں:

فَعَمَّرَ خَيْرَ مَنْى وَمِنْ مَلَأَ الْأَرْضَ مِثْلَى فَقِيلَ لَهُ هَذَا تَقِيَّةٌ فَقَالَ نَحْنُ بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمَنْبَرِ اللَّهُمَّ هَذَا قَوْلِي فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ فَلَا تَسْمَعْ قَوْلَ أَحَدٍ بَعْدِي۔

”عمر فاروق رضی اللہ عنہ مجھ سے اور میرے جیسے زمین پر بھرے لوگوں سے افضل ہیں“

تو ان سے کہا گیا کہ تمہارا یہ قول تقيہ (پڑبانی) ہے؟ تو آپ نے فرمایا، جبکہ ہم قبرِ مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم اور منبرِ شریف کے درمیان تھے:

اے اللہ! یہ میرا قول خفیہ بھی ہے اور علانیہ بھی، لہذا اس کے خلاف کسی کا قول میرے

(صواعقِ محرقہ)

بعد قبول نہ فرماتا۔

ثُمَّ قَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ مَقْهُورًا وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهُ بِأَمْرِ

(أخرجہ الدار قطنی)

م ینفذه فکفی بهذا ازراء ومنقصه له

پھر فرمایا:

”وہ کون شخص ہے جو یہ زعم باطل رکھتا ہے کہ حضرت شیر خدا مقہور و مغلوب تھے اور نبی
رم ﷺ نے ان کو ولی امر بنایا تھا لیکن انہوں نے آپ کے حکم کو نافذ نہ فرمایا تو حضرت علی
رضی کے لیے عیب لگانے اور آپ کی تنقیص کے لیے یہی قول کافی ہے“

(ان کے تحت جگر حضرت نفس زکیہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا: حضرت ابوبکر اور حضرت
رضی اللہ عنہما کے مرتبہ و مقام کے متعلق تو آپ نے فرمایا:

لہما عندی افضل من علی رضی اللہ عنہم۔ (أخرجہ الدار قطنی)

وہ دونوں حضرات میرے نزدیک علی مرتضیٰ سے افضل ہیں۔ (صواعق)

أخرج الدار قطنی عن محمد الباقر أنه قال: أجمع بنو فاطمة علی أن یقولوا

الشیخین أحسن ما یكون من القول۔

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

”حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد کا اس امر پر اجماع اور اتفاق ہے کہ شیخین

ابوبکر صدیق اور عمر فاروق کے حق میں وہی قول کریں گے جو سب سے افضل اور بہتر قول

کا“

دارقطنی نے امام جعفر صادق سے ان کے والد گرامی کی یہ روایت نقل کی ہے کہ:

ایک شخص حضور امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا

اے ابوبکر کے متعلق بتلائے؟ تو آپ نے فرمایا: عن الصدیق؟ تو ابوبکر صدیق کے متعلق

چھنا چاہتا ہے؟ تو اس کی رگ تعصب و عناد پھڑکی اور کہا: وتسمیہ الصدیق؟ تم بھی ابوبکر کو

صدیق کہتے ہو؟ تو آپ نے فرمایا:

قد ثکلتک أُمک قد سماه صدیقاً رسول اللہ ﷺ و المهاجرون والأنصار
ومن لم یسمه صدیقاً فلا صدق اللہ عزوجل قوله فی الدنیا والآخرة اذهب فأحب
أبا بکر وعمر رضی اللہ عنہما۔

”تجھے تیری ماں روئے (تو مرے) ابوبکر کو رسول خدا علیہ التحیة والثناء نے صدیق
کا لقب دیا اور تمام مہاجرین اور انصار نے پس جو اُن کو صدیق نہ کہے اور نہ مانے اللہ تعالیٰ اس کا
کوئی قول نہ دنیا میں سچا کرے اور نہ آخرت میں، جا اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
سے محبت رکھ“

دارقطنی نے عروہ کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت نقل کی ہے کہ میں
نے امام ابو جعفر محمد باقر سے تلواری کوزیور سے مزین کرنے کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا:
لابأس به قد حلّی أبو بکر الصدیق سیفہ رضی اللہ عنہ
”کوئی حرج نہیں کیونکہ ابوبکر صدیق نے اپنی تلوار کوزیور سے مزین کیا ہوا تھا“
تو انہوں نے عرض کیا آپ بھی ان کو صدیق مانتے ہیں؟
تو آپ نے فرمایا:

نعم الصدیق نعم الصدیق فمن لم یقل له الصدیق فلا صدق
قوله فی الدنیا والآخرة۔

”ہاں وہ صدیق ہیں! ہاں وہ صدیق ہیں! ہاں وہ صدیق ہیں! جو ان کو صدیق
مانے اللہ تعالیٰ اس کے کسی قول کو دونوں جہانوں میں سچا نہ کرے“
علامہ ابن الجوزی نے اس روایت کو صفوة الصفوة میں نقل کیا ہے اور اس کے
میں یہ اضافہ نقل کیا:

فوثب وثبة واستقبل القبلة فقال نعم الصدیق الخ

آپ لیٹے ہوئے تھے تو تیزی سے اٹھ بیٹھے اور قبلہ رو ہو کر فرمایا:

”ہاں وہ صدیق ہیں! ہاں وہ صدیق ہیں! ہاں وہ صدیق ہیں! جو ان کو صدیق نہ مانے

اس کو اللہ تعالیٰ دارین میں جھوٹا اور روسیہ کرے“

أخرج أيضا عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال ما أرجو من شفاعتي

على شيئا الا وأنا أرجو من شفاعتي أبي بكر مثله ولقد ولدني مرتين۔

دارقطنی نے ہی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے:

”میں جس قدر کسی چیز میں علی مرتضیٰ کی شفاعت کا امیدوار ہوں اسی قدر حضرت ابو بکر

کی شفاعت کا امیدوار ہوں اور البتہ تحقیق ابو بکر صدیق نے مجھے دوبار جنم دیا“

حضرت زید بن علی زین العابدین رضی اللہ عنہما سے دارقطنی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ

آپ نے شیخین رضی اللہ عنہ سے براءت ظاہر کرنے والوں کے حق میں فرمایا:

ما أعلم والله أن البراءة من الشيخين البراءة من علي تقدم أو تأخر۔

”جہاں تک میری معلومات ہیں شیخین سے براءت خود علی مرتضیٰ سے براءت ہے

(اب تیری مرضی) آگے بڑھ (اور سب سے براءت ظاہر کر) یا پیچھے ہٹ (اور ان سے

براءت کو ہمیشہ کے لیے ترک کر دے)

انہوں نے امامت کا دعویٰ کیا اور بہت مخلوق ان کے ارد گرد جمع ہو گئی، جن میں ہزاروں

شیعہ بھی تھے تو انہوں نے مطالبہ کیا ابرا من الشيخين ونحن نبایعك فابی وقال اذهبوا

فأنتم الرافضة فمن حينئذ سموا الرافضة وسميت الشيعة بالزيدية

ابو بکر و عمر سے براءت ظاہر کر دو تو ہم تمہاری بیعت کرتے ہیں تو آپ نے انکار فرما دیا

اور کہا:

”بھاگ جاؤ تم چھوڑ جانے والے ہو“ تو اس دن سے ان کو رافضی کہا جانے لگا اور

ساتھ دینے والوں کو زیدی کا نام دیا گیا۔

حافظ عمر بن شبہ نے نقل کیا اس امام جلیل زید بن زین العابدین رضی اللہ عنہما سے کہا گیا کہ ابوبکر نے حضرت سیدہ فاطمہ زہراء سے فدک چھین لیا تھا تو آپ نے فرمایا:

وہ بہت ہی رحمت و رافت والے تھے (ظلم و تعدی اور غصب نہب سے پاک تھے) اور وہ اس امر کو پسند نہیں کرتے تھے ان امور میں سے کسی کو تبدیل کریں جن کو جس حال میں نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا حضرت زہراء آپ کے پاس تشریف لائیں اور کہا کہ رسول گرامی صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک مجھے عطا فرمادیا تھا آپ نے شہادت طلب کی تو انہوں نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ام ایمن کی شہادت پیش کی تو آپ نے کہا: کیا ایک مرد اور ایک عورت کی شہادت سے تم اپنا استحقاق ثابت کر سکتی ہو (جبکہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ دو مرد گواہ ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں) پھر حضرت زید نے فرمایا: واللہ لو رجع الأمر الی لقضیت بقضاء ابی بکر رضی اللہ عنہ ”بخدا! اگر فدک کا فیصلہ میرے پاس لوٹا تو میں وہی فیصلہ کرتا جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا ہے“

حافظ عمر بن شبہ نے آپ سے نقل کیا ہے:

انطلقت الخوارج فبرءت من دون ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما ولم یستطیعوا أن یقولوا فیہما شیئا انطلقتم أنتم فطفرتم فوق ذالک فبرءتم منہما فمن بقی؟ فواللہ ما بقی أحد الا برءتم منہ۔

خوارج چلے اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ماسوا سے براءت کا اظہار کر دیا لیکن ان دونوں حضرات کے حق میں انہیں کچھ کہنے کی جرات نہ ہوئی اور تم چلے پس اس سے بہت اونچی چھلانگ لگائی پس ان دونوں سے بھی براءت ظاہر کر دی تو پھر بیچ کون رہا ہے۔ پس بخدا! اصحاب رسول اور اہل بیت میں سے کوئی بھی نہ بچا مگر تم نے اس سے براءت ظاہر کر دی۔

ابن عسا نے سالم بن ابی الجعد سے روایت نقل کی ہے کہ اس نے امام صادق

سے سوال کیا:

هل كان أبوبكر أول القوم اسلامًا؟ قال لا - قلت فبم علا أبوبكر وسبق
حتى لا يذكر أحد غير أبي بكر قال لأنه كان أفضلهم اسلامًا حين أسلم حتى لحق
ربه -

کیا ابوبکر صدیق سب سے پہلے اسلام لانے والے تھے؟ تو فرمایا: نہیں، میں نے
ریافت کیا: تو پھر ان کو اس قدر بلندی مرتبت اور سبقت کیوں حاصل ہو گئی ہے کہ ہر زبان پر
صرف انہیں کا تذکرہ جاری ہے دوسرے کسی کا نام ہی نہیں لیا جاتا؟
تو آپ نے فرمایا کہ:

”وہ سب سے از روئے اسلام سب سے افضل تھے جب سے اسلام لائے حتیٰ کہ
(وصال فرما کر) اپنے رب کریم سے لاحق ہوئے“

دارقطنی نے سالم بن ابی الجعد سے روایت نقل کی ہے کہ میں جعفر صادق کی
خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے میرے عقیدے کی اصلاح کے لیے فرمایا:

اللهم انی اتولی أبابکر وعمر وأحبهما اللهم ان کان فی نفسی غیر هذا فلا
نالتنی شفاعۃ محمد ﷺ یوم القیامۃ۔

”اے اللہ! میں ان دونوں حضرات ابوبکر و عمر کو دوست اور محبوب سمجھتا ہوں! اے اللہ!
اگر میرے دل میں اس کے علاوہ کوئی دوسرا عقیدہ ہو تو مجھے قیامت کے دن محمد کریم علیہ السلام کی
شفاعت نصیب نہ ہو“

دارقطنی اور حافظ عمر بن شبہ نے کثیر کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابو جعفر محمد
بن علی رضی اللہ عنہما سے عرض کیا: مجھے یہ تو بتلائیے کیا ابوبکر و عمر نے تمہارا کچھ حق بطور ظلم و تعدی

سے لے لیا تھا تو؟ آپ نے فرمایا:

ومنزل الفرقان علی محمد عبده لیکون للعالمین نذیرا ما ظلمانا من حقنا

ما یزن حبة خردل

اس ذات کی قسم جس نے فرقان حمید کو اپنے عبدِ خاص محمد ﷺ پر نازل فرمایا تا کہ اہل جہاں کے لیے نذیر بن جائیں ان حضرات نے رائی کے دانہ کی مقدار بھی ہمارا حق غصب نہیں کیا تو کثیر نے عرض کیا کیا میں ان دونوں سے محبت و عقیدت رکھوں اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر فدا کرے تو آپ نے فرمایا:

نعم یا کثیر تولهما فی الدنیا والآخرة قال وجعل یصک عنق نفسه ویقول

ما أصابک فبعنقی هذا۔

”ہاں اے کثیر! ان سے دنیا و آخرت میں محبت رکھ اور پھر اپنی گردن کو تھپکاتے ہوئے فرمایا (اگر ان کی محبت و عقیدت سے) تجھے کسی نقصان اور عذاب کا سامنا کرنا پڑے تو وہ میری اس گردن پر ہوگا یعنی میں اس کا ذمہ دار ہوں گا“

پھر فرمایا: بری اللہ ورسولہ من المغیرة بن سعید و بیان فانہما کذبا علینا

أهل البيت

”اللہ تعالیٰ اور رسول مقبول ﷺ مغیرہ بن سعید اور بیان سے براءت کا اظہار فرماویں

ان دونوں نے ہم اہل بیت پر جھوٹ بولا ہے“ (اور بہتان باندھا ہے)

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں

ولینا أبو بکر خیر خلیفة و ارحمه لنا و اماناه علینا۔ وفی رواية فمأولینا أحد

من الناس مثله وفی رواية أخرى فمأرأینا قط کان خیرا منه عمر بن شبة عن الشافعی

(صواعق ص ۵۴)

رضی اللہ عنہ۔

امام شافعی کے واسطے سے روایت نقل کی ہے حافظ عمر بن شبہ نے کہ جعفر بن ابی طالب

نے فرمایا:

ہمارے متولی امور بنے ابو بکر صدیق در آنحالے کہ سب سے بہتر خلیفہ تھے اور سب سے زیادہ رحمت و رافت فرمانے والے اور شفقت و حسن سلوک سے پیش آنے والے تھے دوسری روایت میں کہ ہم پر لوگوں میں کوئی بھی ان کی مثل متولی امر اور خلیفہ نہ بنا تیسری روایت میں ہے نے کبھی ان جیسا خیر و برتر نہ دیکھا۔

دارقطنی یا عمر بن شبہ نے امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے امام بن العابدین رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے جبکہ ان کے پاس ایک جماعت حاضر ہوئی جنہوں نے حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم پر تنقید کی تو آپ نے فرمایا:

أَلَا تَخْبِرُونِي أَنْتُمْ الْمُهَاجِرُونَ الْأُولُونَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَغْنَمُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَأَنْتُمْ الَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ لَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوْقِ شَحْ نَفْسِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ قَالُوا لَا۔

کیا مجھے بتلاتے نہیں ہو کہ تم مہاجرین اولین ہو جن کو ان کے گھروں سے اور مال و متاع سے الگ کر دیا گیا در آنحالے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور رضا مندی طلب کرتے تھے اور ادا کرتے تھے اللہ تعالیٰ (کے دین کی) اور رسول گرامی ﷺ کی اور وہی سچے لوگ ہیں؟

تو اس جماعت نے کہا کہ ہم ان مہاجرین اولین میں سے نہیں ہیں!

تو آپ نے فرمایا:

(تو پھر تم وہ انصار ہو) جنہوں نے دارا سلام اور ایمان میں اپنا ٹھکانا بنایا ان مہاجرین

کے وہاں پہنچنے سے قبل درآنحالے کہ وہ محبوب رکھتے ہیں انہیں جو ہجرت کر کے ان کے پاس جاتے ہیں اور نہ پاتے اپنے دلوں میں اس کی کوئی حاجت اور ضرورت (اس رزق سے) جو ان کو دیا گیا ہے اور مہاجرین کو اپنی ذاتوں پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ فقر و فاقہ اور حاجت مندی سے دوچار ہی کیوں نہ ہوں اور جو شخص بخل سے بچار ہے تو وہ ہی فلاح پانے والے ہیں؟
تو اس جماعت نے کہا: نہیں ہم ان انصار میں سے بھی نہیں ہیں۔

تو آپ نے فرمایا:

أما أنتم فقد تبرءتم من أن تكونوا من أحد هذين الفريقين وأنا أشهد أنكم
لستم من الذين قال الله فيهم: والذين جاء وأمن بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
ولأخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك
رؤوف رحيم۔ (صواعق ص ۵۵)

لیکن تم نے ان دونوں فریق میں سے کسی ایک میں داخل ہونے کی نفی اور انکار کر
دیا ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تم اہل اسلام کے اس تیسرے گروہ میں بھی داخل نہیں ہو جن کے
حق میں اللہ رب العزت نے فرمایا:

”اور وہ جو ان دو فریق کے بعد آئے (اور حلقہ اسلام میں داخل ہوئے) کہتے ہیں
اے ہمارے پروردگار! ہمیں بخش دے اور ہمارے ان اسلامی بھائیوں کو بخش دے جو ہم
ایمان میں سبقت لے گئے اور ہمارے دلوں میں ان کے خلاف کینہ اور بغض پیدا نہ کرنا جو ہم
قبل دولت ایمانی سے مالا مال ہوئے اے ہمارے پروردگار تو یقیناً بہت رافت اور رحمت عامہ

ہے“

فائدہ:

مدارِ ہدایت اتباعِ قرآن اور طاعتِ اہل بیت ہے تو اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام اور بالخصوص خلفائے ثلاثہ کو ہدفِ تنقید بنانے والوں کا نہ قرآن مجید سے تعلق ہے اور نہ اہل بیت سے۔ اور اہل اسلام کے کل تین گروہ ہیں اور ایسے لوگ تینوں گروہوں سے خارج ہیں اور بعض روایات میں یہ اضافہ ہے، اخرجوا عنی فعل اللہ بکم ”میرے در سے اٹھ کر چلے جاؤ اللہ تمہیں تباہ و برباد کرے، تم جیسے لوگوں کی ہمارے دربار میں کوئی گنجائش نہیں ہے“ حسین بن محمد بن الحنفیہ رضی اللہ عنہم سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اہل کوفہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

اتقوا اللہ عزوجل ولا تقولوا لأبی بکر وعمر ماليساله بأهل۔ ان ابابکر الصديق كان مع رسول الله ﷺ في الغار ثانی اثین وان عمر أعز الله به الدين۔
 ”اللہ عزوجل سے ڈرو اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں ایسا کلام مت کرو جو ان کی شان کے لائق نہیں ہے۔ بے شک ابوبکر صدیق رسول گرامی ﷺ کے ساتھ غار میں تھے ثانی اثین کی شان کے ساتھ اور حضرت عمر کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے دینِ متین کو عزت اور غلبہ عطا فرمایا“

حضرت اسدی سے روایت ہے کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے پاس اہل کوفہ اور جزیرہ کے کچھ لوگ حاضر ہوئے اور آپ سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے متعلق استفسار کیا تو آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا:

أنظر الى أهل بلادك يسألوني عن أبي بكر وعمر لهما عندی أفضل من علی۔

”اپنے علاقہ کے لوگوں کو دیکھ وہ مجھ سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے متعلق سوال کرتے ہیں وہ دونوں میرے نزدیک علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے افضل و برتر ہیں“

چوتھا باب

افضلیتِ شیخین اور اجماع سلف صالحین

سارِ سلفِ صالحین کی حجیت:

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(آل عمران، 3: 110)

تم سب امتوں سے افضل اور بہتر امت ہو جو لوگوں کی بھلائی اور منفعت کے لیے پیدا کئے ہو تم امر معروف کا حکم دیتے ہو اور برے اور ناپسندیدہ امور سے منع کرتے ہو۔

مدہ:

اس ارشادِ گرامی کے مخاطبین اولین صحابہ کرام علیہم الرضوان ہیں بعد ازاں تابعین اور تابعین وغیرہم۔ لہذا ان کا امر خیر اور معروف سے سکوت اور شر و منکر امر پر عمل پیرا ہونا اور وہ ما من حیث المجموع ناممکن ہے ورنہ باری تعالیٰ کے کلامِ حق کا جھوٹا ہونا لازم آئے گا۔
 س کا بطلان اظہر من الشمس ہے اور بطلان لازم بہر حال بطلان ملزوم کو مستلزم ہوا کرتا ہے
 ذایہ ناممکن کہ من حیث المجموع خیر القرون کا شرف و اعزاز رکھنے والے ضلالت و گمراہی
 فق ہو جائیں۔

(قال اللہ:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

بَيْنَكُمْ شَهِيدًا (البقرہ، 2: 143)

میرا و منزہ امت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو اور رسول گرامی علیہ السلام تمہارے صفائی
 عدیل کے گواہ بنیں۔

جہ استدلال:

یہ ہے کہ قیامت کے دن انبیاء و امم سے جب اللہ تعالیٰ حساب لے گا اور جواب طلب فرمائے گا اے انبیاء و رسل تم نے فریضہ تبلیغ ادا کیا؟ وہ ہاں میں جواب عرض کریں گے پھر امتوں سے دریافت فرمائے گا کیا ان حضرات نے تمہیں میری توحید اور اپنی نبوت و رسالت کی دعوت دی تھی تو وہ کہیں گے ما اتانا من نذیر ہمارے ہاں کوئی تیرے عذاب سے ڈرانے والا نبی آیا نہیں ہے (تبلیغ کرنا تو بعد کی بات ہے) اللہ تعالیٰ پیغمبرانِ کرام سے گواہ طلب کرے گا تو امت محمدیہ علیٰ صاحبہا و علیہا الصلوٰۃ والسلام کو بطور گواہ پیش کریں گے اور نبی الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام اس امت مرحومہ کی صفائی کے گواہ ہوں گے اور آپ کے امتیوں کو ابھی پر انبیاء علیہم السلام اپنے دعووں کے اثبات میں کامیاب و کامران ہوں گے اور منکرین و کفار و اصل جہنم ہوں گے۔ الغرض تمام انبیاء و رسل علیہم السلام کی نگاہوں میں یہ امت افضل اعلیٰ اور خیر و برتر ہوگی اور لائق اعتبار اور اس اعزاز و اکرام پر اللہ تعالیٰ ان پر احسان جتلا رہا۔ نیز اس امت کے صدرِ اول اور قرنِ ثانی و ثالث کو سب پر تقدم اور سبقت حاصل ہے، جیسا کہ امام الرسل ﷺ فرماتے ہیں

خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم۔ الحدیث

”سب سے خیر و بہتر لوگ میرے زمانے والے ہیں یعنی صحابہ کرام پھر جوان کے متص

بعد یعنی تابعین پھر تبع تابعین رضی اللہ عنہم“

تو جب اسلافِ کرام اور مقتدایانِ اتمام کا اجماع و اتفاق کسی امر پر ثابت ہو جائے

اس کی مخالفت بلکہ اس سے اختلاف کی کسی مسلمان کے لیے گنجائش نہیں ہو سکتی کیونکہ ان

شہادت سے مساوی بھی جب کسی کی شہادت نہیں ہو سکتی تو خیر و بہتر کیونکر ہو سکتی ہے اور وہ عند

مقبول ترین شہادت ہے تو دوسرے لوگوں کو اس کی مخالفت کا حق کہاں سے حاصل ہو سکتا ہے؟

(۳) ارشاد ماری تعالیٰ :

و يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولّى و نصله جهنم و ساءت مصيرا۔
 (جو شخص رسول معظم ﷺ کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ ہدایت اس پر واضح ہو چکی ہو) اور اتباع کرے مومنین کے راستے سے علاوہ دوسرے راستے کی اور اس پر چلے تو ہم اس کو دھری پھیر دیں گے جدھر وہ پھرا اور اس کو جہنم واصل کر دیں گے اور وہ بہت بری بازگشت اور ترین ٹھکانا ہے۔

جہ استدلال:

اس فرمانِ حق ترجمان سے بھی واضح ہو گیا کہ رسول محتشم ﷺ کی مخالفت جس طرح واجب عذاب و عتاب ہے اس طرح اہل ایمان کی راہ سے انحراف اور ان کی مخالفت اور ہر بالخصوص مومن بھی ایسے جنہوں نے براہِ راست نبی معظم ﷺ سے ایمان حاصل کیا اور رشد ہدایت کا سامان حاصل کیا یا صحابہ کرام علیہم الرضوان سے جو محبوب کریم کی سیرت و کردار کا مظہر کامل تھے تو ان کی راہ سے انحراف کی اور ان کی مخالفت کی کسی مدعی اسلام کے لیے قطعاً گنجائش نہیں ہو سکتی۔

حدیثِ رسول ﷺ سے استدلال :

(۱) عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ ﷺ لیأتین علی امتی مأتی علی بنی اسرائیل (الی) أن بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین و سبعین فرقتہ و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال انا علیہ و أصحابی۔ (رواہ الترمذی)

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول معظم ﷺ نے فرمایا کہ: میری امت پر اس قسم کی خستہ حالی اور تنزلی طاری ہو جائے گی (اعتقادی طور پر بھی اور

عملی طور پر بھی) جیسے کہ بنی اسرائیل پر طاری ہو گئی تھی مکمل مساوات کی حالت میں جیسے جو تا اپنے معیار اور سانچے پر فٹ آتا ہے حتیٰ کہ اگر ان میں سے کسی نے اعلانیہ برائی کی تھی تو میری امت (کہلانے والوں میں بھی) ایسے بدکردار لوگ ہوں گے اور یہ کہ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے تھے اور میری امت بہتر ملتوں اور فرقوں میں بٹ جائے گی جو کبھی دوزخی ہوں گے ماسوائے ایک ملت اور فرقہ کے حاضرین مجلس اقدس نے عرض کیا: وہ ملت کون سی ہے اور وہ راستہ کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا:

”وہ ملت و طریقہ وہ ہے جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ کرام“ (علیہم

الرضوان)

امام احمد اور ابوداؤد کی روایت ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنی روایت میں یوں بیان کیا:

”بہتر دوزخی ہوں گے اور ایک جنت میں ہوگا اور وہ جماعت ہے“ (صحابہ کرام

علیہم الرضوان کی)

فائدہ:

جس راہ پر میں ہوں سے سنت کا بیان آ گیا اور میرے صحابہ سے جماعت کا بیان آ گیا تو

اس حدیث پاک سے ثابت ہو گیا کہ اہل سنت و الجماعت ہی نجات پانے والے لوگ ہیں اور ان

کی راہ ہی راہِ جنت ہے اور راہِ نجات و فلاح ہے۔ الحمد للہ علی ذالک

(۲) عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ تعالیٰ لا

یجمع امتی اوقال امة محمد علی ضلالة و یداللہ علی الجماعة و من شذ شذ فی

النار۔ (رواہ الترمذی)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول معظم ﷺ نے فرمایا:

”بے شک اللہ تعالیٰ میری امت (یا فرمایا امت محمدیؐ) کو گمراہی پر متفق اور مجتمع نہیں

رہائے گا اور اللہ تعالیٰ کا دستِ اقدس (حفظ و پناہ والا) جماعت پر ہے اور جس نے جماعت سے

لیحدگی اختیار کی تو وہ آتش دوزخ کا ایندھن بنے گا“

(۳) وعنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار

(رواہ ابن ماجہ من حدیث انس رضی اللہ عنہ)

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول الثقلین ﷺ نے فرمایا:

”سواد اعظم (بہت بڑی جماعت) کی اتباع اور پیروی کرو جس جس نے شد و ذو

نحراف سے کام لیا تو وہ جہنم واصل ہوگا“ (اور اس روایت کو ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ

سے روایت فرمایا ہے)

(۴) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ:

من کان مستنًا فلیستن بمن قد مات فان الحی لا تؤمن علیہ الفتنة اولئک

اصحاب محمد ﷺ کانوا افضل هذه الامة ابرها قلوبا و اعمقها علما و اقلها

تکلفا اختارهم اللہ تعالیٰ لصحبة نبیہ و لاقامة دینہ فاعرفوا لهم فضلهم و اتبعوهم

علی اثرهم و تمسکوا بما استطعتم من اخلاقهم و سیرهم فانهم کانوا علی الہدی

(رواہ رزین، مشکوٰۃ شریف ص ۳۲)

المستقیم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”جو شخص بھی کسی سنت اور روش کو اپنانا چاہے تو وہ ان کی سنت کو اپنائے جو فوت ہو چکے

ہیں کیونکہ زعمہ شخص کے فتنہ میں مبتلا ہو جانے کا امکان رہتا ہے اور اس کے محفوظ رہنے کا مکمل

اطمینان اور وثوق نہیں ہو سکتا اور وہ (فوت ہونے والے) محمد کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

صحابہ کرام ہیں جو کہ اس امت میں سے افضل ہیں از روئے قلوب اور بواطن کے۔ بہت ہی محسن

اور نیکوکار ہیں اور علم و ادراک کے لحاظ سے بہت گہرائی میں اترنے والے اور حقائق تک رسائی حاصل کرنے والے ہیں اور تکلفات اور بناوٹوں میں بہت کم مبتلا ہونے والے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے ہی محترم کی صحبت کے لیے چن لیا اور اپنے دین کے قائم رکھنے اور مستحکم کرنے کے لیے منتخب فرمایا، لہذا ان کی فضیلت کو پہچانو اور مانو اور ان کے نقش قدم کی پیروی کرو اور جہاں تک ممکن ہو ان کے اخلاق و اعمال اور سیرت و کردار کو مضبوطی سے تھامو کیونکہ وہ سراسر راہِ راست اور ہدایتِ حق پر تھے۔

فائدہ:

ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود تابعین میں سے اپنے متعلقین اور مسترشدین کی تربیت فرما رہے تھے اور ان کو اعلیٰ ترین سیرت و کردار اپنانے کی تلقین فرما رہے تھے، لہذا ان کا مقصد حقیقتاً فوت ہو جانے والے حضرات کے ساتھ اس طرح کا قلبی روحی اور ذہنی تعلق قائم کرنے کی وصیت کرنا تھا اور ان کی سنت و روش کو اپنانے اور ان کی اقتداء کرنے کا حکم دینا تو بعد والے حضرات بطریقِ اولیٰ اس حکم کی اتباع و اقتداء کے لائق ہوں گے اور اسلاف کی متفق علیہ راہ پر چلنے کے پابند ہوں گے اور مخالفت و اختلاف قطعاً ان کے لیے روا نہیں ہوگا۔

(۵) مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

انما الشوری للمہاجرین والأنصار فان اجتمعوا علی رجل و سموہ

اماماً کان ذالک للہ رضی - (نہج البلاغہ)

”مشاورت اور انتخاب کا حق مہاجرین و انصار کے لیے ثابت ہے اگر وہ کسی شخص پر

متفق ہو جائیں اور اس کو امام نامزد کر دیں تو وہ انتخاب اللہ تعالیٰ کا محبوب اور پسندیدہ انتخاب

ہوتا ہے تو آپ بالعموم مہاجرین و انصار اور بالخصوص بدری حضرات کے اجتماع اور اتفاق کو دلیل

اور برہان تسلیم کرتے ہیں اور اسے صرف بندوں کا فیصلہ نہیں سمجھتے بلکہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ سمجھتے ہیں نہ

س کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ اس کی مخالفت کو روا اور جائز رکھتے ہیں خواہ اس کی وجہ سے
وقال اور جنگ وجدال تک ہی نوبت کیوں نہ آجائے۔

افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر اجماع

قابل غور امر ہے کہ شیخین رضی اللہ عنہما کی افضلیت پر صرف بدری صحابہ ہی نہیں بلکہ
صحابہ کرام علیہم الرضوان متفق ہیں تو اس کے متعلق شک و شبہ اور ریب و تردد کا کیا جواز
ہے؟ اور یہ صرف میں نے دعویٰ نہیں کیا بلکہ علمائے کلام نے اور ہمارے عقائد کے ترجمان
ت نے افضل البشر بعد الانبیاء ابوبکر بن الصدیق ثم عمر الفاروق ثم عثمان
بن ثم علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم کی تصریح فرمانے کے بعد فرمایا:

لکنا وجدنا السلف قالوا بأن الأفضل أبو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی
نرضی رضی اللہ عنہم وحسن ظننا بهم يقتضی بأنهم لولم يعرفوا ذالک لما
را علیه فوجب علينا اتباعهم فی ذالک القول و تفویض الحق فی ذالک الی اللہ

(شرح مواقف ص ۷۴۴)

”لیکن ہم نے اسلاف کرام کو پایا یہ قول کرتے ہوئے کہ سب سے افضل ابوبکر صدیق
عمر فاروق پھر عثمان ذوالنورین پھر علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم اور ان کے ساتھ ہمارے حسن
تقاضا یہ ہے کہ اگر انہیں اس امر تفضیل کا کامل عرفان نہ ہوتا تو وہ اس پر متفق نہ ہوتے
م پر واجب و لازم ہے اس قول میں ان کی اتباع کرنا اور اپنے طور پر تحقیق و سعی و کوشش
کے اس تحقیق کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا“

نیز شرح عقائد میں علامہ سعد تفتازانی فرماتے ہیں:

علی هذا وجدنا السلف والظاهر أنه لولم یکن لهم دلیل علی ذالک لما

حکموا بذالك - (شرح عقائد مع نبراس ص ۴۸۶)

”اسی نظریہ اور عقیدہ پر ہم نے سلف کو پایا اور یہ جزی اور حتمی امر ہے کہ اگر ان کے پاس کوئی دلیل اس پر نہ ہوتی تو وہ حضرات یہ حکم نہ لگاتے اور یہ فیصلہ نہ سناتے“

(۳) یہی علامہ سعد الملت شرح مقاصد میں فرماتے ہیں:

قال أهل السنة الأفضل أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم وقد مال البعض منهم إلى تفضيل علي على عثمان رضي الله عنهما والبعض إلى التوقف بينهما والأخبار الواردة على فضائلهم متعارضة لكن الغالب على الظن أن أبا بكر أفضل ثم عمر رضي الله عنهما ثم يتعارض الظنون في عثمان وعلي رضي الله عنهما وذهب الشيعة وجمهور المعتزلة إلى أن الأفضل بعد رسول الله ﷺ علي المرتضى رضي الله عنه - (شرح مقاصد ص ۲۹۸ ج ۲)

”اہل سنت نے فرمایا کہ (بعد از انبیاء علیہم السلام) سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق ہیں پھر عثمان ذوالنورین پھر علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم۔ بعض علمائے اہل سنت حضرت علی کی حضرت عثمان پر افضلیت کے قائل ہیں اور بعض ان کے درمیان توقف کی طرف مائل ہیں اور ان کے فضائل میں وارد اخبار و احادیث (بظاہر) متعارض ہیں لیکن ظن غالب یہ ہے کہ ابو بکر صدیق افضل ہیں پھر عمر فاروق افضل ہیں پھر عثمان ذوالنورین اور علی مرتضیٰ میں ظن متعارض ہیں اور شیعہ تمام تر اور جمہور معتزلہ کا مذہب یہ کہ نبی کریم ﷺ کے بعد علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ افضل ہیں۔ گویا اہل سنت کے نزدیک شیخین رضی اللہ عنہما کے سب سے افضل ہونے پر اجماع ہے جو ظن غالب اور تصدیق جازم کا موجب ہے۔ البتہ عثمان و علی رضی اللہ عنہما میں اختلاف ہے لیکن جمہور کے نزدیک حضرت عثمان افضل ہیں“

(۴) نیز یہی علامہ فہامہ شرح مقاصد میں شیعہ کی طرف سے افضلیت مرتضیٰ رضی اللہ

کے چند دلائل ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

والجواب أنه لا كلام في عموم مناقبه ووفور فضائله واتصافه بالكمالات واختصاصه بالكرامات الا أنه لا يدل على الأفضلية بمعنى زيادة الثواب والكرامة عند الله بعد ما ثبت من الاتفاق الحارّى محرى الاجماع على أفضلية أبي بكر ثم عمر رضی اللہ عنہما والاعتراف من على كرم الله وجهه بذلك على أن ما ذكر فيما ذكر مواضع بحث لا يخفى على المحصل۔ (جلد ثانی ص ۳۰۱)

”ان دلائل کا جواب یہ ہے کہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے مناقب کے عموم میں اور آپ کے فضائل کی کثرت اور کمالات کے ساتھ اتصاف میں اور کرامات کے ساتھ اختصاص میں رد و قدح کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن یہ امور آپ کی افضلیت مطلقہ پر دلالت نہیں کرتے جس سے محل بحث میں مراد کثرتِ ثواب اور عند اللہ عزت و کرامت ہے بعد ثابت ہونے اس اتفاق امت کے جو اس امر پر اجماع کے حکم میں ہے کہ افضل الامۃ ابوبکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق اور خود علی المرتضیٰ اسد اللہ الغالب کی طرف سے اس حقیقت کا اعتراف ثابت ہو جانے کے بعد علاوہ ازیں جو دلائل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی افضلیت پر قائم کیے گئے ہیں ان میں کئی مقام محل بحث ہیں اور مدعا کو مستلزم نہیں ہیں۔

اور بعض اہل سنت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے افضل ماننے کی طرف مائل ہوئے جبکہ بعض نے ان دونوں حضرات میں سے کسی کو دوسرے پر فضیلت دینے سے توقف اور اجتناب کیا ہے اور ان حضرات کے فضائل میں وارد دلائل (بظاہر متعارض) ہیں لیکن غالب ظن یہی ہے کہ حضرت ابوبکر افضل ہیں پھر حضرت عمر فاروق افضل ہیں پھر حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے درمیان ظنون اور نظریات باہم متعارض ہیں جبکہ شیعہ اور جمہور معتزلہ اس طرف گئے ہیں کہ رسول معظم ﷺ کے بعد علی مرتضیٰ افضل ہیں جبکہ اہل سنت

والجماعت کا نظریہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق افضل ہیں“

لنا اجمالاً أن جمهور عظماء الملة وعلماء الأمة أطبقوا على ذلك وحسن
الظن بهم يقتضى بأنهم لو لم يعرفوا ذلك بدلائل وامارات لما أطبقوا عليه وتفصيلاً
الكتاب والسنة والأثر والامارات (ص ۲۹۸)

”ہمارے نظریہ و عندیہ کی اجمالی دلیل یہ ہے کہ جمہور عظمائے ملت اور علمائے امت
اس مذہب و مسلک پر متفق ہیں اور ان کے ساتھ حسن ظن کا تقاضا یہی ہے کہ ان پر یہ عقیدہ
اور نظریہ دلائل قطعیہ اور ظنیہ کے ساتھ منکشف نہ ہوا ہوتا اور اس کا عرفانِ کامل ان کو حاصل نہ ہوتا
تو کبھی اس مذہب و مسلک پر متفق نہ ہوتے اور ان کی آراء باہم منطبق نہ ہوتیں اور تفصیلی طور
ہمارے اس عقیدہ پر کتاب و سنت کے دلائل بھی موجود ہیں اور صحابہ و اہل بیت سے مروی آثار و
روایات اور امارات ہیں“ (جن کو قدرے تفصیل کے ساتھ بندہ بیان کر چکا ہے)

(۵) مقاصد میں فرمایا:

والجواب أن الكلام في الأفضلية بمعنى الكرامة عند الله وكثرة الثواب وقد
شهد في ذلك عامة المسلمين واعترف على رضى الله عنه وعارض ما ذكرتم
ما ذكرنا مع أنه فيه بحث لا يخفى سيما حديث سبق الإسلام والسيف في اعلاء
الأعلام (ص ۳۰۰)

”ہماری طرف سے شیعہ کے لیے جواب یہ ہے کہ محل بحث اور موضوع کلام وہ
افضلیت ہے جو بمعنی کثرتِ ثواب اور عند اللہ عزت و کرامت کے معنی میں ہے افضلیت کی اس
ترتیب پر اہل اسلام اور جمہور اہل ایمان شاہد صادق اور ناظر برحق ہیں بلکہ خود اسد اللہ الغالب
اس افضلیت والی اس ترتیب کے معترف و معتقد ہیں اور تمہارے دلائل کے معارض اور مقابل
دلائل ہم نے بھی ذکر کر دیے ہیں جبکہ تمہارے پیش کردہ دلائل میں کئی مقامات پر اعتراضات

اور وہ محل بحث ہیں جیسے کہ ارباب عقل و دانش اور اصحاب علم و بصیرت پر مخفی نہیں ہے بالخصوص حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا سب سے پہلے اسلام لانا اور اسلامی پرچموں کو بلند رکھنے کیلئے سب سے پہلے تلوار چلانا محل نظر ہے۔“

(۶) حضرت علامہ ابو منصور عبد القاہر بن طاہر بن منصور بغدادی اپنی معروف کتاب الفرق فی الفرق میں تصریح فرماتے ہیں کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے:

قالوا بتفضیل ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما علی من بعدهما وانما اختلفوا فی التفاضل بین علی و عثمان رضی اللہ عنہما (ص: ۳۵۰)

”سب اہل سنت حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو باقی حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے افضل مانتے ہیں اگر ان میں اختلاف ہے تو اس امر میں کہ ان دونوں حضرات میں سے افضل کون ہے یعنی عثمان ذوالنورین اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما میں سے۔“

(۷) شرح عقائد نسفی میں علامہ تفتازانی نے کہا:

كان السلف كانوا متوقفين في تفضيل عثمان علي رضي الله عنهما

یث جعلوا من علامات أهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الختین رضی اللہ عنہم (شرح عقائد مع نبراس)

گویا کہ سلف حضرت عثمان کو حضرت علی پر فضیلت دینے میں متردد اور متوقف تھے جس مقام پر انہوں نے اہل سنت والجماعت کی علامات میں سے بنایا شیخین یعنی ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو سب صحابہ سے افضل ماننا اور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں دامادوں حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے محبت رکھنا (شیخین کو افضل ماننے والا ہی سنی ہے)

یا ان الفوائد:

درمیان اور روافض والہ تشیع کے درمیان ہے اور ہر کتاب میں ان دونوں فریق کو ایک دوسرے کے مد مقابل ٹھہرایا گیا جو علی الترتیب حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر کو افضل نہیں مانتا وہ بہر حال اہل سنت سے خارج ہے خواہ رافضی ہونا پسند کرے یا معتزلی ہونا جدھر چاہے پھر جائے اللہ تعالیٰ بھی اس کو ادھر ہی پھیر دے گا اور بالآخر آتش دوزخ کا سامنا ہوگا۔ (کما قال اللہ تعالیٰ : نوله ماتولی ونصلہ جہنم (آیہ)

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے متعلق بھی معظمین اہل سنت اور اکابرین کا مذہب یہی ہے اور جمہور اسی امر کے قائل ہیں کہ تیسرے درجے میں فضیلت ان کو حاصل ہے۔ علامہ علی قاری شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں۔

علیٰ هذا (تفضیل عثمان علی علی) عامة أهل السنة والجماعة والحاصل أن الجمهور من السلف ذهبوا إلى تقديم عثمان علی علی رضی اللہ عنہما (ص: ۸۳)

صرف قلیل ترین لوگ توقف کے قائل ہیں یا حضرت مرتضیٰ کی تفصیل کی طرف مائل ہیں جیسے کہ علامہ سعد الملت کی عبارت اس پر واضح طور پر دلالت کر رہی ہے۔

(۳) نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے واضح ہو چکا کہ میری راہ اور میرے صحابہ کی راہ ہدایت کی راہ ہے اور شاہراہ جنت ہے اور اس کے علاوہ سب راہیں جہنم کی طرف لے جانے والی ہیں اور جماعتِ عظیم کی پیروی اور اقتداء لازم ہے اور سوادِ عظیم کا دامن چھوڑنے والا جہنم کی راہ چلنے والا ہے اور حضرت علی پاک رضی اللہ عنہ کو شیخین پر فضیلت دینے والا خود مولائے مرتضیٰ کا اعتقادی باغی اور نظریاتی مخالف ہے جیسے کہ ہم آپ کے چند ارشادات پیش کر کے اس حقیقت کو ثابت کر چکے ہیں۔

(۴) نیز ایسا شخص صحابہ کرام علیہم الرضوان جو خیر القرون کی شان رکھنے والے ہیں ان

کے تعامل کے مخالف اور معاند اور ان کے ہاں معلوم و معروف نظریہ کے خلاف ہے۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ہاں مشہور و معروف اور معلوم و متیقن نظریہ:

(۱) حضرت سیدنا عمر فرماتے ہیں:

كان أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله (أخرجه الترمذی)

حضرت ابو بکر ہمارے سردار تھے اور ہم سے بہتر تھے اور بارگاہِ نبوی میں ہم سب سے

بادہ محبوب تھے اور حضرت صدیق کو یا خیر الناس بعد رسول اللہ کہہ کر پکارتے تھے تو اس

سے حضرت صدیق کی عظمت ان کے ہاں واضح ہو جاتی ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

كنا معشر أصحاب النبي ﷺ ونحن متوافرون نقول أفضل هذه الأمة

بکر ثم عمر ثم عثمان ثم نسكت وخرجه ابن عساكر۔

”ہم اصحاب رسول ﷺ وافر مقدار میں موجود تھے اور کہا کرتے تھے اس امت میں

سب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان بعد ازاں خاموش ہو جاتے تھے“

سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحدًا ثم عمر ثم عثمان رضی اللہ

عنہم ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لا نفاضل بينهم۔ رواه البخاری وفي رواية لأبي داود

قال كنا نقول ورسول الله ﷺ حي أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبو بكر ثم عمر ثم

عثمان رضی اللہ عنہم۔

دونوں روایات کا خلاصہ مفہوم یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بالعموم یہی عقیدہ

نظریہ اپنائے ہوئے تھے کہ سب صحابہ کرام سے افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پھر حضرت

عمر فاروق رضی اللہ عنہ بعد ازاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جبکہ سرور عالم ﷺ ظاہری حیات پاک

کے ساتھ زندہ موجود تھے۔ بلکہ طبرانی نے اس روایت میں یہ اضافہ نقل کیا ہے :

فبلغ ذالك رسول الله ﷺ فلم ينكره۔

”ہمارا یہ قول رسول اکرم ﷺ تک پہنچا لیکن آپ نے اس کا انکار نہ فرمایا“ (حالانکہ

قول پر رسول کریم ﷺ کا سکوت ناممکن ہے)

فائدہ:

کیا صحابہ کرام کے یہ اقوال اور تاثرات نبی کریم ﷺ کو معلوم نہ ہو سکے اور کسی صحابی نے آپ کو اطلاع بھی نہ دی اور اس نظریہ کے سقم و فساد یا صحت و واقعیت اور درستگی کے بارے میں استفسار کیوں نہ کیا؟ تو صاف ظاہر ہے اور مہر نیم روز کی طرح ظاہر ہے کہ سید عالم ﷺ کے ارشادات اور فرمودات اور آپ کا ان کے ساتھ بے تکلفی کے ساتھ پیش آنا ان کے بازو پر کر دائیں بائیں چلانا اور فرمانا ہکذا نبعث يوم القيامة ”ہم قیامت کے دن بھی اسی طرح اکٹھے اٹھائے جائیں گے“ اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا فرمانا جب حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا جنازہ تیار تھا ”میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے دونوں مصاحبوں سید المرسلین ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی معیت اور رفاقت کا شرف عطا کرے گا“ کیونکہ میں بسا اوقات آپ سے سنا کرتا تھا کہ (وہ ہر کام میں اپنے ساتھ ابو بکر و عمر کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے تھے)

كنت وأبو بكر وعمر فعلت وأبو بكر وعمر وانطلق
وأبو بكر وعمر دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت وأبو بكر وعمر ﷺ ورضي الله
عنهم (متفق عليه)

تھا میں اور ابو بکر اور عمر، کیا یہ کام میں نے اور ابو بکر اور عمر نے، چلا میں اور ابو بکر اور عمر
داخل ہوا میں اور ابو بکر اور عمر اور نکلا میں اور ابو بکر اور عمر ﷺ رضی اللہ عنہم۔

فائدہ :

چونکہ محبت کا تقاضا ہے کہ محبت کی زبان پر ہمہ وقت محبوب کا ذکر رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ سے فرمایا: اذا ذكرت ذکرک معی جب بھی میرا ذکر کیا جائے گا ساتھ ہی تمہارا ذکر کیا جائے گا اور جس طرح محبت کا تقاضا ہے ذکر میں معیت اسی طرح محبت کا تقاضا ہے اجسام میں اور ارواح میں معیت تو اس حوالے سے آپ امیدوار تھے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں رسولِ گرامی اور حضرت صدیق کی معیت اور رفاقت عطا فرمائے گا ہجرت جیسے کٹھن سفر میں حضرت صدیق کی ہم راہی اور اپنا مال آپ پر ہمہ وقت قربان کرتے رہنا صغیر السن ہونے کے باوجود اپنی لختِ بکر عائشہ صدیقہ کو آپ کی زوجیت میں دینا جو آپ کے بقیہ عرصہ حیات میں آپ کے لیے سکونِ قلب اور راحتِ جان کا موجب بنی رہیں۔

حضرت عمر فاروق کو اللہ تعالیٰ سے اسلام کی ترقی اور سر بلندی کے لیے مانگنا اور ان کا واقعی اسلام و کفر میں تفرقہ کا موجب بننا اور اعلانیہ تبلیغ و اشاعتِ دین کا سلسلہ شروع کرنا اور ان کے مشوروں کے مطابق قرآن مجید کی آیات کا نازل ہونا اور نبی مکرم ﷺ کا سر ہونا وغیرہ وغیرہ مور جب ان کی نظروں میں تھے کیوں نہ ان حضرات کی برتری اور افضلیت کے قائل ہوتے۔

سید عالم ﷺ کے وصال شریف کے بعد انصار نے یہ پروگرام بنالیا تھا کہ نبی مکرم ﷺ کو ہر حال ہمارے دین و دنیا کے حاکم اور فرماں روا تھے لیکن اب آپ کے سانحہ ارتحال کے بعد اپنے اس شہر میں حکمرانی اور فرماں روائی کا حق صرف ہمیں ہے مہاجرین یہاں رہیں تو حسب سابق خدمات سرانجام دیں گے لیکن ہم پر حکومت کرنے کا انہیں کوئی حق نہیں ہے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو جب اس صورتِ حال کا علم ہوا تو وہاں تشریف لے گئے اور انہیں سمجھایا بجھایا کہ دین متین کو ترقی نصیب ہوئی مابعد بلند معیار پر پہنچا تو تمہارے تعاون و ایثار سے، تو اب اس میں تنزلی اور کمزوری آئے گی تو تمہارے اس اقدام سے ایک شہر میں دو

حکومتیں کیسے قائم ہو سکتیں ہیں؟ نیز سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے الأئمة من قریش امام اور حکمران قریش سے ہوں گے لہذا نحن الأمراء وأنتم الوزراء ”امارت و حکومت قریش کی ہوگی اور منصب وزارت تمہارا ہوگا“ تو انہوں نے اپنا سارا منصوبہ ترک کر دیا اور وہیں پر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر کے ان کو نائب رسول اور خلیفہ نبی بنا دیا اگر ان کی شخصیات انتہائی فضیلت مآب اور اعلیٰ درجہ کی قدر و منزلت کی مالک نہ ہوتیں اور مہاجرین و انصار کی نظروں میں لائق اطاعت اور قابل اتباع نہ ہوتیں تو اپنے شہر اور علاقہ میں انصار ان مہاجرین کو اپنا سردار اور حکمران کیوں بناتے جو کفار و مشرکین کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر ان کا سہارا اور آسرا لیتے ہوئے اپنے اسلام و ایمان پر ثابت قدم رہنے میں کوشاں تھے۔

اہم نکتہ:

بقول شیعہ حضرات علی مرتضیٰ، حضرت زہراء اور حسنین کریمین رضی اللہ عنہم کو ساتھ لے کر رات کی تاریکی میں ہر ہر انصاری کے پاس گئے اور اپنی خلافت کے لئے ان سے امداد و اعانت کی اپیل کی، لیکن انہوں نے کہا ہم ابو بکر صدیق کی بیعت کر چکے ہیں پہلے آ جاتے تو تمہاری بیعت کر لیتے لیکن صدیقی بیعت کو توڑ نہیں سکتے۔ اگر حضرت صدیق کی شخصیت افضل ترین نہیں تھی تو حضرت علی کے بذات خود کہنے اور سفارش بھی ساتھ لے جانے کے باوجود کامیابی کیوں نہ ہوئی اور یہ لوگ پہلے سے ہی آپ کی طرف متوجہ کیوں نہ ہوئے؟ نیز انہوں نے بھی ارشاد نبوی من كنت مولاه فعلى مولاه سن رکھا تھا تو جب اپنی دنیا قربان کر رہے تھے تو کم از کم اپنے دین کا تحفظ کرتے ہوئے حضرت حیدر کرار کو خلیفہ بناتے! کیا کوئی شخص اتنا ہوش خرد اور عقل و دانش سے خالی بھی ہوتا ہے کہ نہ اپنے دین کے تقاضے ملحوظ رکھے اور نہ ہی اپنی دین کے بلکہ دونوں قربان کر دے؟ علاوہ ازیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنا یہ منصب حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو سونپ دیا اور کوئی شخص چوں چہ انہ کو سکا اور مولائے مرتضیٰ

بت سب نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی اور جب فاروق اعظم نے اپنے
 کے انتخاب کے لیے شوری قائم فرمائی تو حیدر کرار کو اس کا رکن بننے میں بھی توقف و تردد نہ
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بطور خلیفہ نامزد کر دیا تو اس پر کسی کو چوں و چرا کی گنجائش نہ ہوئی
 سے واضح ہو گیا اور دوپہر کے آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ سب صحابہ کرام علیہم الرضوان
 لہم یہ اور عقیدہ افضلیت کی ترتیب میں یہی تھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شیخین کے بعد
 لیت و سر بلندی کے قائل کیوں نہ ہوتے کیا انہیں آپ کے یہ خصائص و فضائل اور خدمات
 م نظر نہیں آرہے تھے؟

آنحضرت ﷺ کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دو ہر ادا مادی کا شرف عطا کرنا اور فرمانا
 میری تیسری بیٹی غیر شادی شدہ موجود ہوتی تو میں اس کو بھی تمہاری زوجیت میں دے دیتا“
 فض روایات میں ہے کہ ”تیس بیٹیاں بھی ہوتی اور وہ یکے بعد دیگرے فوت ہوتی جاتیں تو
 بھی تمہاری زوجیت میں دے دیتا“ نیز جب جنگ خندق کے بعد آپ نے عمرہ کا ارادہ فرمایا
 فار نے آپ ﷺ کو حدیبیہ کے مقام پر روک دیا کہ تم ہمارے دشمن ہو اور ہماری اجازت کے
 مرہ کرنے آگئے ہو ہم جیتے جی تمہیں عمرہ نہیں کرنے دیں گے تو آنحضرت ﷺ نے ان کو اپنا
 بنا کر کفار مکہ کے پاس بھیجا کیونکہ وہ لوگ کثیر تعداد میں آپ کے ساتھ برادری میں شامل
 ورسب آپ کا حیا و لحاظ کرتے تھے تو انہوں نے کہا تمہیں اجازت ہے عمرہ کر لو صفا و مروہ کے
 ان سعی کر لو، مقام ابراہیم پر نفل پڑھ لو لیکن تمہارا نبی عمرہ نہیں کر سکتا۔ آپ نے ان کی پیشکش
 د کرتے ہوئے فرمایا:

مَا كَانَ لِعُثْمَانَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَطُفْ

یہ نہیں ہو سکتا کہ عثمان طواف کرے اور عمرہ کے افعال ادا کرے مگر رسول مکرم ﷺ عمرہ
 کر سکیں تو کفار کو یہ جواب بہت برا لگا تو انہوں نے آپ کو قید و بند میں ڈال دیا۔ ادھر بارگاہ

نبوت میں یہ اطلاع پہنچی کہ عثمان کو شہید کر دیا گیا ہے تو آپ نے چودہ سو صحابہ کرام کو جو آپ کے ہم راہی تھے ان کو حکم دیا کہ میرے ہاتھ پر کفار کے خلاف جنگ لڑنے کے لیے بیعت کرو یا تو خود بھی عثمان کی طرح شہید ہو جائیں گے یا پھر ان کے خون کا بدلہ لے کر واپس جائیں گے جب بیعت کر چکے تو آپ نے اپنا ایک ہاتھ مبارک بلند کر کے فرمایا:

”یہ ہاتھ عثمان کا ہے اور عثمان کی طرف سے اس جہاد کیلئے بیعت میں کر رہا ہوں“
اب ان بیعت کرنے والوں میں صرف ان کو شامل ہی نہیں کیا بلکہ عظیم انفرادیت فرمادی کہ جس ہستی پاک کا ہاتھ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے آپ نے اس کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار اور چودہ سو صحابہ کرام کو بلکہ خود کو بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خاطر قربان کرنے کا عزم فرمایا کیونکہ اس غزوہ میں قیادت آپ نے ہی کرنی تھی بہر کیف رسول کریم ﷺ کے اس کرم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شان کھل کر سامنے آگئی۔

نیز اللہ تعالیٰ نے سب بیعت کرنے والوں سے راضی ہونے کا اعلان فرمایا اور ان کا اخلاص کی شہادت دی:

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا (الفتح، 18:48)

اور مقام رسول کریم ﷺ کو اجاگر اور نمایاں فرمایا اور بیعت کرنے والوں کی شان کو کما قال تعالیٰ: إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَرْدٌ أَيْدِيهِمْ (الفتح، 10:48) بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں وہ صرف اور صرف اللہ سے بیعت کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے یہ سب عظمتیں اور کرامتیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس ایثار اور قربانی سے ظاہر ہوئیں کہ رسول خدا ﷺ عمرہ کریں گے تو عثمان بھی کرے گا ورنہ نہیں۔ خود شیعی علماء نے صحابہ کرام علیہم الرضوان کی اس حسرت کو بیان کر

وئے کہا:

خوشا حال عثمان ذی احتشام کہ تنہا کند طوف بیت الحرام
 گمان کتنا خوش قسمت ہے کہ وہ اکیلے طواف کعبہ کر لے گا لیکن ہم یہاں حدیبیہ پر محصور ہو کر رہ
 گئے ہیں۔ تو نبی اکرم ﷺ نے آپ کی طرف سے اس جسارت سے براءت بیان کرتے ہوئے
 اور رسول معظم ﷺ کی کامل محبت اور عشق صادق کی شہادت دیتے ہوئے فرمایا:

ز عثمان نداریم ما این گماں کہ تنہا کند طوف بیت الحرام

(حملہ حیدری)

ہم حضرت عثمان کے متعلق قطعاً یہ گمان نہیں رکھتے کہ وہ اکیلے بیت الحرام کا طواف
 کریں جبکہ ہم اس سے روک دیے گئے ہوں۔

ذرا اندازہ کریں کہ ایسے بدترین دشمنوں کے پاس سفارت کیلئے جانا بھی کارے دارد
 ہے۔ پھر اس قدر طویل سفر اور وہ بھی اونٹوں وغیرہ کی سواری کی صورت میں کس قدر دشوار اور
 مشقت آمیز اور صبر آزما آمد و رفت تھی اور وہ بھی مقصود اصلی کے حصول کے بغیر۔ پھر کفار و مشرکین
 کی طرف سے ان کو خصوصی اجازت بھی مل رہی ہو اور طواف کعبہ اور حجر اسود کی بوسہ زنی کا موقعہ
 بھی مل رہا ہو لیکن رسول گرامی ﷺ کو عمرہ کی اجازت نہ مل سکنے کی بناء پر اس کو ٹھکرا دینا۔ کیا اللہ
 تعالیٰ اور رسول مقبول ﷺ اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کی نظروں میں کسی اہمیت کا حامل نہیں تھا۔
 العیاذ باللہ اور صحابہ کرام علیہم الرضوان اس کو کوئی اہمیت نہیں دیتے ہوں گے؟

غزوہ تبوک کے موقعہ پر جس کو ساعة العسرة سے تعبیر کیا گیا ہے آپ نے نو سو چالیس
 اونٹ اور ساٹھ گھوڑے پیش کیے اور قیصر روم کے خلاف جنگ کی تیاری میں امدادی اور بعض
 روایات کے مطابق ہزار اونٹ اور ستر گھوڑے پیش کیے، مزید برآں ہزار دینار پیش کیے۔ بسر
 روم صرف ایک میٹھے پانی والا کنواں تھا اور یہودی کی ملکیت میں تھا جو پانی کے معاملہ میں اہل

اسلام کو بہت پریشان کرتا تھا حالانکہ قیمت بھی وصول کرتا تھا۔ اس کو آپ نے پینتیس ہزار درہم میں خرید کر اہل اسلام کے لیے وقف کر دیا اور دوسری روایت کے مطابق اسی ہزار درہم کے بدلے خرید اور اہل اسلام پر وقف کر دیا۔

مسجد شریف صحابہ کرام علیہم الرضوان پر تنگ ہو گئی تو نبی کریم ﷺ نے سب کے سامنے پیشکش فرمائی کہ ”ہے کوئی شخص جو ان پڑوسی انصار کا قطعہ زمین خرید کر مسجد شریف کی توسیع کے لیے وقف کرے اور اس کے بدلے بہتر قطعہ جنت کا مجھ سے حاصل کرے جس کی میری طرف سے ضمانت ہے“

تو آپ نے دس ہزار درہم کے بدلے اسے خرید کر وقف کرتے ہوئے مسجد شریف میں توسیع کا اہتمام فرمایا اور بالآخر کئی دن گھر پر محصور رہ کر جام شہادت نوش فرمایا اور عظیم ترین سلطنت کا متولی و متصرف ہوتے ہوئے ایک قطرہ خون کا بھی شہر رسول ﷺ میں گرانا پسند نہ کیا اور نبی اکرم ﷺ کے شبیر مکہ کو خطاب میں وارد مژدہ شہادت کو بخوشی و خرمی اور کمال صبر استقامت سے عملی شہادت کے طور پر قبول کر لیا۔ تو کیوں صحابہ کرام علیہم الرضوان کے قلوب و اذہان پر ان کی عظمت کے نقش گہرے نہ ہوتے؟ اور وہ سید عالم ﷺ کی ظاہری حیات پاک میں اور آپ کے سانچہ ارتحال کے بعد حضرت عثمان کی ان عظیم ترین اور ان حقیقی اور پراخلاص قربانیوں کو کیوں نہ یاد رکھتے اور ان کی فضیلت کے گن کیوں نہ گاتے؟

خاص نکتہ:

نیز کنانقول کے الفاظ پر نظر رہے کہ یہ صرف ایک دو صحابی حضرات یعنی عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول اور دعویٰ نہیں ہے بلکہ جماعت صحابہ اور سواہِ اعظم رضی اللہ عنہم جمہور کی راہ جنت کی راہ ہے اور ان کی مخالفت دوزخ کی راہ ہے یہ ان کا قول اور نظریہ ہے خواہ تو بمعنی ملفوظ ہو یا قول بمعنی معقول اور ذہنی اعتقاد ہو۔ گویا ان کی زبانیں اسی قول کے ساتھ متفق

میں اور ان کے اذہان کی تختیوں پر بھی یہی نقوش ثبت تھے۔

(۴) حضرت محمد بن حنفیہ کا حضرت مولائے مرتضیٰ سے یہ سوال کرنا کہ نبی مکرم ﷺ کے بعد سب لوگوں سے خیر اور بہتر کون ہے اور ان کا فرمانا ”ابوبکر“ پھر سوال کرنا کہ ان کے بعد کون تو آپ کا فرمانا ”عمر فاروق رضی اللہ عنہ“ اور حضرت محمد بن حنفیہ کا فرمانا کہ اگر میں کہتا پھر کون؟ شیت ان يقول عثمان تو مجھے اندیشہ لاحق ہوا اور یہ خوف دامن گیر ہوا کہ یوں نہ کہہ دیں پھر ان سب سے بہتر ہیں تو میں نے انداز سوال بدل دیا اور کہا کہ پھر آپ سب سے بہتر ہیں؟ آپ نے فرمایا: ما انا الا رجل من المسلمين ”میں تو اہل اسلام میں سے ایک عام مرد ہوں“ سوال یہ ہے کہ اگر صحابہ کرام اور اکابر تابعین کے ہاں ان حضرات کی افضلیت کی یہ ترتیب مشہور و معروف نہیں تھی تو ان کو یہ اندیشہ کیوں لاحق ہوا اور جب ان قرون خیر میں یہ ترتیب مشہور و معروف تھی تو پھر تفصیل عثمان میں توقف یا ان پر مولائے مرتضیٰ کو فضیلت دینا معروف و مشہور اور مسلم بین السلف نظریہ کی سراسر خلاف ورزی ہے اور سخت ناپسندیدہ امر ہے۔

نکدہ:

حضرت محمد بن حنفیہ نے جس وقت یہ سوال کیا اس وقت تک تینوں خلفاء دارقانی سے بوج کر چکے تھے اور آپ بلا شک و شبہ سب موجودین سے افضل تھے لیکن از رہ تواضع و انکساری اپنے آپ کو ایک عام مسلمان مرد کی سطح پر رکھا۔

تواضع ز گردن فرازاں نکوست گداگر تواضع کند خوئے اوست
الغرض جماعت صحابہ کرام اور سوادِ اعظم کے نزدیک خلفائے کرام میں افضلیت کی یہ ترتیب معروف و مشہور بھی تھی اور مسلمہ و مصدقہ بھی لہذا اس کا خلاف قطعاً مناسب نہیں ہے۔

شاہ عبد القادر صاحب کے

اصحابی کالنجوم سے استشہاد کی حیثیت

اہل السنۃ والجماعت کے اصول وقواعد اور کلیات وضوابط عرض کیے جا چکے ہیں کہ سب سے پہلی دلیل کتاب اللہ ہے۔ اس کے مقابل و معارض کوئی روایت ہوگی اور تطبیق و توافق ممکن نہیں ہوگا تو روایت کو نظر انداز کر دیا جائے گا اور اگر ایک روایت دوسری روایت کے مقابل ہوگی تو محدثین کی کتب حدیث میں اور روایات کے متعلق درجہ بندی کے مطابق رائج و مرجوح اور ضعیف و قوی کا فیصلہ کرتے ہوئے قابل قبول ہونے نہ ہونے کا تعین کیا جائے گا اور تیسرے درجے میں اجماع و اتفاق یا سوادِ اعظم کی راہ و روش اور سنت و طریق پر عمل کیا جائے گا۔

کسی ایک صحابی کا قول جو سوادِ اعظم اور فقہاء و مفسرین صحابہ کرام اور قدیم الصحبت اور خدماتِ عظیمہ کے سرانجام دینے والوں کے اقوال و نظریات کے خلاف ہوگا تو وہ قول عقیدہ و نظریہ کی حیثیت سے قطعاً قابل قبول نہیں ہوگا بلکہ تطبیق و توفیق نہ ہو سکنے کی صورت میں ترک کر دیا جائے گا۔

لیکن سید عبدالقادر شاہ صاحب اور ان کے ہم نواؤں نے تفصیل صحابہ کی اس ترتیب سے انحراف کرتے ہوئے اور اجماع امت اور سوادِ اعظم والے راہِ راست سے علیحدگی اختیار کرتے ہوئے اور اپنے اختراعی عقیدہ کی تائید و تقویت میں اس حدیثِ شپاک کا سہارا لیا اور شذوذ و تفرد کو بنیاد بنایا ہے۔ اس کی آڑ میں اجماعی راستہ کو ترک کرنے کا جواز نکال لیا ہے اور رفض و تشیع کے لیے راہ ہموار کرنے کی مذموم سعی فرما رہے ہیں۔ اکابرین محدثین کی زبانی اس روایت کی حیثیت کو ملاحظہ فرمادیں پھر اس پر تعمیر کردہ محل کی مضبوطی اور استحکام کا اندازہ لگاویں۔ امید ہے کہ اوہام و وساوس کی گرد و غبار آنکھوں کے آگے سے ہٹ جائے گی۔

قال رسول اللہ ﷺ: أصحابی کالنجوم فبایہم اقتدیتم اہتدیتم

(رواہ رزین، مشکوٰۃ باب مناقب الصحابة رضی اللہ عنہم)

رسول کریم ﷺ نے فرمایا:

”میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں لہذا جس کی اقتداء کرو گے ہدایت پا جاؤ گے“

(۱) قال ابن الربیع فی العلم أن حدیث اصحابی كالنجوم (الحدیث) أخرجه ابن ماجه كذا ذكره جلال الدين السيوطي في تخریج أحادیث الشفاء ولم أجده في سنن ابن ماجه بعد البحث عنه۔

ابن ربیع فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اصحابی کا لنجوم اس کو ابن ماجہ نے ذکر کیا ہے اور علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے احادیث شفاء کی تخریج میں اس طرح ذکر کیا ہے اور میں نے سنن ابن ماجہ کی مکمل چھان بین کے باوجود اس حدیث کو وہاں نہیں پایا۔

(۲) وقد ذكره ابن حجر العسقلاني في تخریج أحادیث الرافعي في باب أدب القضاء وأطال الكلام عليه و ذكر أنه ضعيف واهن۔

علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ نے اس کو رافعی کی احادیث کی تخریج میں ادب القضاء کے باب میں ذکر کیا اور اس پر طویل بحث فرمائی اور یہ فیصلہ دیا کہ یہ ضعیف اور کمزور بنیاد والی ہے۔

(۳) بل ذكره عن ابن حزم أنه موضوع باطل لكن ذكر عن البيهقي أنه قال ان

حدیث مسلم یؤدی بعض معناه یعنی قوله ﷺ النجوم آمنة للسماء (الحدیث) قال

ابن حجر صدق البيهقي هو يؤدی صحة التشبيه للصحابة بالنجوم اما في الاقتداء

فلا يظهر۔ نعم يمكن أن يتلمح ذالك من معنى الاهتداء بالنجوم =

(۴) قلت الظاهر ان الاهتداء فرع الاقتداء۔

بلکہ ابن حزم سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ حدیث موضوع اور باطل ہے لیکن ابن

حجر نے امام بیہقی سے نقل فرمایا کہ مسلم شریف کی یہ حدیث شریف اس حدیث کا کچھ معنی اور بعض حصہ ادا کرتی ہے یعنی نجوم آسمان کیلئے امان ہیں جب وہ ختم ہو گئے اور ناپید ہو گئے تو آسمان پر وہ کچھ آجائے گا جس کا اس کے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ ہے۔ و انا امانة لأصحابی فاذا ذهب انا ألتی أصحابی ما یوعدون (الحديث) اور میں اپنے صحابہ کے لیے امان ہوں میں اس دنیا سے کوچ کر گیا تو میرے صحابہ پر وہ کچھ آجائے گا جس کا ان کو وعدہ دیا گیا ہے اور میرے صحابہ میری امت کے لیے امان ہیں جب وہ چلے گئے تو میری امت پر وہ کچھ آجائے گا جس کا وہ وعدہ دیے گئے ہیں۔ لیکن مسلم کی حدیث سے صحابہ کرام کی نجوم کے ساتھ تشبیہ کی درستگی تو ثابت ہوتی ہے لیکن اقتداء میں اور اہتداء میں تشبیہ ظاہر نہیں ہوتی ہاں ممکن ہے کہ اس کی طرف رہنمائی حاصل کی جائے نجوم سے ہدایت پانے کی وجہ سے، میں کہتا ہوں کہ ہدایت پانا فرع۔ اقتداء کی جب اقتداء میں تشبیہ اور مشارکت ثابت نہ ہوئی تو اہتداء میں مشابہت و مشارکت کی ثابت ہو سکتی ہے؟

(۵) قال وظاهر الحديث انما هو اشارة الى الفتن الحادثة بعد انقراض الصحاح من طمس السنن وظهور البدع ونشر الحور في أقطار الأرض۔
ابن حجر علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ اس حدیث کا ظاہری معنی و مفہوم یہ ہے کہ اس میں اشارہ ہے ان فتنوں کی طرف جو بالعموم صحابہ کرام علیہم الرضوان کے دور کے ختم ہونے پر اور سنہ نبویہ اور سیرت مصطفویہ ﷺ کے نور کے بجھ جانے کے بعد اور بدعات کے ظہور کے وقت اطراف عالم میں جو ر و ظلم کے عام ہو جانے پر یہ حکم ہے۔

(۶) و تکلم علی هذا الحديث ابن السبکی فی شرح ابن الحاجب الأصل الکلام علی عدالة الصحابة ولم يعزه لابن ماجة وذكره فی جامع الأصول ولفظه
ابن المسيب عن عمر ابن الخطاب مرفوعاً سألت ربي (الحديث) الی قوله اهتدیت

کتاب بعدہ أخرجه فهو من الأحادیث التي ذكرها رزين في تحريد الأصول و لم يقف
عليها ابن الأثير في الأصول المذكورة وذكره صاحب المشكوة وقال أخرجه رزين
(مرفقات ج ۱۱، ص ۲۸)

علامہ ابن سبکی نے اس حدیث پر علامہ ابن حاجب کی شرح میں اس اصل و قاعدہ
میں کہ صحابہ کرام عادل ہیں کلام فرمایا کہ دراصل یہاں پر صحابہ کرام علیہم الرضوان کی عدالت پر
تنبیہ کرنا مقصود ہے (اور الصحابة كلهم عدول والے ضابطہ کی بنیاد کی طرف اشارہ کرنا
مطلوب ہے) اور ابن سبکی نے اس حدیث کو ابن ماجہ کی طرف منسوب نہیں کیا اور اس کو جامع
الأصول میں ذکر کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں: عن ابن المسيب عن عمر ابن الخطاب
مرفوعا سألت ربي الى قوله اهتديتم۔ یعنی نبی مکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے
سوال کیا اپنے اصحاب کے باہمی اختلاف کے بارے میں تو اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی فرمائی
اے محمد! ﷺ تمہارے صحابہ میرے نزدیک آسمان کے تاروں کی مانند ہیں جن میں بعض بعض
سے قوی ترین ہیں اور ہر ایک کے لیے نور ہے لہذا ان میں سے جس کی سیرت و روش کو کسی بھی
مفخص نے اپنالیا ان کے باہمی اختلاف میں سے تو وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہے۔

اتنی مقدار اس حدیث کی نقل کرنے کے بعد یوں لکھا أخرجه لیکن کس نے تخریج کی
ہے اس کو یہاں بیان نہیں کیا۔ لہذا یہ ان احادیث میں سے ہے جنہیں رزین نے تحوید
الأصول میں ذکر کیا لیکن علامہ ابن الاثیر کو اصول مذکورہ میں بھی دستیاب نہیں ہو سکی اور نہ ہی وہ
اس پر مطلع ہو سکے اور صاحب مشکوٰۃ نے اس کو رزین کے حوالے سے ذکر کر دیا۔

اقول:

جب اس شاذ اور انحرافی قول کی بنیاد اور اساس کا حال یہ ہے تو اس پر تعمیر کردہ محل کا

حال کیا ہوگا؟

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

الغرض اس حدیث سے اس مذموم مقصد پر استدلال و استشہاد کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

اولاً:

اس لیے کہ اس کا مخرج معلوم نہیں ہو سکا نہ جامع الاصول میں دستیاب ہوئی نہ ابن ماجہ شریف میں مکمل چھان بین کے بعد نظر پڑی۔ صرف صاحب مشکوٰۃ نے اس کو رزین کی طرف منسوب کیا۔

ثانیاً:

یہ نہ حدیث صحیح اور نہ حسن بلکہ ضعیف ہے اور وہ من و کمزوری سے دو چار ہے بلکہ بعض کے نزدیک موضوع اور باطل ہے۔

ثالثاً:

اس کی معنوی تقویت کے لیے مسلم شریف کی روایت کا سہارا لیا گیا لیکن وہ بھی پایہ تکمیل تک نہ پہنچا کیونکہ اس سے ستاروں کے ساتھ تشبیہ کی صحت اور درنگی ثابت ہوئی اور وہ محل کلام اور موضوع بحث نہیں ہے اور ان کی افتداء کے ذریعے اہتداء کا اثبات مقصود تھا لیکن اس پر کسی طرح بھی دلالت ثابت نہ ہوئی۔

رابعاً:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اور ساتھ ہی مذکور روایت پر بحث و تمحیص سے قطع نظر اس کا مصداق اور محمل تعدیل صحابہ کرام ہے تو اس کا مصداق و محمل بھی وہی ہوگا چنانچہ نبی مکرم ﷺ نے بارہا اللہ تعالیٰ کے حضور اپنی یہ تمنا اور آرزو پیش کی کہ میرے بعد میرے امتیوں بالخصوص صحابہ کرام میں اختلاف اور باہم جنگ و جدال اور حرب و قتال نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا

میری تقدیر اسی طرح وارد ہو چکی ہے لہذا اس میں مداخلت نہ فرمادیں البتہ میں وعدہ کرتا ہوں کہ ان کو عتاب و عذاب کا نشانہ نہیں بناؤں گا اور ان کو فساق و فجار کے کھاتے میں نہیں ڈالوں گا اور ہر فریق ان میں سے میرے نزدیک ہدایت پر ہوگا اور ان کی افتداء کرنے والے بھی یعنی حرب جمل والے ہوں یا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کا ساتھ دینے والے ہوں وہ بھی عادل و مہتمدی ہیں اور مقبول الشہادۃ فی الروایات اور اس کی تائید و تصدیق نبی رحمت ﷺ کا حضرت امام حسن کے حق میں یہ ارشاد کر رہا ہے:

ان ابني هذا سيد لعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين -

(رواہ البخاری)

بے شک میرا یہ بیٹا سردار اور محترم ہے عن قریب اللہ تعالیٰ اس کی بدولت اہل اسلام کی دو عظیم جماعتوں کے درمیان صلح کرادے گا اور حرب و قتال اور باہمی خونریزی کو ختم فرمائے گا اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت و حکومت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کردی اور خود بھی ان کی بیعت اطاعت کر لی اور اپنے محترم و محترم برادر گرامی قدر امام حسین رضی اللہ عنہ کو بھی بیعت اطاعت پر آمادہ فرمالیا اور اپنے نانا جان ﷺ کے غیبی فرمان کو برحق ثابت کر دیا۔

نیز اس حقیقت کو سید عالم ﷺ نے بھی اور آپ کے ان لاڈلوں نے بھی واضح فرمادیا کہ خطا اجتہادی مجتہد کو ایمان و اسلام سے تو کجا عدالت اور تقویٰ سے بھی نہیں نکالتی تو چونکہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان حروب اور مقاتلوں میں مجتہد مصیب تھے لہذا ان کے خداداد عالی اور بلند درجہ اور مرتبہ میں بھی فرق نہ پڑا اور آپ کے ساتھ حرب و قتال کرنے والے مجتہد مسخطی تھے لہذا وہ بھی اسی طرح مومن و مسلم اور عادل و متقی ہیں جیسا کہ پہلے تھے اور ان کی روایات و شہادات پہلے کی طرح مقبول و معتبر ہیں۔

اس طرح کے تنازعات کی نظیر انبیاء علیہم السلام کے عمل سے بھی مل جاتی ہے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام طور پر چلہ کشی، حصولِ تورات اور اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کے لیے جاتے وقت اپنے بڑے بھائی ہارون علیہ السلام کو جبکہ وہ بھی نبی تھے اپنا قائم مقام بنا گئے۔ جب واپس تشریف لائے اور قوم کی اکثریت کو شرک کرتے ہوئے اور پکھڑے کی پوجا پاٹ کرتے ہوئے پایا تو حضرت ہارون علیہ السلام کے سر اور ڈاڑھی کے بال پکڑ کر گھسیٹنا شروع کر دیا اس گمان پر کہ اس کی رضامندی یا خلافت کے فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی کی بنا پر شرک جیسا قبیح کام اور ظلم عظیم ان اسرائیلیوں سے سرزد ہوا ہے، جبکہ حضرت ہارون علیہ السلام نے زبانی زبانی بہت منع کیا لیکن وہ لوگ نہ مانے اور جنگ لگوانے کے بغیر چارہ نہ رہا تو انہوں نے سوچا کہ اتنا بڑا اقدام بھائی جان کے ساتھ صلاح مشورہ کے بغیر نہیں ہونا چاہیے۔ صرف چھ لاکھ کی تعداد پہلے ہیں اور جنگ کی صورت میں ڈیڑھ دو لاکھ قتل ہو جائیں گے لہذا حضرت موسیٰ علیہ السلام کیا کہیں گے کہ بھلی رکھوالی تو نے کی ہے اور خلافت و نیابت کا حق خوب نبھایا جس طرح نبھانا چاہیے تھا۔ لہذا میں ان کا انتظار کرتا ہوں اور ان کی آمد پر صلاح مشورہ کر کے ان مشرکین کے خلاف کارروائی کریں گے اور اس واقعہ پر قرآن مجید شاہد ہے اور تفصیلی طور پر کلام مجید میں اس کو بیان کیا گیا ہے جبکہ فقہی مسئلہ یہ ہے کہ ایک عالم کی ڈاڑھی کو کوئی ہاتھ ڈالے تو اس پر کفر کا فتویٰ لگ جاتا ہے اور یہاں نبی کی عزت و تکریم میں خلل ڈالا گیا اور ان کے مشرک دشمنوں کے سامنے ان کے ساتھ یہ سلوک کیا گیا ہے۔ لیکن ہے کوئی پورے عالم میں مفتی جو حضرت موسیٰ کلیم علیہ السلام پر فتویٰ لگائے کیونکہ یہ آپ کی خطا اجتہادی تھی کہ آپ نے سمجھا کہ میرے بھائی اور خلیفہ نے شرک جیسے کبیرہ کے حق میں تساہل اور تغافل شعاری سے کام لیا ہے اس پر سخت رد عمل ظاہر کرتے ہوئے اس امر کا ارتکاب کیا لہذا وہ کسی قسم کے فتوے اور تادیب و تعزیر کی زد میں نہیں آسکتے، اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے ان کو اس اقدام پر سرزنش اور تنبیہ فرمائی۔

لہذا یہ بات اچھی طرح ذہن نشین ہو جانی چاہیے کہ نبوت و رسالت جیسے اعلیٰ منصب پر ہونے کے باوجود اگر بشری تقاضے ظاہر ہو سکتے ہیں تو صحابیت کے مرتبہ و مقام پر فائز ہونے پر یہ حضرات سراسر ملکی صفات کے مالک تو نہیں بن گئے تھے؟ نیز ان کی بھی خطا اجتہادی کا مبداء قائم موجود تھا کہ خلیفہ برحق حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عرصہ دراز تک محصور و محبوس رہ کر جامِ دت نوش کر رہے ہیں اور وہ بھی شیر خدا اور اسد اللہ الغالب جیسی ہستی کی موجودگی میں پھر فت سنجانے کے بعد ان کے قاتلوں کو کیفر کردار تک نہیں پہنچایا جا رہا اور اس میں حیلے بہانے کئے جا رہے ہیں۔ ادھر مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اپنی مجبوریاں تھیں کیونکہ باغیوں کے فحش و قتال کی اجازت خلیفہ وقت نہیں دے رہے تھے کہ میں صرف اپنی جان کی حفاظت کے لیے شہر رسول ﷺ کو خون میں نہاتے نہیں دیکھ سکتا اور آپ نے اپنے لختِ جگر حضرت حسن رضی اللہ عنہ بلکہ نبی رحمت ﷺ کے لختِ جگر اور نورِ نظر کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دروازے پر رہ دار بنا رکھا تھا جبکہ باغیوں نے عقبی دیوار پھلانگ کر اور اندر داخل ہو کر آپ کو شہید کر دیا اور فت سنجانے پر جب ان کی بغاوت ختم ہو گئی تو ان کے خلاف من حیث المجموع کا روائی کوئی جواز نہیں تھا اور اصل قاتل مل نہیں رہا تھا۔ جب آپ دریافت کرتے تو کبھی اپنے اپنے لیے یہ اقدام لے لیتے تھے لہذا آپ کی مجبوری تھی کہ حالات پر سکون ہو لیں اور معاملات پوری طرح گرفت میں آجائیں اور قاتل کی بھی مکمل تحقیق و تفتیش ہو لے اس لئے تاخیر فرما رہے تھے۔

الغرض آپ اپنی جگہ مجتہد مصیب تھے اور دوسرے حضرات مجتہد تخطی لہذا دونوں فریق سدا اللہ قابلِ مواخذہ اور لائقِ عذاب و عتاب نہیں ہیں نہ ان مقاتلات کی وجہ سے ان کی رسالت و صداقت اور تقویٰ و تزکیہ میں خلل پڑا اور یہی اس حدیث کا محمل اور مصداق ہے۔

لہذا اس تقدیر پر بھی اس حدیث کو اجماع صحابہ اور سوادِ اعظم کی اتباع کے وجوب و لزوم کے خلاف دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ لیکن فقط اہل علم و دانش اور اربابِ عدل و انصاف کے ہاں

واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ اگر عدل و انصاف اور دیانت و امانت کو خیر باد کہہ دیا جائے تو اس کا کیا علاج؟

خامساً:

حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ کی تحقیق کے مطابق ثبوت سند اور معلومیت مآخذ اور تعین مخرج والے اعتراضات سے قطع نظر علی تقدیر التسلیم اس حدیث کا مطلب و مقصد اور معنی و مفہوم یہ ہے کہ جب بالعموم دورِ صحابہ کرام علیہم الرضوان اختتام پذیر ہو جائے اور اکادکا صحابی مختلف اطراف و اکناف میں رہ گئے ہوں ادھر سنت کا نور مٹ رہا ہو اور بدعات کے طوفان اور آندھیاں چلنے لگیں اور اطرافِ عالم میں جو روستم عام ہو جائے تو اس وقت ان نجوم ہدایت سے وابستہ رہنا اور بجائے بدعات پر کاربند ہونے کے اور جو روستم کے مرتکب ہونے کے اس طرح عمل اور طریق نجات کو اپنانا تو اس صورت میں بھی اس حدیث پاک سے اجماع صحابہ کی مخالفت اور سوادِ اعظم سے شذوذ و انحراف کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں نکلتی۔ واللہ تعالیٰ ہو الہادی

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی افضلیت علی الاطلاق متفق علیہ اور اجماعی ہے اس میں مخالفت سنیت سے بغاوت ہے اور رفض و تشیع کی طرف رغبت و میلان ہی نہیں بلکہ اس ضلالت و گمراہی کا ارتکاب ہے۔ گو کامل اکمل رفض و تشیع نہ سہی اور مولائے مرتضیٰ اور عثمان ذوالنورین کے درمیان تفصیل کا معاملہ پہلے حضرات کی تفصیل کی طرح چونکہ متفق علیہ اور اجماعی نہیں لیکن اہل اسلام کی عظیم اکثریت حضرت عثمان کی افضلیت کے قائل و معترف ہیں لہذا اس معاملہ میں بھی اختلاف کرنے والا کامل و اکمل سنی نہیں ہے اگرچہ اس کو شیعہ اور رافضی بھی نہیں کہیں گے۔ علامہ خطیب نے سند صحیح کے ساتھ حضرت سفیان ثوری علیہ الرحمہ سے نقل فرمایا ہے:

من قدم علیہا علی عثمان فقد أزرى علی اثنی عشر ألفاً مات رسول اللہ

ﷺ وهو عنہم راض رضی اللہ عنہم أجمعین -

”جس نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان ذوالنورین پر مقدم اور افضل

رایا تو اس نے بارہ ہزار ان صحابہ کو عیب لگایا اور ان کی تنقیص کی جن سے حالت وصال میں

رسول اکرم ﷺ راضی تھے“ (اور ظاہر ہے کہ اس قدر کثیر التعداد صحابہ کو عیب لگانے والا شخص صحیح العقیدہ سنی

ہو سکتا ہے؟)

امام نووی فرماتے ہیں کہ بارہ ہزار سے مراد وہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جو نبی مکرم

ﷺ کے وصال شریف کے بارہ سال بعد موجود تھے جبکہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت

دوران مرتدین اور جھوٹے نبیوں اور زکوٰۃ کے منکرین کے خلاف جہاد کرتے ہوئے بہت

حضرات صحابہ شہید ہو چکے تھے اس طرح اس دور کی فتوحات کے دوران، پھر سیدنا عمر فاروق

رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کے فتوحات میں بہت سے حضرات شہید ہو گئے اور طاعون میں

مہلک اور بالخصوص طاعون عمواس میں لہذا اس توہم کی گنجائش نہیں ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان

تعداد تو اس سے کہیں زیادہ تھی تو پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اسد اللہ الغالب پر افضلیت

کے قائل قلیل تعداد ہی ہوئے تمام صحابہ کرام یا ان کے سوا اِعْظَم کا اس پر اتفاق اور اجماع ثابت

ہوا کیونکہ اس وقت تک بہت بڑی تعداد میں صحابہ راہی ملک بقاء ہو چکے تھے اور دارِ آخرت کو

دھار چکے تھے۔ رضی اللہ عنہم

اُمدہ عظیمہ: اقول:

اگر حضرت عثمان پر اسد اللہ الغالب کی تقدیم بارہ ہزار صحابہ پر اعتراض ہے اور ان کی

تنقیص ہے تو حضرت صدیق اکبر پر سیدنا علی کی تقدیم و تفضیل تقریباً لاکھ صحابہ کرام علیہم الرضوان کی بمع مولائے علی تو ہیں و تحقیر ہے اور ان کو عیب لگانے اور بے خبر و بے شعور ثابت کرنے کی مذموم جدوجہد ہے کیونکہ آپ نے تینوں خلفاء کی بیعت اطاعت بھی کی اور ان کے خداداد فضائل و مناقب بھی بیان کرتے رہے تو ایسے لوگوں کا مذہب مہذب اور سراپا حق و صدق یعنی مذہب اہل السنّت والوں میں شمار کرنا کیوں کر روا ہوگا؟ بلکہ وہ رفض و تشیع والی راہ اختیار کئے ہوئے ہیں اور اوپر اوپر سے سنی ہونے کا دعویٰ کر کے اس مذہب مہذب کو ایسا نقصان اور ضرر پہنچا رہے ہیں جو ظاہر و باہر شیعہ اور رافضی قطعاً نہیں پہنچا سکتے تھے لہٰذا یہ ان شیعوں اور رافضیوں سے زیادہ خطرناک اور ضرر رساں ہیں۔

اللهم انا نجعلك في نحورهم و نعوذ بك من شرورهم۔

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی خلافت دینی اور روحانی خلافت ہے:

ڈاکٹر طاہر القادری صاحب کہتے ہیں:

پہلے خلیفہ راشد کو فاروق اعظم کی رائے اور تجویز اور رائے عامہ کی اکثریت سے چنا۔ مگر پہلے امام ولایت سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے انتخاب میں کسی کی تجویز مطلوب ہوئی۔ نہ کسی کی تائید (القول المعتبر ص ۱۱)

دوسری جگہ یوں گوہر افشانی کی ہے کہ:

سیاسی وراثت کے فردِ اول حضرت ابوبکر صدیق ہوئے اور روحانی وراثت کے فردِ اول مرتضیٰ علی مرتضیٰ ہوئے، خلافتِ ظاہری دین اسلام کا سیاسی منصب ہے اور خلافتِ باطنی خلاصۂ عانی منصب ہے خلافتِ ظاہری انتخابی اور شورائی عمل ہے خلافتِ باطنی محض وہی اور اجتنابی ہے الخ (السیف الحلّی ص ۹۰۸)

گویا علامہ موصوف کے نزدیک خلفائے ثلاثہ روحانی وراثت اور وہی اور اجتنابی امر ہے محروم تھے اور ان کی حکومت عام حکمرانوں جیسی حکومت تھی جبکہ شاہ عبدالقادر صاحب کے نزدیک وہ ائمۃ المساجد کی مانند تھے جن کو مقتدیوں پر کوئی فضل و شرف حاصل نہیں ہوتا۔

یہ مذہب اہل سنت پر بھی ظلم عظیم ہے اور خود ان کی جانوں پر بھی اگر ان کو نبی مکرم ﷺ کا ارشاد ملحوظ اور مد نظر ہوتا یا بی اللہ والمؤمنون الا ابابکر ”اللہ تعالیٰ اور تمام مومنین ابوبکر کے راہ کو امام اور خلیفہ بنانے سے انکار کرتے ہیں“ اور آپ کا یہ فرمان کہ ”میں نے بار بار اللہ تعالیٰ سے اے علی تیری تقدیم کا سوال کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ابوبکر کے علاوہ کسی کو ان پر مقدم ٹھہرانے سے انکار فرما دیا“ تو یہ حضرات کبھی اس طرح کے تقابل کی جسارت نہ کرتے۔ کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق اللہ تعالیٰ کا انتخاب بھی ہیں جیسے کہ اہل ایمان کا انتخاب ہیں۔

نیز ان حضرات کو کاش نبی مکرم ﷺ کا یہ ارشاد بھی یاد ہوتا ماراہ المؤمنون حسنا ہو عند اللہ حسن و ماراہ قبیحا فهو عند اللہ قبیح ”اہل ایمان جس امر کو مستحسن سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی مستحسن ہوتا ہے اور جس کو قبیح اور برا جانیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک

بھی قبیح ہوتا ہے“

تو جب حضرت صدیق کا انتخاب اللہ تعالیٰ خود فرما رہا ہے تو کیا وہ وہی اور اجنبائی انتخاب نہیں ہوگا؟ نیز طاہر صاحب کے معتقدین یا شاہ عبدالقادر صاحب کے نیاز مند اہل ایمان کی بات نہیں ہے بلکہ ان اہل ایمان کی بات ہے جن کو رسول گرامی ﷺ نے تطہیر و تزکیہ سے بہرہ ور فرمایا اور خیر القرون قرنی کا تاج ان کے سر پر سجایا تو ان کا انتخاب یقیناً اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہی ہے۔

مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی شہادت کہ مہاجرین و انصار کا انتخاب اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہے:

آپ کا حضرت امیر معاویہ کے سامنے اپنے برحق خلیفہ ہونے پر یہ دلیل پیش کرنا
انما الشوری للمہاجرین والانصار فان اجتمعوا علی رجل وسموہ امام
کان ذالک للہ تعالیٰ رضا
(نہج البلاغہ)

”شوریٰ اور انتخاب کا حق صرف اور صرف مہاجرین و انصار کو حاصل ہے اگر وہ ایک شخص پر متفق ہو جائیں اور اس کو امام نامزد کریں تو وہی شخص اللہ تعالیٰ کا منتخب امام اور خلیفہ ہوگا“
کہیے جناب! اس ولایت کبریٰ کے مالک کا نظریہ و عقیدہ کیا ہے اور وہ ان حضرات کے انتخاب اور چناؤ کو اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور چناؤ سمجھتے تھے یا نہیں؟

جب ان کے نزدیک ان مہاجرین و انصار کا فیصلہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے اور اس کی مخالفت کرنے والا سبیل المومنین سے انحراف اور غیروں کی اتباع کی وجہ سے واجب القتال ہے، تو گویا ان محبوں نے مولائے علی کو جھٹلانا اور ان کی مخالفت کرنا اپنے اوپر لازم کر رکھا ہے۔

بہر حال ہم مولائے مرتضیٰ کے غلام ہیں اور ان کی اتباع و اطاعت کے پابند ہیں

لذا ہم یہی عقیدہ رکھنے کے پابند ہیں کہ اس خلافتِ خاصہ میں یہ حضرات اللہ تعالیٰ کا انتخاب نہ کہ محض بندوں کا اور نہ عام بندوں کا انتخاب ہیں بلکہ خیر القرون کا شرف و فضل رکھنے والوں کا انتخاب ہیں۔

ذرا اس منظر کو دیکھئے جب بھی مہاجرین و انصار حضرت صدیق کو یا خلیفہ رسول اللہ کا لقب دے کر پکار رہے ہوتے تھے تو کیا وہ جھوٹ بول رہے ہوتے تھے؟ جبکہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے کامل و اکمل صدق و حق گوئی کا اعلان فرما رہا ہے اور کیا وہ یہ کہ یہ منصب دے کر اپنی ہلاکت اور تباہی کا سامان کر رہے ہوتے تھے؟ جبکہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اعزاز سے نوازا رہا ہے کہ یہی کامل فلاح والے ہیں۔

حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جب کسریٰ فارس کے خلاف حرب و قتال میں در شامل ہونے کے لیے مشورہ طلب کیا تو اس میں اسد اللہ الغالب کا آپ کے حق میں اور آپ کے لشکر کے حق میں بیانِ حق ترجمان واضح کرتا ہے کہ یہ حضرات واقعی خلافتِ نبویہ اور خلافتِ یہیہ کے مالک ہیں اور اللہ تعالیٰ نے سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کے لیے ان کا ہی انتخاب فرمایا تھا۔ ردین متین کی تمکین و استحکام کی ضمانت دی تھی چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنفسِ فیس میدانِ جنگ میں جانے کے حوالے سے مشورہ طلب فرمایا تو مولائے مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے ان الفاظ میں اپنے عندیہ کا اظہار کیا:

ان هذا الأمر لم يكن نصره ولا خذلانه بكثرة ولا بقلة - هو دين الله الذي ظهره وحنده الذي أعدّه وأمدّه حتى بلغ ما بلغ وطلع حيثما طلع - ونحن على موعود من الله سبحانه والله منجز وعده وناصر حنده - الخ (نهج البلاغه)

”اس امر کا (یعنی دین اسلام کا) غالب و منصور ہونا یا اس کا مغلوب و بے وقار ہونا نہ افواج کی کثرت کی وجہ سے ہے اور نہ قلت کی وجہ سے ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کا دین ہے جس کو اللہ

تعالیٰ نے غالب اور سر بلند فرمایا ہے اور یہ لشکر اللہ تعالیٰ کا لشکر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تیار فرمایا ہے اور اس کی امداد و اعانت فرمائی ہے حتیٰ کہ یہ دین اس بلندی پر پہنچا جہاں اس نے پہنچنا تھا اور اس کا آفتاب اس بلندی پر چمکا جس بلندی پر اس کو چمکنا تھا (گویا میرے پاس وہ الفاظ ہی نہیں ہیں جن کے ساتھ میں اس رفعت اور بلندی کو بیان کر سکوں) ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امر موعود پر ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ پورا کرنے والا ہے اور اپنے لشکر کی مدد کرنے والا ہے (لہذا تمہیں فکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے)

سوال یہ ہے کہ یہ امر موعود کون سا ہے؟ جس کو حضرت شیر خدا رضی اللہ عنہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور پورا فرمانے والا ہے صاف ظاہر اور دوپہر کے سورج کی طرح روشن کہ آپ نے اس آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا:

وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض
كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من
بعد خوفهم امنا۔ (النور، 24:55)

”اللہ تعالیٰ نے تم میں سے اہل ایمان اور صالح اعمال والوں کے ساتھ وعدہ کر رکھا ہے کہ ضرور بالضرور تمہیں خلافت عطا کرے گا زمین میں، جیسا کہ تم میں سے پہلے لوگوں کو یہ خلافت عطا کی اور ان کے لیے ان کے دین کو مضبوط اور مستحکم کر دے گا جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے پسند فرمایا ہے اور ان کے لیے (سرورِ عالم ﷺ کے وصال سے لاحق ہونے والے) خوف کو امن و طمانیت میں بدل دے گا“

ایمانداری سے کہیے یہ صرف شورائی خلافت کا بیان ہے اور بندوں کے انتخاب کا یا اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہے اور یہ خلافتِ الہیہ ہے تم اسے جو بھی نام دو تمہارے اور ہمارے مولائے مرتضیٰ علی شیر خدا رضی اللہ عنہ اس کو اللہ تعالیٰ کی موعود خلافتِ الہیہ ہی سمجھتے ہیں جو دین کی تمکین

سوخ کی موجب ہے اور خوف و اندیشہ کو امن میں بدلنے والی ہے۔ اگر آپ کے نزدیک اس خلافت کا علم بردار خلیفہ اللہ کے منصب کا مالک نہیں تھا تو اس کا دین اللہ تعالیٰ کا دین کیسے بن گیا اور اس کا لشکر اللہ تعالیٰ کا لشکر کیونکر بن گیا اور آپ نے اللہ تعالیٰ کو حسب وعدہ امداد عانت کا ضامن کیسے سمجھ لیا؟ اور کیا ایسا خلیفہ اللہ تعالیٰ کا ولی نہیں ہوگا جو اس کے پسندیدہ دین کی مضبوطی اور استحکام کا موجب بن رہا ہے تو اس خلافت کو ولایت کے مقابل سمجھنے کا کیا مطلب؟ اور اس تقابل کے یہاں پر تصور کا بھی کیا جواز ہے؟ اور جب یہ خلافت فرع ہے خلافت صدیقی کی تو پھر اس اصل اور موقوف علیہ خلافت کی شان کیا ہوگی؟

غزوہ فارس اور روم کی فتح کے موقع پر جب فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بذات خود مساکر اسلام کی قیادت کرنے کے بارے میں مشورہ طلب کیا تو مولائے معظم نے فرمایا اور اروقی بارگاہ میں اپنا ہدیہ اخلاص اور نذرانہ عقیدت ان الفاظ میں پیش فرمایا:

قد توکل اللہ لأهل هذا الدين باعزاز الحوزة وستر العورة والذي نصرهم وهم قليل لا يتصرون ومنعهم وهم قليل لا يمتنعون حی لا یموت۔ الخ

(نہج البلاغہ)

تحقیق اللہ تعالیٰ اہل اسلام کے لیے ان کے غلبہ و نصرت کا ضامن بن چکا ہے اور ان کی کمزوریوں اور ناتوانائیوں پر پردہ ڈالنے کا کفیل بن چکا ہے جس خدائے بزرگ و برتر نے ان کو اس وقت غالب و منصور فرمایا جبکہ وہ قلیل تھے اور غلبہ و تسلط کے (بظاہر) اہل نہیں تھے اور دشمن کے غلبہ و تسلط سے انہیں محفوظ رکھا جبکہ وہ بظاہر محفوظ نہیں رہ سکتے تھے وہ زندہ و پائندہ ہے موت اس کے قریب پھٹک ہی نہیں سکتی (تو اب بھی اس طرح امداد و اعانت فرمائے گا اور تمہاری افواج کو غلبہ اور تسلط عطا فرمائے گا لہذا خود تمہیں میدان کارزار میں جانے کی ضرورت نہیں ہے)

کہیے حضرات اگر مولائے مرتضیٰ کی نگاہ میں یہ خلافت خلافت نبویہ نہیں تھی اور یہ

خلافت علی منہاج النبوت نہیں تھی اور یہ خلافت سراسر رحمتِ خداوندی کا مظہر نہیں تھی تو اس میں بدرو حنین والی امداد خداوندی اور نصرتِ الہیہ کا حوالہ دینے کا مطلب کیا ہو سکتا تھا؟ اور اگر یہ خلافت موعود خلافت نہیں تھی اور خلافتِ الہیہ نہیں تھی تو مولائے مرتضیٰ باوثوق اور پر اعتماد لہجہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے فاروق اعظم کے لشکر کی فتح مندی اور غالب و منصور ہونے کی ضمانت کیونکر دے رہے تھے اور جب آپ کی نظر اقدس میں یہ خلافت موعودہ خلافت ہے اور دین کے تمکن کی ضامن اور خوف و خطر کو طمانیت میں بدلنے والی خلافت ہے تو اس کو محض شورائی حکومت اور عام جمہوری حکومتوں پر قیاس کرنے کا کیا جواز ہے؟

اس خلافت کو خلافتِ نبوت اور خلافت علی منہاج النبوة اور خلافت رحمت خود سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرار دیا اور اس کی میعاد بھی تیس سال مقرر فرمادی۔ لہذا یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت ہے اور جسمانی نیابت کے ساتھ ساتھ روحانی نیابت بھی ہے اور اقتدار ظاہر کے ساتھ اقتدار باطن کی بھی مظہر کامل ہے۔ اس کو صرف زمین تک محدود سمجھنا اور اللہ تعالیٰ کو اس سے بے تعلق اور غیر متعلق قرار دینا سراسر دھاندلی اور تحکم و سینہ زوری ہے بلکہ ضلالت و گمراہی ہے؟

ڈاکٹر طاہر القادری صاحب اہل تشیع کی راہ پر:

ڈاکٹر طاہر القادری صاحب ایک اور مقام پر یوں گوہر افشاں ہیں:

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیادت دو حصوں میں تقسیم ہو گئی چنانچہ سیاسی قیادت مخصوص طریقہ کار سے حضرت ابوبکر صدیق نے سنبھال لی جس کو جمہوریت کا نام دیا گیا اور دینی قیادت حضرت علی کو حاصل تھی کیونکہ دینی قیادت کا عہدہ جمہوری طرز عمل سے نہیں ملا کرتا بلکہ یہ خدائی عہدہ ہے وہ جس کو چاہے دے دیتا ہے اور اس کی اہلیت کا اندازہ سوائے اللہ کے کسی کو نہیں ہو سکتا پس اپنی قیادت یعنی امامتِ حقہ کی تعیین امت کے اختیار میں نہیں ہے کہ جسے چاہیں جن

لیں بلکہ جس طرح خدا اپنے اختیار و علم سے نبی کو نامزد کرتا ہے اسی طرح وہ اپنے علم و اختیار سے خلیفہ نبی اور امام امت کو نامزد کرتا ہے جس کا اعلان و اظہار رسول کے ذمہ ہوتا ہے اور حضرت علی کی امامت و خلافت کا اعلان حضرت رسالت مآب ﷺ نے حجۃ الوداع سے واپسی پر اپنے خطبہ غدیریہ میں ایک لاکھ سے زیادہ حاجیوں کے مجمع میں فرمایا

(امامت و ملوکیت ص ۷، ۱۶۶)

کیا یہ صاف شیعہ کی بولی نہیں؟ اور اس میں بندوں کے انتخاب اور اللہ کے انتخاب میں تقابل کر کے کیا تاثر دیا گیا ہے؟ سیاسی قیادت حضرت صدیق کے لیے اور دینی قیادت حضرت علی کے لیے تسلیم کر کے گویا حضرت صدیق کے بعد حضرت عمر اور حضرت عثمان کو بھی دینی قیادت سے محروم تسلیم کیا گیا ہے تو ان کی خلافت کے دور میں بھی دین متین کو نافذ کیا کرتا تھا؟ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خلافت کا وعدہ تو دین کے استحکام اور پائیداری کے لیے تھا اور دینی قیادت خلفائے ثلاثہ کے ہاتھ میں ہی نہیں تھی تو وہ خالص دنیوی بادشاہوں کی طرح بادشاہ رہے نہ کہ خلفائے راشدین اور نافذین دین مبین تو شیعہ کے نظریہ اور ڈاکٹر طاہر القادری صاحب کے نظریہ میں کیا فرق رہا؟ بلکہ کھلم کھلا شیعوں کی نسبت وہ اہل سنت کے لیے زیادہ مضر اور نقصان دہ ثابت ہوئے۔ اسی طرح شاہ عبدالقادر صاحب نے بھی خلافت والی فضیلت اور ذاتی کمالات و خصائص والی فضیلت کا فرق کر کے ان حضرات خلفائے ثلاثہ کو ذاتی خوبیوں اور خصائص اور امتیازی اوصاف و کمالات سے عاری اور خالی ثابت کر کے شیعہ کے لیے زمین اچھی طرح ہموار کی ہے اور فضائل پر دلالت کرنے والی آیات و احادیث میں من مانی تاویلات سے کام لے کر ان کی بھرپور امداد کی ہے اور اہل سنت کو توہمات و وساوس میں مبتلا کرنے کی مقدور بھر سعی نامشکور فرمائی۔ أعاذنا اللہ تعالیٰ من الضلال بعد الہدی۔

ولایت مرتضویہ کا مصرف کیا تھا؟

مولائے مرتضیٰ کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ولایت کے لیے نامزدگی اور نبی مکرم ﷺ کی طرف سے اعلان تک محدود ہو کر رہ جانا اور اس انتخاب میں آپ کا دخل ہی نہ ہونا کیا اس امر کا غماز نہیں ہے کہ یہ کمال اللہ تعالیٰ نے براہ راست علی مرتضیٰ کو عطا فرمایا ہے۔ جس میں صحابہ کرام تو کجانبی الانبیاء ﷺ کا بھی کوئی حصہ نہیں ہے جبکہ اہل سنت کے نزدیک جس کو بھی جو کمال ظاہری اور باطنی دینی اور دنیاوی نصیب ہوتا ہے وہ بوسیہ مصطفیٰ کریم ہی نصیب ہوتا ہے اور آپ کے دست جو دونوں سے ہی ان کو حاصل ہوتا ہے اللہ يعطی وانما انا قاسم اور یہ بھی شیعہ والی سوچ ہے ان کے نزدیک رسول گرامی ﷺ ان چار حضرات فاطمہ علی حسن اور حسین رضی اللہ عنہم کے خادم ہیں اور اصل مقصود ذاتیں وہ ہیں۔ العباد باللہ تعالیٰ۔

(۲) اس ولایت میں دینی قیادت کا اعلان تھا یا روحانی قیادت کا؟ تو دریافت طلب امر ہے کہ اس قیادت کا دائرہ کار کہاں تک تھا اور اس کا مصرف کیا تھا؟ کیا دینی احکام مولیٰ علیؑ فرماتے تھے اور دنیاوی احکام دیگر خلفائے کرام یا دینی تعلیمات تو خلفائے کرام سے لوگوں کو حاصل ہوتی تھیں اور اس دوران روحانی مدارج و مراتب اور سلوک و وصول اور سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ کا درس بھی اور ان مراحل کی تکمیل بھی شیر خدا کرایا کرتے تھے؟ جس طرح سلاسل اربعہ کے مشائخ کو کاروبار حکومت سے کبھی غرض نہیں رہی وہ لوگوں کی دینی اور روحانی تربیت کرنے رہے ہیں تو کیا کوئی مائی کالال ثابت کر سکتا ہے کہ خلفائے ثلاثہ کے دور میں دین کی تبلیغ اور ترویج و اشاعت مولیٰ علیؑ فرماتے تھے یا اس دوران آپ نے اپنا روحانی تربیت کا مرکز قائم کیا ہوا تھا اور لوگوں کو سالک اور واصل الی اللہ فرماتے رہے تھے اور سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ کے مدارج و مراتب طے کراتے رہتے تھے؟

جب یہ امر ثابت کرنا ناممکن ہے تو پھر شاعری سے کام لینا اور تخیلاتی خطاب جملے بول کر عوام کو غلط فہمیوں میں مبتلا کرنے اور اہل سنت کی راہ سے ہٹا کر شیعہ کی گود میں ڈالنے کا کتنا ثواب

لے گا؟ کیا دار جزاء اور یوم الحساب سے ڈر خوف کی ضرورت نہیں رہی ہے؟

صفحہ ترین مطلب و مفہوم:

اس حدیثِ پاک کا پس منظر یہ ہے کہ سرورِ عالم ﷺ نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ یمن کی طرف بھیجے جانے والے سریہ کا قائد بنایا ساتھیوں نے آپ کے متعلق نبی مکرم ﷺ کی گاہِ اقدس میں آپ کا شکوہ کیا اور ان کا یہ رویہ و روش نبی مکرم ﷺ کو پسند نہ آیا تو آپ نے اسی نام پر جہاں آپ سے شکایت کی گئی تھی آپ کی محبت و الفت کی اہمیت کو اجاگر فرمایا کہ جس طرح مجھے محبوب سمجھتے ہو اسی طرح ان کو بھی اپنا محبوب سمجھا کرو تو پہلے ایسی شکایت کا پایا جانا بھی مولیٰ معنی محبوب کا قرینہ ہے اور بعد والا یہ ارشاد بھی اس معنی پر واضح قرینہ ہے:

اللهم وال من والاه وعاد من عاداه

اے اللہ تعالیٰ تو اس کو اپنا محبوب بنا جو علی کو محبوب بنائے اور اس سے عداوت رکھ جو علی

سے عداوت رکھے!

تو سیاق و سباق سے ہٹ کر اپنے طور پر نئے معانی گھڑنے کا کیا جواز ہے؟ اگر دینی قیادت اور روحانی قیادت والا معنی آپ کے پیش نظر ہوتا تو پھر آپ کی اطاعت و اتباع کرنے والوں کے محبوب بنانے کا ذکر فرماتے اور عصیان و طغیان سے کام لینے والوں کے اللہ تعالیٰ کے ہاں مبغوض اور مغضوب ہونے کا ذکر فرماتے۔ یقیناً آپ جانتے تھے کہ خلیفہ امام کی اطاعت ہوا کرتی ہے اللہ وال من اطاعہ کہوں اور کوئی مخالفت و عناد سے کام لے تو میں عاد من عصا کہوں وغیر ذالک۔ تو اس سے عداوت رکھ جو ان کا نافرمان بردار ہوا اگر ولایت سے روحانی مرتبہ اور باطنی درجہ مراد ہوتا تو امت کی طرف اس کی نسبت کرنے میں کیا موزونیت اور مناسبت ہو سکتی تھی؟ جبکہ آپ نے فرمایا من كنت مولاه جس کا میں مولیٰ ہوں اس کی نسبت تو اللہ تعالیٰ کی طرف ہونی موزوں اور مناسب تھی جیسے نبی اللہ و رسول اللہ لہذا یہاں پر محبوبیت والا

معنی ہی مراد ہونا متعین ہے اور وہ محل کلام ہی نہیں ہے۔ بالفرض اگر خلافت و امامت والا معنی مراد ہو قطع نظر سیاق و سباق سے تو فوراً خلیفہ امام ہونا مراد ہو تو بیک وقت دو خلفاء وائمہ واجب الاطاعت کا تحقق لازم آئے گا جو صریح البطلان ہے اور اگر متصل بعد مراد ہو تو اس پر قطعاً کوئی قرینہ موجود نہیں ہے اور اگر فی الحملہ والی اور متصرف اور امام و خلیفہ ہونا مراد ہے تو ہمیں مضر نہیں کیونکہ جن ہستیوں کے انتخاب کو خود آپ نے اللہ تعالیٰ کا انتخاب قرار دیا ہے انہوں نے ہی آپ کا چوتھے درجہ میں انتخاب فرمایا ہے اور وہ انتخاب آپ کے نزدیک سراسر صواب اور برحق ہے حتیٰ کہ آپ فرماتے ہیں من لم یقل انی رابع الخلفاء فعليه لعنة الله ”جو مجھے چوتھا خلیفہ نہ مانے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔“ (مناقب ابن شہر آشوب ص ۲۵۵ جلد ۳)

کیا خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کو روحانیت و ولایت حاصل نہیں ہوتی تھی؟

یہ تقابل سیاسی خلافت اور دینی خلافت کا خلافت شورائی اور خلافت وہبیہ کا درست ہونا نیز یہ دعویٰ کہ خلافت کے لحاظ سے فضیلت مسلم مگر روحانی مراتب کے لحاظ سے حضرت علی کا مقام و مرتبہ بلند و بالا ہے یہ تب درست ہوتا جب ان حضرات میں روحانیت اور ولایت نہ ہوتی حالانکہ ہمارے اکابر کے نزدیک وہ حضرات اس باطنی اور روحانی منصب میں بھی تقدم و سبقت کے مالک ہیں، چنانچہ علامہ خفاجی نسیم الریاض میں فرماتے ہیں:

ان هذا متفق عليه بين أهل الشرع والحكماء كما قال صاحب حكمة الاشراق في كتابه لا بد لله من خليفة في أرضه وانه قد يكون متصرفاً ظاهراً كالسلاطين وباطناً كالأقطاب وقد يجمع بين الخلافتين كالخلفاء الراشدين كأبي بكر وعمر بن عبد العزيز قد أنكره بعض الجهلة في زماننا۔

(نسیم الریاض جلد ۲ ص ۲۱۵)

”یہ امر اہل شرع اور حکماء کے درمیان متفق علیہ ہے جیسے کہ صاحب حكمة الاشراق

اپنی کتاب میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اس کی زمین میں خلیفہ پایا جانا ضروری ہے اور وہ کبھی ف ظاہر میں متصرف ہوتا ہے جیسے سلاطین یا صرف باطن میں جیسے کہ اقطاب اور کبھی دونوں فتوں کا جامع ہوتا ہے جیسے خلفائے راشدین ابوبکر صدیق اور عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما ہمارے زمانہ کے بعض جاہلوں نے اس کا انکار کیا ہے۔

نیز اعلیٰ حضرت عظیم البرکت فرماتے ہیں:

عرض:

کیا غوث ہر زمانہ میں ہوتا ہے؟

ارشاد:

بغیر غوث کے زمین و آسمان قائم نہیں رہ سکتے؟

عرض:

غوث کو مراقبے سے حالات منکشف ہوتے ہیں؟

ارشاد:

نہیں بلکہ انہیں ہر حال یونہی مثل آئینہ پیش نظر ہیں۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ

ہر غوث کے دو وزیر ہوتے ہیں غوث کا لقب عبداللہ ہوتا ہے اور وزیر دست راست

بدرب اور وزیر دست چپ عبدالمالک اس سلطنت میں وزیر دست چپ وزیر دست راست

سے اعلیٰ ہوتا ہے بخلاف سلطنت دنیا کے اس لیے کہ یہ سلطنت قلب ہے اور دل جانب چپ

دیتا ہے۔

غوث اکبر و غوث ہر غوث حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں صدیق اکبر حضور کے وزیر دست

چپ تھے اور فاروق اعظم وزیر دست راست پھر امت میں پہلے درجہ غوثیت پر امیر المومنین

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ممتاز ہوئے اور وزارتِ امیر المومنین فاروق اعظم اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کو عطا ہوئی اس کے بعد امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو غوثیت مرحمت فرمائی اور عثمان غنی اور مولائے علی رضی اللہ عنہما وزیر ہوئے پھر امیر المومنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو غوثیت عنایت ہوئی اور مولیٰ علی اور امام حسن رضی اللہ عنہما وزیر ہوئے پھر مولیٰ علی کو غوثیت عطا ہوئی اور امامین وزیر ہوئے الخ۔
(ملفوظات حصہ اول ص ۱۲۰)

عرض:

ان چاروں سلاسل کے علاوہ بھی کوئی خاندان ہیں جو ان چاروں میں سے کسی کی شاخ نہ ہوں؟

ارشاد:

ہاں تھے اب تو بہت سے منقطع ہو گئے ایک سلسلہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے ایک حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے ایک حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے۔
سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایک سلسلہ علاوہ سلسلہ نقشبندیہ کے حواریہ تھا اس کے امام حضرت سیدی ابو بکر حواری رضی اللہ عنہ تھے آپ کے مرید حضرت ابو محمد شنبکی اور آپ کے مرید حضرت تاج العارفین ابو الوفاء رضی اللہ عنہ تھے۔

پھر فرمایا اللہ تعالیٰ کو ہدایت فرماتے دیر نہیں لگتی یہ حضرت ابو بکر حواری رضی اللہ عنہ پہلے راہزن تھے قافلے کے قافلے تنہا لوٹا کرتے تھے۔ ایک بار ایک قافلہ اتر آپ وہاں تشریف لے گئے ایک خیمہ کی طرف گئے اس خیمہ میں ایک عورت اپنے شوہر سے کہہ رہی تھی شام قریب ہے اور اس جنگل میں ابو بکر حواری کا دخل ہے ایسا نہ ہو کہ وہ آجائیں بس یہ کہنا ان کا حاوی ہو گیا خود فرمایا ابو بکر تیری یہ حالت ہو گئی کہ خیموں میں عورتیں تک تجھ سے خوف کرتی ہیں اور تو خدا سے نہیں

تا اسی وقت تا ب ہوئے اور گھر کو لوٹ آئے شب کو سوئے خواب میں زیارت اقدس سے
رف ہوئے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی تھے آپ نے عرض
بیعت کر لیجے ارشاد فرمایا: تجھ سے تیرا ہمنام بیعت لے گا ابو بکر صدیق رضی اللہ نے بیعت لی
اپنی کلاہ مبارک ان کے سر پر رکھی آنکھ کھلی تو کلاہ مبارک موجود تھی یہ سلسلہ حواریہ آپ سے
رغ ہوا۔ (جلد ۴ ص ۱۴)

لہذا ثابت ہوا کہ حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم صرف سیاسی اور دنیوی حکومت
حامل نہیں تھے بلکہ روحانیت اور ولایت میں بلند ترین مقام پر فائز تھے اور مولائے مرتضیٰ ان
جس طرح سیاسی اور دنیوی خلافت میں چوتھے نمبر پر تھے اسی طرح دینی اور روحانی خلافت
ملاحظہ سے بھی چوتھے نمبر پر تھے۔ لہذا ان کے حق میں سیاسی قیادت اور دینی قیادت کا تقابل
م کرنا یا دنیوی اقتدار اور روحانی اقتدار کا تقابل کرنا بالکل غلط اور باطل سوچ ہے اور حقائق
قیادت کے سراسر خلاف ہے اور سوائے اہل تشیع کو خوش کرنے اور ان کے ہاں اپنا قبول عام
نے اور سنی کی بنیادوں کو ہلانے اور سنی عوام کو شیعہ کی گود میں ڈالنے کے علاوہ کچھ بھی ان
وں کے پیش نظر نہیں ہے اللہ تعالیٰ ایسی نفسانی بری خواہشات سے محفوظ فرمائے اسی ضمن میں
یہ حوالہ جات ملاحظہ فرمادیں:

علامہ سید محمود آلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ قول باری تعالیٰ فاولئک مع
ذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین کے تحت فرماتے
:

نقل بعض تلامذہ مولانا الشیخ خالد النقشبندی قدس سرہ عنہ أنه قرر
وما أن مراتب الكمل أربعة: نبوة وقطب مدارها نبينا ﷺ ثم صديقية وقطب
مدارها أبو بكر الصديق رضي الله عنه ثم شهادة وقطب مدارها عمر الفاروق رضي

اللہ عنہ ثم ولایة وقطب مدارها علی کرم اللہ وجہہ، وان الصلاح فی الآیة اشارة
الی الولاية فسأله بعض الحاضرين عن عثمان فی أى مرتبة هو من مراتب الثلاثة بعد
النبوة فقال انه رضى الله تعالى عنه قد نال حظاً من رتبة الشهادة وحظاً من رتبة
الولاية وأن معنى كونه ذالنورين هو ذلك عند العارفين۔

(جلد ۵ ص ۶۹)

حضرت مولانا شیخ خالد نقشبندی قدس سرہ العزیز سے ان کے بعض تلامذہ کے واسطہ
سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

”ارباب کمال کے مراتب چار ہیں پہلا مرتبہ نبوت ہے اور اس کے قطب مدار نبی
الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ہیں دوسرا درجہ صدیقیت ہے اور اس کے قطب مدار حضرت ابوبکر صدیق ہیں تیسرا
درجہ شہادت ہے اور اس کے قطب مدار حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں چوتھا درجہ ولایت ہے
اور اس کے قطب مدار حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور آیت کریمہ میں مذکور صلاح اسی مقام
ولایت کی طرف اشارہ ہے حاضرین محفل میں سے بعض نے عرض کیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ
عنہ کو نبوت کے بعد والے تین مراتب میں سے کونسا مرتبہ حاصل ہے تو آپ نے فرمایا کہ انہیں
شہادت کے مرتبہ سے بھی اہم حصہ حاصل ہے اور ولایت کے رتبہ سے بھی اہم حصہ حاصل ہے
اور عارفین کے نزدیک ان کے ذوالنورین ہونے کا یہی مطلب ہے کہ وہ نور شہادت اور نور
ولایت کے جامع ہیں“

فائدہ:

مقام غور کہ پندرہویں صدی کے بعض بزعم خویش مجددین ان خلفائے مٹلاشہ رضی اللہ
عنہم کو دلی مان کر راضی نہیں ہیں اور جو اس بحر کے غواص ہیں وہ ان کو اس قدر بلند تر درجہ دے
ہوئے صدیقیت کے قطب مدار شہادت کے قطب مدار قرار دے رہے ہیں یا فی الجملہ دونوں

ح کے انوار کے جامع قرار دے رہے ہیں۔

نیز نبی کریم ﷺ جس طرح نبوت کے قطب مدار ہیں تو دوسرے انبیاء علیہم السلام آپ فیلی ہیں اس مرتبہ میں تو حضرت صدیق کے صدیقیت کے لیے قطب مدار ہونے اور حضرت کے شہادت میں قطب مدار ہونے کا مطلب بھی یہی ہوگا کہ دوسرے صدیقین اور شہداء ان فیلی ہیں جس طرح عام اولیاء کرام مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے طفیلی ہیں تو لامحالہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا افضل البشر بعد الانبیاء ہونا واضح ہو گیا اور ولایت کے بلند و بالا اور ترین مقام پر فائز ہونا ثابت ہو گیا۔

حضرت شیخ عبدالوہاب شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابوبکر بن الہواز البطاحی کے ذکر فرمایا کہ وہ ڈاکو تھے اور قافلے لوٹا کرتے تھے فوقہ لہ سماع ہاتف باللیل أما ان تخاف من اللہ فتاب من ساعته رضی اللہ عنہ تورات کے وقت ہاتف غیبی کی ان کے کان میں پڑی کیا وہ وقت قریب نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے تو یہ فوری طور پر ہو گئے

وهو أول من ألبسه أبو بكر الصديق رضی اللہ عنہ الخرقۃ ثوبا وطاقية في
م فاستيقظ فوجدهما عليه وہ پہلے شخص ہیں جن کو حضرت ابوبکر صدیق نے خواب میں
خلافت اور کلاؤ فقہ پہنائی یعنی ایک چادر اور ٹوپی لیکن جب بیدار ہوئے تو خرقہ اور کلاہ
ان پر موجود تھے۔
(طبقات کبریٰ جلد اول ص ۱۳۲)

حضرت ابوبکر بن الہواز البطاحی فرماتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد
رکھا ہے کہ جو شخص میری تربت شریفہ پر حاضری دے آتش اس کو نہ جلا سکے چنانچہ کہا جاتا ہے
جلی اور گوشت ان کے حرار شریف پر لے جایا جاتا تھا وہ آگ پر پک نہیں سکتا تھا اور آگ ان
انداز نہیں ہو سکتی تھی۔

فائدہ:

گویا حضرت صدیق اکبر صرف خود ہی ولی نہیں تھے بلکہ بعد از وصال ولایت تقسیم بھی فرما رہے ہیں اور ان کی غلامی میں داخل ہونے والے اس قدر کامل و اکمل ولی بن جاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے عہد پیمان لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس عہد کو نبھاتا ہے اور ان کی لاج رکھتا ہے۔

حضرت شیخ علی بن وہب سنجاری کے متعلق ان کی زبانی نقل فرمایا کہ میں نے سات سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کر لیا تھا پھر تحصیل علم میں مشغول ہو گیا اور میں جنگل میں موجود مسجد میں عبادت کیا کرتا تھا:

فینا أنا نائم ليلة رثیت أبابکر ن الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال یا علی
أمرت أن ألبسك هذه الطاقية وأخرج من كمة طاقية ووضعها علی رأسی ثم
جاءنی الخضر علیه السلام بعد أيام وقال یا علی أخرج الی الناس یتفعوا بک فتثبت
فی امری ثم رأیت أبابکر الصدیق رضی اللہ عنہ فی النوم فقال لی كمقالة الخضر
علیه السلام فاستیقظت وثبت فی امری ثم رءیت فی اللیلة الثالثة رسول اللہ ﷺ
فقال لی كمقالة الصدیق رضی اللہ عنہ فاستیقظت وعزمت علی الخروج ونمت
من آخر لیلتی تلك فرءیت الحق سبحانه وتعالیٰ فقال لی یا عبدی قد جعلتك من
صفوتی فی أرضی وأیدتك فی جمیع أحوالك بروح منی وأقمتك رحمة لخلقی
فاخرج الیهم واحکم فیهم بما علمتك من حکمی وأظهر لهم ماأیدتك به من آیات
فاستیقظت وخرجت الی الناس فھرعوا الی من کل جانب۔

(طبقات کبریٰ جلد اول ص ۱۳۹)

فرماتے ہیں:

”اس دوران کہ میں ایک رات وہاں پر سویا ہوا تھا تو میں نے خواب میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو دیکھا تو آپ نے فرمایا: اے علی! مجھے حکم دیا گیا ہے کہ تجھے کلاہِ فقر میں لے کر آپ نے اپنی آستین سے کلاہ نکالی اور اسے میرے سر پر رکھ دیا۔ پھر چند دن بعد حضرت خضر علیہ السلام میرے پاس آئے اور مجھے فرمایا کہ لوگوں کی طرف نکلو اور اس خلوت کو دو تاکہ لوگ تم سے نفع اندوز ہو سکیں۔ لیکن میں نے اپنے معاملہ میں توقف سے کام لیا، پھر نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خواب میں زیارت کی تو انہوں نے بھی خضر علیہ السلام کی حکم دیا پس میں بیدار ہوا اور اس امر میں توقف سے کام لیا پھر میں نے تیسری رات رسول امیؑ کی زیارت کا شرف حاصل کیا تو آپ نے بھی مجھے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا حکم دیا تو میں بیدار ہوا اور پختہ ارادہ کر لیا لوگوں کی طرف خروج کا اور اسی رات کے آخری حصے میں سو گیا تو میں نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا دیدار حاصل کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے میرے بے! میں نے تجھے اپنے برگزیدہ لوگوں میں سے بنادیا اپنی پوری زمین میں اور میں نے تیری تائید و تقویت فرمادی ہے تیرے تمام احوال میں اپنی خاص روح کے ساتھ اور میں نے تجھے اپنی مخلوق کے لیے سراسر رحمت ہونے کا مقام بخش دیا ہے، لہذا لوگوں کی طرف نکلے اور ان میں سے تعلیم کردہ حکم کے مطابق حکم جاری کرو اور ان کے سامنے ظاہر کرو وہ آیات و کرامات جن کے ساتھ میں نے تمہاری تائید و تقویت فرمائی ہے فرماتے ہیں میں بیدار ہوا اور لوگوں کی طرف نکلا خلوت کو چھوڑ کر جلوت سے کام لیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ہر طرف سے لوگ میری طرف دوڑتے آ رہے ہیں“

کہیے علامہ طاہر صاحب حضرت صدیق ولی ہیں یا نہیں؟ اور بعد از وصال بھی ولایت بانٹ رہے یا نہیں؟ اور ان کے مسترشد و مستفیض کس قدر بلند و بالا مقام کے مالک بن جاتے ہیں آنکھ والا تیرے جو بن کا تماشا دیکھے دیدہ کو رکھ کر کیا نظر آئے کیا دیکھے

بلکہ ابن قیم جیسے شخص ابن تیمیہ کے خاص شاگرد اور خلیفہ نے بھی آپ کا مدبران

امر اور کارکنان قضاء و قدر سے ہونا تسلیم کرتے ہوئے کتاب الروح میں لکھا

کم قدرأی النبی ﷺ و معہ أبوبکر و عمر رضی اللہ عنہما قد ہزموا

عسا کر الکفر مع کثرة عددهم و عددهم و قلة المسلمین و ضعفہم۔

بہت دفعہ دیکھا گیا نہی مکرم ﷺ کو جبکہ آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر

ہوتے (اور اہل اسلام کفار کے ساتھ برسرِ پیکار ہوتے) تو صرف یہ تین مقدس ہستیاں کفار کی کثرت

تعداد اور وافر سامانِ حرب کے باوجود اور اہل اسلام کی قلت تعداد اور بے سروسامانی کے

باوجود کفار کو ہزیمت و شکست سے دوچار فرمادیتے اور اہل اسلام کو فتح و کامرانی کے ساتھ بہر

ور فرمادیتے (ملاحظہ ہو کتاب الروح)

لہذا ثابت ہوا کہ نہی مکرم ﷺ کی ان کو شرفِ معیت و رفاقت بھی حاصل ہے اور آپ

کی نیابت و خلافت کے تحت امتِ مصطفیٰ کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کو ظاہری اور باطنی اور

روحانی اور جسمانی ہر طرح کے فیوضات و برکات سے مستفید و مستفیض فرما رہے ہیں۔

والحمد لله علیٰ ذالک۔

ولایت کا دار و مدار کس پر ہے؟

مولیٰ اور ولی غیر شرعی الفاظ بھی نہیں اور نہ ہی ان سے کوئی غیر شرعی معانی مراد ہو سکتے

ہیں، تو قرآن مجید میں ان کے مواردِ استعمال سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ یہ کن کن معانی میں

استعمال ہوتے ہیں۔ اگر اس سے یہاں روحانی مرتبہ مراد ہے تو اس کا دار و مدار کن امور پر ہے

اللہ کریم نے اس کو واضح فرمادیا، چنانچہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون الذین آمنوا و کانوا یتقون

۔ (الآیہ)

غور سے سنو! بے شک اللہ تعالیٰ کے ولیوں کے لیے خوف ہے نہ حزن و ملال۔

یعنی جو چیز ان کو پسند نہیں ہوگی ان کے قریب پھٹکنے نہیں دیں گے اور جو ان کو پسند ہوگی وہ ان کے ہاتھ سے نکلنے نہیں دیں گے وہ اولیاء کون ہیں؟ وہ ایسے لوگ ہیں جو خلوص قلب سے ایمان لائے اور تقویٰ کو لازم پکڑے رہے تو کیا وہ صحابہ کرام جن کے مقدس اجسام کو آتش دوزخ مس بھی نہ کر سکے بلکہ ان کی زیارت کرنے والوں کو بھی آتش دوزخ چھو نہ سکے وہ ایمان اور تقویٰ سے خالی ہو سکتے ہیں؟ قال علیہ السلام لا تمس النار مسلمان را نی اور آی من را نی کیا وہ صحابہ کرام جن کے سیر آدھ سیر جو کھجور کے صدقہ کے ساتھ دوسرے لوگوں کے اُحد پہاڑ جتنے سونے کا صدقہ بھی برابری نہ کر سکے اور پھر جہاد مالی کے ساتھ ساتھ جہاد جسمانی اور جہاد نفسانی میں بھی پیش پیش ہوں اور اللہ رب العزت ان کے متعلق شہادت دے اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا فتح مکہ سے قبل جہاد کرنے والے اور راہ خداوند تعالیٰ میں جہاد کرنے والے صحابہ کرام بعد میں ایمان لانے والوں اور جہاد کرنے والوں اور صدقات دینے والوں سے درجات کے لحاظ سے بہت عظیم تر ہیں تو ان حضرات کو عظیم ترین اولیاء تسلیم کیوں نہ کیا جائے پھر جو اسلام و ایمان میں بھی سابق اور صرف اموال میں بھی سابق اور تبلیغ اسلام میں بھی سابق اور ثانی اثنین کے اعزاز سے معزز اور ان اللہ معنا کے شرف سے مشرف اور صرف متقی نہیں بلکہ باجماع مفسرین الاتفسی ہے تو اس کو اولیاء کرام کا سردار اور امام کیوں نہ تسلیم کیا جائے؟

نیز نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن کے مولیٰ ہیں صرف علی ان کے مولیٰ ہیں حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین ان کے مولیٰ نہیں ہیں؟ بلکہ کیا امام زین العابدین محمد باقر، جعفر صادق، موسیٰ کاظم، علی رضا، محمد تقی، علی نقی، حسن عسکری اور حضرت مہدی ان کے مولیٰ نہیں ہیں؟ اور کیا یہ بھی کوئی قاعدہ ہے کہ ایک شخص معین پر حکم لگایا جائے تو مساعد اسے اس کی نفی لازم آ جاتی ہے؟ تو پھر

حسینین کریمین رضی اللہ عنہما سے مولیٰ المومنین ہونے کی نفی کو بھی عقیدہ بنالو۔ جبکہ علامہ صاحبِ توجنت میں تمام لوگوں کے سردار تسلیم کرتے ہیں ان دونوں شہزادوں کو اور استدلال یوں فرماتے ہیں کہ سرورِ عالم ﷺ نے فرمایا الحسن والحسین سیدا شبابِ اہل الحنۃ اور جنت میں بھی لوگ جوان ہوں گے تو سب پر ان کی سیادت و قیادت ثابت ہوگئی حتیٰ کہ خود مولائے مرتضیٰ پر بھی۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ

اسی طرح شاہ عبدالقادر صاحبِ ان خلفائے ثلاثہ کو دورِ خلافت میں نظم و نسق کی باحسن وجوہ سرانجام دہی پر ان کو افضل مانتے ہیں نہ کہ ذاتی کمالات و خصائص اور باطنی و روحانی رفعتوں اور عظمتوں کے لحاظ سے جبکہ نص قرآنی نے ان تمام مہاجرین و انصار کو عظیم ترین درجات کا مالک ٹھہرایا اور بعد والوں کی ان سے سبقت تو کجا ان کی برابری کی نفی کر دی اور اس وہم گمان کی بھی جڑ کاٹ کر رکھ دی چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل

تم میں سے جس نے فتح مکہ سے قبل راہِ خداوند تعالیٰ میں مال خرچ کیا اور جہاد و قتال کیا ان سے بعد والوں کی ہمسری اور برابری نہیں ہو سکتی تو ان کی افضلیت خلافت و حکمرانی اور نظم و نسق کی خوبی کے لحاظ سے نہیں بیان کی جارہی بلکہ اسلام میں سبقت اور انفاق فی سبیل اللہ میں سبقت اور جہاد و قتال میں سبقت کی وجہ سے بیان کی جارہی ہے اگرچہ ان کو خواب میں خلیفہ بننے کا کبھی خیال تک بھی نہ آیا ہو۔ نص صریح کے مقابل اپنے عقلی ڈھکوسلوں کو اور اوہام اور وساوسِ شیطانیہ کو عقیدہ بنا لینے کا کیا جواز ہے؟ نیز جس وقت ان حضرات کو عظیم درجات کا مالک ٹھہرایا جا رہا ہے اس وقت نبی مکرم ﷺ ظاہری حیاتِ طیبہ کے ساتھ موجود تھے اور آپ پر ہی یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تھی تو اس وقت جب حضرات صحابہ میں سے کوئی ایک بھی منصب خلافت پر فائز نہیں ہے تو اس منصب کے لحاظ سے عظمت درجات بیان کرنے کا کیا مطلب؟

نیز مشتق پر حکم لگایا جائے یا موصوف بالصفة پر یا موصول وصلہ پر تو مبداً اشتقاق وراتصاف بالصفة یا اتصال بالصلہ حکم کی علت ہوا کرتے ہیں اور یہاں بھی موصول وصلہ الی صورت پر اولئک اعظم درجہ کا حکم لگایا جا رہا ہے تو لامحالہ راہ خداوند تعالیٰ میں فتح مکہ سے قبل مال خرچ کرنا اور قتال کرنا ہی ان حضرات کی عظمت درجات اور رفعت مراتب کے موجب ہیں یہاں خلافت کی پھر لگ ہی نہیں سکتی اور نہ ہی اس کا کوئی عقلی اور نقلی جواز ہے بلکہ یہ قرآن مجید کی تحریف کے مترادف ہے جو کسی بھی مسلمان کے لائق نہیں بلکہ صرف اور صرف یہود کی سنت منالہ ہے۔

کما قال تعالى: بحرفون الكلم عن مواضعه۔ أعاذنا الله من ذلك۔

کیا فضائل خاصہ باعث اختلاف ہوئے یا خلیفہ بننا موجب افضلیت بن گیا؟
آج کل کے مجتہدین حضرات نے سلف صالحین کی راہ سے ہٹ کر نئی راہ ایجاد کرتے ہوئے فرمایا کہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم سیاسی خلیفے ہیں اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ روحانی خلیفہ ہیں اور سیاسی خلافت کا دائرہ زمین تک ہے اور روحانی خلافت ولایت کا دائرہ عرش بریں تک ہے کما قال العلامة طاہر القادری۔

دوسرے مجتہد صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور دیگر حضرات کو خلافت کی وجہ سے افضلیت حاصل ہوئی جبکہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو ذاتی کمالات اور خصوصیات کی وجہ سے افضلیت حاصل ہے کما قال العلامة شاہ عبدالقادر القادری

لیکن ان حضرات کو یہ خیال نہ رہا کہ یہاں کلام مطلق خلافت اور اقتدار اعلیٰ میں نہیں ہے بلکہ خلافت خاصہ یعنی خلافت علیٰ منہاج النبوت میں ہے اور اس کی مدت بھی متعین کر دی گئی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں:

خلافت نبوت ریاست عامہ است در دین و دنیا ظاہرا و باطنا۔

(جلد ۱ ص ۳۲۹)

”خلافتِ نبوت سیاست عامہ اور اقتدارِ اعلیٰ ہے دین میں بھی اور دنیا میں بھی اور ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی“

یعنی جس طرح نبی کی ذات اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہوتی ہے کما قال تعالیٰ: انی جاعل فی الارض خلیفۃ (البقرہ، 2: 30) اور ایسے ہی آدم علیہ السلام کے بعد ہر نبی رسول اللہ تعالیٰ کا خلیفہ تھا اس کے احکام کے اجراء میں اور اوامر و نواہی کی تنفیذ میں اور لوگوں کی نگہبانی اور نگرانی میں اس طرح خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم نبی مکرم ﷺ کی خلافتِ خاصہ اور خلافتِ علیٰ منہاج النبوت کے منصب پر فائز ہیں۔ نبی مکرم ﷺ نے فرمایا:

ان بنی اسرائیل کانت تسوسهم الانبیاء کلما هلك نبی خلفه نبی وانه لانی بعدی و سیکون خلفاء فیکثرون فماذا تأمرنا قال فوا بیعة الاول فالاول فاعطوهم حقهم ان اللیہ سائلهم عما استرعاهم (الحديث)

”بے شک بنی اسرائیل کی دیکھ بھال اور ان کی بھلائی اور راہنمائی اور نگہداشت اور کنٹرول انبیاء علیہم السلام کے ہاتھ میں تھا، ایک نبی انتقال فرماتا تو دوسرا نبی اس کی جگہ سنبھال لیتا اور بنی اسرائیل کی حفاظت و نگرانی اور رشد و ہدایت کا سامان کرتا جبکہ میں آخری نبی ہوں میرے بعد نبی کوئی نہیں آ سکتا اور خلفاء و امراء ہوں گے جو ان کی نگہداشت اور حفاظت اور ارشاد و ہدایت کے فرائض سرانجام دیں گے اور وہ تعداد میں کثیر بھی ہو جائیں گے لہذا جس کی پہلے بیعت کرنا اس کے ساتھ نبھانا اور حق عہد اور تقاضائے وفاداری پورا کرنا۔ لیکن ان کی خلافت یکساں نہیں ہوگی بعض کی خلافت نبوت سراسر رحمت ہوگی اور بعض کی خلافت ملوکیت کی صورت میں ہوگی اور بعض کی ملوکیت میں بھی جبروتیت پر مشتمل حکومت ہوگی“

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی مکرم ﷺ صبح کی نماز ادا فرمانے کے بعد

صحابہ کرام علیہم الرضوان کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے:

تم میں سے کسی نے رات کو کوئی خواب دیکھا ہے؟ تو ایک صحابی نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے خواب میں دیکھا کہ آسمان سے ایک میزان اتر رہی ہے جس کے ایک پلڑا میں آپ کو بٹھایا گیا اور دوسرے پلڑے میں ابو بکر صدیق کو تو آپ ان پر بھاری ہو گئے پھر آپ کو اٹھالیا گیا جبکہ ابو بکر اپنی جگہ پر بیٹھے رہے پھر عمر بن خطاب کو لایا گیا اور انھیں دوسرے پلڑے میں بٹھایا گیا تو ابو بکر صدیق بھاری رہے۔ پھر ابو بکر صدیق کو اس پلڑے سے اتار لیا گیا اور عثمان بن عفان کو رکھا گیا پھر عمر فاروق ان سے وزنی ثابت ہوئے پھر عمر فاروق کو اتار لیا گیا اور اس میزان کو بھی اٹھالیا گیا

فتغیر وجه رسول اللہ ﷺ ثم قال خلافة النبوة ثلاثون عاما ثم يكون

(ازالة الخفاء جلد ۱ ص ۳۰۴)

ملکا۔

یہ خواب سن کر نبی رحمت ﷺ کا چہرہ اقدس متغیر ہو گیا۔ یعنی اس پر پریشانی کے آثار

نمودار ہوئے پھر فرمایا:

”خلافت نبوت تیس سال ہوگی پھر ملوکیت ہوگی“

نیز ارشاد نبوی ہے:

الخلافة بالمدينة والملك بالشام۔

(اندرجہ الحاکم جلد ۱ ص ۳۰۴)

”خلافت مدینہ میں ہوگی اور ملک و بادشاہت شام میں ہوگی“

اور یہ مضمون بہت سی روایات سے ثابت ہے۔

نیز ابو عبیدہ بن الحراح سے مروی ہے رسول معظم ﷺ نے فرمایا:

انه بدأ هذا الأمر نبوة ورحمة ثم كائن خلافة ورحمة ثم كائن ملكا

عضو ضا۔

(ازالۃ الخفا جلد ۱ ص ۳۱۹)

”شان یہ ہے کہ اس امر اسلام کی ابتدا ہوئی بطور نبوت اور رحمت کے پھر ہوگا یہ ام خلافت اور رحمت پھر ہوگا ملک جو کاٹنے والا ہوگا“

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

قال رسول اللہ ﷺ:

تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم يكون ملكا عاضا الحديث۔
(ازالۃ الخفا ص ۹)

رسول خدا علیہ التحیۃ والثناء نے فرمایا:

”جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا کہ تم میں نبوت باقی رہے وہ باقی رہے گی پھر اس کو اللہ تعالیٰ اٹھائے گا پھر جب تک اللہ تعالیٰ خلافت جو نبوت والے انداز اور طریقہ پر ہوگی اس کو رکھنا چاہے گا وہ باقی رہے گی پھر اس کو اٹھائے گا پھر ملک ہوگا جو کاٹنے اور ضرر پہنچانے والا ہوگا الغرض ثابت ہوا کہ خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم کے لیے خلافت نبوت ثابت ہے دین و دنیا کی ظاہری اور باطنی ریاست عامہ ہے۔ تو لامحالہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا خلیفہ و ہی بن ہے جس کو اس کے ساتھ باقی مخلوق کی نسبت اکمل و اعلیٰ مناسبت حاصل ہو ظاہر بشری ہونے باوجود باطن نورانی اور ملکی ہونا چاہیے تاکہ نورانیت والی جہت سے اللہ تعالیٰ سے فیوض و خیر حاصل کر سکے اور بشریت والی جہت سے لوگوں کو افادہ و افاضہ فرما سکے۔ اسی طرح خلافت نبوت میں خلفائے کرام کا باطن نبوی استعدادات و صلاحیات اور تجرد و نورانیت کا مظہر کامل ہونا چاہیے جو ولایت کبریٰ کے حصول کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ تو لامحالہ ان سب حضرات کو روحانی و دینی خلافت بھی حاصل ہونی ضروری ہے جیسے کہ ظاہری۔ اور جب آپ ﷺ کی نبوت کا دائرہ فرما

عرش سب کو محیط ہونا لازم ہے تو ان کے نائبین و خلفاء کا دائرہ نیابت و خلافت بھی لامحالہ فرش تا عرش کو محیط ہونا لازم ہے ان کی خلافت کو فرش تک محدود کر دینا سراسر دھاندلی ہے اور تحکم و سینہ زوری ہے۔ بلکہ ہر نبی کے چار وزیر ہوتے ہیں دو آسمان سے اور دو زمین سے تو ثابت ہوا کہ ان کی نبوت ظاہر میں خاص قوم اور محدود علاقہ تک کیوں نہ ہو حقیقت میں محیط کائنات ہوتی ہے تو لامحالہ جس ہستی کی نبوت اقوام اور علاقہ جات کی قیود سے ماوراء ہے اور ظاہر میں بھی فرش تا عرش کو محیط ہے تو ان کی خلافت خاصہ خلافت علیٰ منہاج النبوت اور خلافت و رحمت کو فرش تک محدود رکھنے کا کیا جواز ہے اور اس کا تصور بھی کوئی صاحب عقل و دانش کیسے کر سکتا ہے؟

نیز آسمانوں کی اور کائنات بالا کی بقا بھی اس وقت تک ہے جب تک زمین پر اللہ اللہ ہوتی رہے گی جب توحید و رسالت پر ایمان و اعتقاد ختم ہو جائے گا تو ملائکہ کی تسبیحات بھی آسمانوں کو ہلاکت سے بچا نہیں سکیں گی تو جو حضرات اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے موجب بنے اور پوری دنیا میں پرچم اسلام کو بلند کیا اور شرک و کفر کی بنیادیں اکھیڑ دیں اور توحید و رسالت کے ہر طرف پرچم لہرا دیے ان کے حق میں ایسی سوچ بڑی ہی رذیل اور گھٹیا سوچ ہے۔

نیز جب ابوبکر صدیق خلیفہ اول ہیں اور باقی تینوں ان کے نائب تو ان کی خلافت و نیابت مطلقہ ان کی خلافت و نیابت باطنیہ و روحانیہ کو بھی لامحالہ محیط ہو گئی تو ان کو افضل البشر بعد الانبیاء مانے بغیر چارہ ہی نہیں ہے اس کو عام ملوک و سلاطین کی ریاستوں اور سلطنتوں پر قیاس کرنا بہت بڑی غلطی ہے اور ردی اور باطل سوچ ہے۔ اَعَادَتَا اللہ تعالیٰ من ذالک۔

اور اس ولایت کو مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مختص ٹھہرانا مزید بڑی سوچ ہے جس میں خود ان کی تکذیب ہے اس مقدمہ اور تمہیدی امر کو ذہن میں نقش کر لینے کے بعد اب اکابرین ملت اور مقتدایان اسلام کے ارشادات ملاحظہ فرمائیں:

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:

وقتِ انعقادِ خلافتِ صدیقِ جمعے از فقہائے صحابہ صدیق را افضل امت گفتند و بآن استدلال کردند بر استخلاف او و دیگران تسلیم نمودند و موافقت کردند در اول حال یا بعد توقف و سکوت و تسلیم قبل تدوین مذاہب اجماع است کماین فی محلہ۔ (ازالۃ الخفاء جلد ۱ ص ۳۱۱)

”حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے انعقاد کے موقعہ پر صحابہ کرام میں سے فقہاء کی ایک جماعت نے حضرت صدیق کو افضل الامت قرار دیا اور اس افضلیت کو دلیل بنایا ان کے خلیفہ بنانے پر اور دوسرے حضرات نے اس امر کو تسلیم فرمایا اور اس وجہ استدلال میں موافقت فرمائی ابتدائی حالت میں یا قدرے توقف کے بعد اور یہ بات مسلمات کے قبیل سے ہے کہ تدوین مذاہب سے قبل کسی امر پر سکوت (بعض کا) اور اعتراف و تسلیم (بعض کا) اجماع کے حکم میں ہے“

(۱) سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جن کی زبان کو اللہ تعالیٰ نے حق کا ترجمان بنا دیا ان کو دین کے اعزاز و غلبہ کا موجب بنایا انہوں نے انصار رضی اللہ عنہ کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:

اے گروہ انصار! اے اہل اسلام کی جماعت! نہی مکرم ﷺ کے بعد امر رسول کے سنبھالنے کے حق دار وہ ہی ہیں جن کی شانِ ثانی اثین اذہما فی الغار ہے۔ ابو بکر صدیق ہر امر خیر میں سب پر سبقت لے جانے والے ہیں پھر آپ نے حضرت صدیق کا ہاتھ پکڑا اور آپ کے ساتھ بیعت کر لی بھی انصار نے بھی بیعت کر لی۔

(آخر جہ ابن لہی شیبہ من حدیث ابن عباس فی قصة سقیفة بنی ساعدہ)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عمر فاروق کا وہ خطبہ سنا جو انہوں نے وصالِ نبوی کے دوسرے دن منبر شریف پر بیٹھ کر دیا تھا جبکہ حضرت صدیق ان کے

پاس ہی چپ چاپ بیٹھے تھے تو آپ نے شہادتین کے بعد کہا:

”میں امید رکھتا تھا کہ رسول گرامی ﷺ زندہ رہیں گے یہاں تک کہ ہمارے معاملات کی تدبیر فرماتے رہیں گے اور ہم ان کے سامنے آخرت کی طرف کوچ کریں گے تو جب اللہ تعالیٰ کے فیصلہ اور قضاء و قدر کے مطابق آپ کا وصال ہو گیا.....

فان اللہ قد جعل بین أظهرکم نوراً تہتدون بہ وبہ ہدی اللہ محمدان
 أبابکر صاحب رسول اللہ ثانی اثین وانہ أولى بالمسلمین بأمرورکم فقوموا
 فبايعوه۔ (أخرجه البخاری)

تو بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان نور کو موجود فرمایا ہے جس کی بدولت تم ہدایت پاسکتے ہو اور اسی کو اللہ تعالیٰ نے محمد کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے مرشد اور موصول الی اللہ ہونے کا ذریعہ بنایا اور یہ کہ ابوبکر صدیق صاحب رسول ہیں اور ثانی اثین ہیں اور وہ تمام اہل اسلام کے امور کے نظم و نسق اور تدبیر کے زیادہ حق دار ہیں لہذا اٹھیے اور ان کی بیعت کیجیے!

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید عالم ﷺ کے وصال شریف کے بعد انصار نے کہا:

منّا امیر ومنکم امیر ایک امیر اور خلیفہ ہم سے ہوگا اور ایک تم میں سے تو حضرت عمر ان کے پاس تشریف لائے اور ان سے فرمایا:

ألستم تعلمون أن رسول الله ﷺ أمر أبابکر أن یصلی بالناس
 تمہیں معلوم نہیں ہے کہ رسول معظم ﷺ ابوبکر کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھائیں
 تو انہوں نے کہا: ہاں! ہمیں معلوم ہے۔ تو آپ نے فرمایا:

فأبکم تطعون أنفسکم أن یقرأ بکم قالوا لا بل أن یقرأ بکم

تو تم میں سے کس کی ذات اس پر خوش ہوگی کہ وہ ابو بکر صدیق سے آگے بڑھے تو انہوں نے کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں اس سے کہ ابو بکر صدیق سے آگے بڑھیں۔ (اور ان کو پیچھے ہٹادیں)

(۴) حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ:

آپ بیعت خلافت کے لیے ہاتھ بڑھائیں تو انہوں نے فرمایا:

تأتونی وفیکم ثالث ثلاثہ یعنی ابوبکر۔ (أخرجہ ابن ابی شیبہ)

تم میرے پاس بیعت کے لیے آتے ہو جبکہ تم میں تین میں سے تیسرا موجود ہے یعنی ابو بکر صدیق موجود ہیں ان کے ہوتے ہوئے ادھر ادھر توجہ کی ضرورت نہیں ہے۔

سوال:

قرآن مجید تو ان کو ثانی اثین دو میں سے دوسرا فرما رہا ہے تو حضرت ابو عبیدہ کا ان کو ثالث ثلاثہ کہنا قرآن مجید کی خلاف ورزی بن جائے گا؟

جواب:

رسول گرامی ﷺ نے جب فرمایا ان اللہ معنا ”اللہ تعالیٰ کی ذات ہمارے ساتھ ہے تو اب کل تین ذاتیں ہو گئیں، لہذا فرق مراتب ملحوظ رکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ کو اول رسول گرامی ﷺ کو ثانی اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو ثالث سے تعبیر کر دیا۔

(۵) نیز انصار میں سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خلافت مہاجرین

حق ہے اور رسول گرامی علیہ السلام بھی مہاجر تھے اور ہم ان کے انصار تھے لہذا آپ کے بعد

خلیفہ بننے کے حق دار مہاجر ہی ہیں اور ہم ان کے انصار رہیں گے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے

بھی حضرت صدیق کی بیعت میں سبقت لے گئے تو انہوں نے بھی اسلام کی خاطر اور اللہ تعالیٰ

اس کے رسول مقبول ﷺ کی خاطر گھربار اور خویش و اقرباء کو چھوڑنے اور وطن سے بے وطن
 نے اور غنی ہونے کے بعد مسکین اور فقیر بن کر اہل مدینہ کے رحم و کرم پر ہونے کو ملحوظ رکھا اور
 مخصوص حضرت صدیق کی مصاحبت رسول اور ثانی اثنین ہونے، اور نماز میں امام بنائے جانے
 ملحوظ رکھا تبھی آنا فانا ان کی بیعت کر لی اور مہاجر تو اور بھی بہترے تھے اور فضیلت مآب ہستیاں
 ان میں موجود تھیں۔ (مسند زید بن ثابت ازالۃ الخفاء)

(۱) امام احمد نے اپنی مسند میں اس روایت کے ہم معنی روایت ذکر فرمائی لیکن
 ذکر استدلال ابی عبیدہ لاستخلافہ ﷺ فی الصلوۃ۔

(ازالۃ الخفاء، ص: ۳۱۲)

انہوں نے اس مقام پر ثالث ثلاثہ سے استدلال کی بجائے ان کو نبی مکرم ﷺ کی
 ف سے نماز ادا کرانے میں اپنا خلیفہ بنانے سے استدلال ذکر کیا۔
 (۲) جب حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما نے قدرے توقف کے بعد بیعت
 تو اپنا عذر تاخیر بیان کرتے ہوئے فرمایا:

ما غضبنا الا انا اخرنا عن المشورة وانا نرى ابا بكر احق الناس بها بعد
 رسول الله ﷺ انه لصاحب الغار و ثاني اثنین وانا لنعلم شرفه و كبره لقد امره رسول
 ﷺ بالصلوۃ بالناس وهو حي - (أخرجه الحاكم)

”ہمیں صرف یہ رنجش اور ارمان لاحق تھا کہ ہمیں مشاورت سے موخر کر دیا گیا اور اس
 اہل بھی نہ سمجھا گیا (جس کا ازالہ حضرت صدیق کی طرف سے فوری طور پر کر دیا گیا) اور ہمارا
 قیدہ و نظریہ یہی ہے کہ رسول گرامی ﷺ کے بعد خلافت کے سب سے زیادہ حق دار ابو بکر
 صدیق ہیں کیونکہ وہ آپ کے یارِ غار ہیں، ثانی اثنین ہیں اور ہم ان کے شرف و فضل اور بزرگی کو
 مانتے اور مانتے ہیں، بے شک اُن کو رسول اکرم ﷺ نے اپنے حیاتِ امامتِ صلوۃ پر مامور

فرمایا“ (یہ حقیقت بھی ہم سے مخفی نہیں ہے جبکہ نماز دین کا اہم ستون ہے)

گویا انہوں نے بھی فضائل کے اِتصاف کا اعتراف پہلے کیا اور بیعت خلافت کے استحقاق اس پر متفرع فرمایا۔

(۸) عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اجعلوا امامکم أفضلکم فان رسول

اللہ ﷺ جعل أبابکر امامهم۔ (أخرجه أبو عمر فی الاستعیاب ازالۃ ص ۳۱۹)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”اپنا امام اپنوں میں سے افضل کو بنایا کرو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کا امام

ابوبکر صدیق کو بنایا“

(۹) مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا فرمان:

فلما قبض رسول اللہ ﷺ نظرت فاذا الصلوة علم الاسلام وقوام الدین

فرضینا لدنیانا من رضیہ رسول اللہ ﷺ لدیننا فبايعنا أبابکر۔

(الاستعیاب)

”پس جب رسول کریم ﷺ کا وصال ہو گیا تو میں نے غور و فکر کیا تو ناگاہ نماز اسلام

علم اور دین کا دار و مدار تھا تو ہم نے اپنی دنیا کے لیے بطور امام اسی کو پسند کر لیا جس کو رسول گرام

ﷺ نے ہمارے دین کی امامت کے لیے پسند فرمایا“

اقول :

ان دونوں روایات اور اس مضمون کی سیدنا مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی دیگر احادیث

اسی امر پر دلالت کرتی ہیں کہ دین کا معاملہ اہم ہے اور اس میں اہم ترین رکن نماز ہے تو لاج

افضل ترین ہستی کو ہی آپ نے اس میں امام بنایا۔ تو پھر دنیاوی معاملہ جو اس کی نسبت غیر

ہے تو اس میں اس ہستی کو امام کیوں نہ بنائیں تو آپ نے حضرت صدیق کی افضلیت کی بنا پر

خلافت کا اقرار و اعتراف فرمایا۔

(نیز حج میں نیابت نماز کی نیابت کی نسبت بھی اہم ہے اور اس میں سرورِ عالم ﷺ نے
ت ابو بکر صدیق کو یہ شرف بخشا جیسے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

ان رسول اللہ ﷺ بعث ابابکر رضی اللہ عنہ وأمرہ أن ینادی بھولاء

مات الخ (أخرجه الحاکم أخرج البخاری عن أبي هريرة فی مثل معناه)

”رسول مکرم ﷺ نے ابو بکر صدیق کو امیر حج بنا کر مکہ مکرمہ روانہ کیا اور ان کو ان کلمات
ساتھ مشرکین سے براءت کا اظہار کرنے کا حکم دیا“

اس کو حاکم نے روایت کیا اور امام بخاری نے اس کے ہم معنی کو ابو ہریرہ سے روایت کیا

الغرض آپ کا امیر حج ہونا مسلم حقیقت ہے اور حج کا اسلام میں اہم مقام ہے اور اس کو
نبوت کے فرائض کے طور پر ادا فرماتے تھے مانند امامتِ صلوٰۃ کے (اور اگر نماز میں حضرت
بق کو نائب بنانا ان کے خلیفہ ہونے کی دلیل ہے) تو حج میں امیر بنانا بھی زیادہ وزنی دلیل ہے آپ
حق خلیفہ ہونے کی۔

زیرا کہ امامت نماز در ہر مسجد بشخصے راجع میگردد و امارت حج

مام عالم بیکے عائد میشود۔

کیونکہ نماز میں امامت ہر مسجد میں ایک ایک شخص کی طرف راجع ہوتی ہے اور حج میں
ت پورے جہان میں ایک شخص کی طرف راجع ہوتی ہے۔

(امامت نماز تقدم است بر قوم محصور و امارت حج تقدم است بر اقوام

محصورین نماز کی امامت میں محدود چند افراد پر تقدم ثابت ہوتا ہے لیکن حج کی امارت

لا تعداد اور غیر محدود اقوام پر تقدم ثابت ہوتا ہے۔

(بحقیقت امارت حج در ملت مامانند نشستن است بر تخت یا مانند نزول

در کو شک شاہان بزرگ الخ۔

یعنی ملتِ اسلامیہ میں حج کی امارت مانند بادشاہ کی تخت نشینی کے ہے یا عظیم شاہی محلات میں نزول اور قیام پذیری کی مانند ہے۔

سوال:

اگر واقعی امیر حج ہونے کی یہ عظمت و عزت اور فوقیت و برتری تھی تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اس امر کو استحقاقِ خلافت کے وجوہ میں کیوں نہ ذکر کیا؟ جبکہ نماز کی امامت کو استحقاقِ خلافت کے وجوہ میں شمار کیا جاتا ہے اور بہت سے حضرات نے اس کو دلیل بنایا ہے تو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:

جواب:

لیکن صحابہ کرام استدلال نمودند بامامت بحجت قرب عہد او بخلاف

(ازالۃ الخفا جلد ۱ ص ۳۴)

امارت حج۔

لیکن صحابہ کرام نے امامت نماز سے استدلال فرمایا کیونکہ امامت صلوٰۃ کا زما قریب تھا بخلاف حج کی احادیث کے۔

اقول :

نیز کئی دن تک بہت سی نمازوں میں یہ نیابت پائی گئی جبکہ حج میں ایک ہی مرتبہ یہ اعزاز

حاصل ہوا۔

مفضول کی تقرری افضل کی موجودگی میں جائز نہیں ہے:

اور یہ امر بھی طے شدہ حقائق میں سے ہے کہ افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کا

قطعاً موزوں اور مناسب نہیں ہوا کرتا ورنہ شریعت اس کو جائز رکھتی۔ شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں:

امر کردن آنحضرت ﷺ بامامت در حال مرض ونہی از امامت غیرابی بکر قطعاً معلوم شدہ است کہ امام می باید کہ افضل باشد۔

(جلد ۱ ص ۳۰۹)

نہی مکرم ﷺ کا حالت مرض میں ابو بکر صدیق کو امامت کا حکم دینا اور سوائے ابو بکر کسی کی امامت سے منع فرما دینا اس سے یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ امام افضل ہونا چاہیے (اور یہ نبوی ارشاد ان کے افضل الصحابہ اور افضل الامت ہونے کی واضح دلیل ہے)

أخرج الحاكم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ من استعمل رجلاً من عصابة وفي تلك العصابة من هو أَرْضِي منه فقد خان الله ورسوله وخان المسلمين۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول رحمت ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے اپنی جماعت میں کسی کو عامل بنایا جبکہ اس جماعت میں اس سے زیادہ پسندیدہ اور مقبول ترین شخص موجود ہو تو اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے خیانت کی اور اس نے سب اہل اسلام سے بھی خیانت کی“

ایس است حکم امراء سراياو بعوث پس حال خلیفہ مطلق چہ باشد کہ زمام اختیار جمہور بدست او افتد ودر جمیع امور چہ دینیہ وچہ دنیویہ تصرف او نافذ باشد۔

(جلد ۱ ص ۳۲۹)

”یہ ہے حکم سریات اور بعوث کے امراء کا کہ وہ افضل ہونے چاہیں تو خلیفہ مطلق کا معاملہ کیا ہوگا کہ جس کے ہاتھ میں جمہور کی زمام اختیار ہوتی ہے اور تمام امور میں خواہ وہ

دینی ہوں یا دنیاوی اس کا تصرف نافذ ہوتا ہے“

الغرض جب ثابت ہو گیا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنا خلیفہ حضرت صدیق کو مقرر فرمایا کبھی بطور تصریح اور کبھی بطور تلمیح لازم شد کہ وہ افضل امت باشد پس لازم اور ضروری ٹھہرا کہ وہ ساری امت سے افضل ہوں

وہم جنین حضرت صدیق فاروق اعظم را خلیفہ خود ساخت وہ افضل امت باشد در ا زمان۔ (ص ۳۲۹)

اسی طرح حضرت صدیق اکبر نے جب فاروق اعظم کو اپنا خلیفہ بنا دیا تو وہ بھی اس زمانہ میں سب سے افضل ہوں گے۔

سوال:

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو نو عمری اور مفضولیت کے باوجود سریہ میں امیر بنایا جبکہ اکابر مہاجرین اور انصاران کے زیر کمان تھے تو معلوم ہوا کہ مفضول کا امیر بنانا فاضل کی موجودگی میں جائز ہے۔

جواب :

وہ اپنے باپ کی شہادت اور ان کے قتل کا اعداء سے بدلہ لینے والے تھے اور وہ اس امر میں منفرد تھے دوسرا بھائی وغیرہ ان کے ساتھ شریک نہیں تھا اور ایسے ہی جہاں کہیں مفضول کا تقرر پایا گیا تو اس کی خاص وجہ ہوتی تھی جو اس شخص کے ساتھ خاص ہوتی تھی

اما استخلاف مطلق کہ بنا بر خالص اعلائے کلمۃ اللہ باشد غیر افضل اسزا وار نیست کیف واستقراء سیرت آنحضرت ﷺ در محاری احوال دلالت می کند بر آنکہ تقدیم شخصے باستخلاف نباشد الا از جہت رجحان او بر سائر

س فردیں۔ (ازالۃ الخفا جلد ۱ ص ۳۲۹)

”لیکن مطلق استخلاف جس کی بنا خالص اعلائے کلمۃ اللہ ہو غیر افضل کے لیے لائق رموزوں نہیں ہے اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ سرورِ دو عالم ﷺ کی سیرت اور روش کا استقراء اور تتبع نام جاری و ساری احوال و معاملات میں اس پر دلالت کرتا ہے کہ خلافت میں کسی شخص کی تقدیم و توقع پذیر ہوئی ہوگی مگر اس کے تمام لوگوں پر دین میں رجحان اور وزنی ہونے کی وجہ سے“

قول:

نیز صحابہ کرام علیہم الرضوان نے بھی حضرت صدیق کے فضائل و خصائص اور خدمات سلام و خدمات بانی اسلام میں سبقت کو ہی ان کے استحقاق خلافت کی دلیل بنایا اور کسی مہاجر و نصاریٰ نے ان کے استخلاف کے وجوہ استحقاق میں اختلاف نہیں کیا اور نہ کسی دوسرے کو ان کے مساوی بھی سمجھا چہ جائے کہ ان سے افضل سمجھتے اور جن حضرات نے بیعت میں توقف کیا تھا ان کو بھی تسلیم تھا کہ وہ ان خصال خیر اور فضائل کی بنا پر احق بالامر ہیں اور سب سے زیادہ خلافت کے مستحق ہیں وہ صرف روٹھے ہوئے تھے کہ ہمیں مشورہ کے لائق ہی نہیں سمجھا گیا نہ کہ ناراض تھے کہ ان کو خلیفہ کیوں نہ بنایا گیا ہے اور ہر ادنیٰ سمجھ والا روٹھنے اور ناراض ہونے میں واضح فرق محسوس کر سکتا ہے۔

لہذا یہ امر واضح ہو گیا اور ان اکابرین ملت اور سلفِ امت کے اجماع و اتفاق سے کہ فضائل اور خصائص ہی معیارِ استخلاف ہیں نہ کہ استخلاف مدارِ افضلیت ہے وہ تو بعد کا معاملہ ہے اور امورِ غیبیہ سے ہے وہ غیب دانی کی بنا پر یہ فیصلہ نہیں فرما رہے تھے کہ یہ اچھے منتظم اور مدبر ثابت ہوں گے لہذا ان کو خلیفہ بنا دیا جائے نیز نبی مکرم ﷺ کا ارشاد:

ان ابا بکر و عمر خیر الاولین والآخرین وخیر اهل السموات وخیر اهل

الارضین الا النبیین والمرسلین۔

”بے شک ابوبکر و عمر سب اولین و آخرین اور اہل سماوات اور ساکنانِ زمین سے افضل ہیں سوائے انبیاء و مرسلین کے تو کیا یہ خلافت کے لحاظ سے فرما رہے تھے؟ جب کہ خلافت تو ان کے لیے وصالِ مصطفوی ﷺ کے بعد ثابت ہوئی نیز ان کو

سید اکھول اہل الجنة الا النیین والمرسلین فرمایا کہ سوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے سب شیوخ اور بزرگ جنتیوں سے افضل ہیں۔

تو کیا یہ ارشاد بھی خلافت کے لحاظ سے تھا؟ اور انبیاء و مرسلین علیہم السلام کا استثناء بھی خلافت کے لحاظ سے تھا کہ وہ حضرات ان کی نسبت اچھے منتظم اور مدبر امور خلق کے لیے ثابت ہو چکے تھے؟ نیز امامتِ صلوٰۃ کے لیے تقرر اور کسی دوسرے کو امام بنانے کی ممنوعیت یہ بھی خلافت کی بنا پر تھا جبکہ وہ تو بعد میں پائی گئی لہذا سرورِ عالم ﷺ کے صریح ارشادات کے باوجود اس طرح کی ہیرا پھیری مریضِ القلب آدمی ہی کر سکتا ہے۔ کوئی سلیم الفطرت اور سلیم العقل ایسی بے جاتاویلات و تسویلات سے کام نہیں لے سکتا۔

کیا خلفاء کا تقرر ان کی عمروں کے لحاظ سے ہے؟

شاہ عبدالقادر صاحب نے اس امر پر بڑا زور لگایا ہے کہ مراتبِ فضیلت کی ترتیب کے تحت خلافت میں یہ ترتیب نہیں پائی گئی بلکہ عمروں کی ترتیب کے لحاظ سے یہ ترتیب پائی گئی ہے تو سوال یہ ہے کہ جن حضرات نے ان کا انتخاب کیا تھا کیا ان کو علم تھا کہ ان کی عمروں میں ترتیب یہ ہے، لہذا خلافت بھی اس ترتیب سے ان کو دی جائے؟ تو کیا کسی صحابی سے مہاجر ہو یا انصاری اس طرح کا اشارہ بھی پایا گیا ہے؟ یا دیگر فضائل اور خداداد اوصافِ کاملہ کو ان کے انتخاب کا دار و مدار ٹھہرایا گیا تو پھر ان کے اس اجماعی عمل کے مقابل کسی بزرگ کے کشف کا ذکر کرنے کا کیا مطلب؟ اور کیا کشف شرعی دلیل بن سکتا ہے؟ اور نصوص پر اس کو ترجیح دی جاسکتی ہے؟ نیز مولائے مرتضیٰ ہی کو خلیفہ بنا دیا جاتا اور اس پورے عرصہ میں وہی سیاسی خلیفے بنے رہتے جیسے کے

روحانی خلیفے تھے کما قال العلامة طاہر القادری یہ کیوں ضروری ٹھہرا کہ باقی تین حضرات کو بھی ضرور اس خلافت و حکومت کا ذائقہ چکھایا جائے؟ اور کیا ضروری تھا کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اس وقت خلیفہ بنایا جائے جبکہ ہر طرف فتنے ہی فتنے اٹھ کھڑے ہوں اور انہیں سکھ چین سے ایک لمحہ بھی حکومت کرنے کا موقعہ نہ ملے؟ کوئی ان پر شرک کے فتوے لگا رہا ہو اور کوئی اہل اسلام کے خون ناحق میں ہاتھ رنگنے کے طعنے دے رہا ہو۔ عمروں کا لحاظ رکھنے والوں نے ان امور کو کیوں نہ سامنے رکھا تا کہ ابتداء میں خلیفہ رسول ہونے کی بنا پر زمام اقتدار ان کے ہاتھ میں ہوتی تو اس طرح کے فتنوں کو سراٹھانے کا موقعہ ہی نہ مل سکتا۔

نیز عمروں کی ترتیب اور افضلیت کی ترتیب میں منافات ہی کیا ہے لہذا دونوں یکجا ہو گئیں جو ترتیب فضیلت تھی وہی ترتیب خلافت بھی بن گئی اور عمروں میں بھی وہی ترتیب ثابت ہو گئی۔

کیا آخری خلیفہ ہونا افضل ہونے کی دلیل ہے؟

شاہ جی نے یہ پھل جھڑی بھی چھوڑی ہے کہ جس طرح نبی مکرم ﷺ آخری نبی ہیں لیکن سب سے افضل ہیں۔ تاخر زمانی آپ کے مرتبہ و مقام میں تنزلی کا موجب نہیں بن سکا تو اسی طرح آپ بھی آخری خلیفہ ہونے کی وجہ سے کوئی مرتبہ میں کمتر اور مفضول نہیں ہو گئے بلکہ پہلے خلفاء سے افضل ہیں۔

مگر شاہ جی کے نزدیک آخری خلیفے تو امام حسن رضی اللہ عنہ ہیں نہ کہ آپ۔ اس لیے آپ حق چار یار کا نعرہ لگانا جائز نہیں سمجھتے کہ اگر یہ خلافت کے لحاظ سے ہے تو اس سے اہل بیت کی عداوت کی بو آتی ہے کہ امام حسن کو گویا امام برحق نہیں مانا اور اگر صحابہ کرام کے لحاظ سے ہے تو اس سے بغض صحابہ کی بو آتی ہے کیونکہ بھی صحابہ برحق ہیں۔

الغرض جب آخری خلیفہ ہی امام حسن ہیں تو اس دلیل سے ان کا مولائے مرتضیٰ سمیت

سب خلفائے کرام سے افضل ہونا ثابت ہو جائے گا۔ کیا شاہ جی ان کو سب سے افضل ماننے کا عقیدہ رکھتے ہیں؟ اور کسی سنی عالم سے یہ عقیدہ و نظریہ مروی و منقول ہے بلکہ کسی شیعہ نے بھی امام حسن کو مولائے مرتضیٰ پر فضیلت دی ہے؟

نیز نبی مکرم ﷺ محض تاخیر زمانی کی بنا پر اس فضیلت و اختصاص کے مالک نہیں بنے بلکہ آپ فاتح بھی ہیں اور خاتم بھی اور باعث تخلیق کائنات اور سب اظہار ربوبیت ہیں پھر یہ کہ رحمة للعالمین ہیں اور کافۃ للناس بشیرا و نذیرا۔ نیز مقام محمود اور شفاعت عظمیٰ کے مالک ہیں، نیز آپ کو آخر میں کیوں مبعوث فرمایا گیا انما بعثت لائمم مکارم الأخلاق مکارم اخلاق کی تکمیل کے لیے۔ جبکہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو خلفائے سابقین کی نسبت کوئی ایسی طرح کی امتیازی حیثیت حاصل نہیں ہے بلکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں جس طرح افراط و تفریط کا لوگ شکار ہو کر گمراہ ہوئے آپ کے حق میں بھی اسی طرح کی صورت حال پیدا ہوئی۔

نیز تفضیلی شیعہ اور سب و تمرا کرنے والے پیدا ہو گئے اور نظم و نسق کی بہتری کیا ہوئی اعتقادی طور پر بھی بہت زیادہ اختلاف و انتشار پیدا ہو گیا تو اگر یوں کہا جائے کہ جس طرح حضرت علی آخری خلیفہ ہیں اسی طرح نبی مکرم ﷺ بھی آخری نبی ہیں تو آنحضور ﷺ میں کون سی فضیلت ثابت ہوگی؟ جب اس تشبیہ کا عکس نبی الانبیاء میں کسی فضیلت کی دلیل نہیں ہو سکتا تو اصل تشبیہ بھی آپ کی افضلیت کی دلیل نہیں بن سکتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زمانہ کے لحاظ سے موخر ہیں تو کیا وہ موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے متاخر ہیں تو کیا وہ ابراہیم علیہ السلام سے افضل ہیں؟

نیز محل بحث افضلیت بمعنی کثرت الثواب عند اللہ ہے اور عزت و کرامت نہ کہ تقدم و تاخیر زمانی اور دیگر امور عارضہ مثل ازواج البتول ہونا یا حسین کریمین کا ابا جان ہونا رضی اللہ

تعالیٰ عنہم۔ لہذا یہ سراسر خلطِ بحث ہے جو منصف اور دیانت دار علماء کے قطعاً شایان نہیں ہے۔

کیا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جھٹلانا جائز ہے؟

جب آپ برسرِ منبر اعلان فرما رہے تھے کہ میں نے سنا ہے کہ کچھ لوگ مجھ کو ابو بکر صدیق اور عمر فاروق پر فضیلت دیتے ہیں چونکہ میں نے پہلے تمہیں وضاحت نہیں فرمائی تھی کہ خیرِ سزاۃ الامۃ بعد نبیہا ابو بکر و عمر ”اس امت میں نبی مکرم ﷺ کے علاوہ سب سے افضل ابو بکر صدیق اور عمر فاروق ہیں“ اب اس اعلان کے بعد اگر کوئی شخص مجھے ان پر فضیلت دے گا تو میں اس کو افتراء پر داز اور بہتان تراش والی حد لگاؤں گا۔

لا یفضلنی أحد علی ابی بکر و عمر الا جلدتہ حد المفتری۔

اور ظاہر کہ حدِ قطعی امور میں لگائی جاتی ہے ظنی امور میں تعزیری کارروائی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ تو آپ کے نزدیک ان حضرات کی افضلیت قطعی ہے تبھی اس کے منکر اور مخالف کو حد افتراء کی دھمکی دے رہے ہیں۔ بلکہ آپ نے ایک شخص کے متعلق سنا کہ اس نے آپ کو ان پر فضیلت دی ہے تو شہادت مل جانے کے بعد آپ نے اس پر حد نافذ بھی فرمائی اور سرورِ عالم ﷺ سے بھی آپ نے ان کا یہ ارشادِ گرامی روایت کیا ہے کہ

ابو بکر و عمر سیدا کھول اهل الحنة الا النیین والمرسلین۔

”ابو بکر و عمر بزرگ اور مشائخِ اہل جنت کے سردار ہیں سوائے انبیاء و رسل کے“

تو کیا آپ اس کے خلاف عقیدہ رکھ سکتے ہیں؟ اور کیا سرورِ عالم ﷺ کے ارشادات اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اپنے ارشادات کے بعد آپ کی اولاد میں سے کسی کا آپ کے معارض اور مناقض قول قابلِ قبول اور لائقِ اعتماد و اعتبار ہو سکتا ہے؟

مزید برآں محض اٹکل بچوں سے اور عقلی بلکہ وہمی ڈھکوسلوں نے ان کی مخالفت کا کیا جواز ہے؟ سرورِ عالم ﷺ کے فرمان کے مقابل کسی صحابی کا قول اور مولائے مرتضیٰ کے ارشاد کے

مقابل و معارض کسی شہزادے کا قول قابل قبول نہیں ہو سکتا۔

معلوم ہوتا ہے یہ سنی کہلانے والے لوگ سراسر دھوکہ باز ہیں اور درحقیقت شیعوں کے ہم نوا ہیں اور مولائے مرتضیٰ شیر خدا کو تقیہ باز اور مصلحت کیش سمجھتے ہیں کہ میری رعیت چونکہ ان حضرات خلفاء کی معتقد ہے اور ان کے نظریہ کی مخالفت کروں گا تو وہ مجھے چھوڑ جائیں گے اور میں اکیلا رہ جاؤں گا۔ لہذا بظاہر ان کو خوش رکھنے اور اپنا ہم نوا بنائے رکھنے کے لیے اوپر اوپر سے آپ اس طرح ان حضرات کی مدح و ثناء اور تعریف و توصیف فرما دیتے تھے ورنہ اصلی عقیدہ آپ کا یہ نہیں تھا بلکہ اپنے آپ کو افضل سمجھتے تھے۔ نعوذ باللہ من ذالک

عجوبۂ عجیبہ، فرار عما علیہ القرار:

پہلے شاہ جی نے تسلیم کیا کہ خلافت کے لحاظ سے وہ حضرات افضل ہیں، چنانچہ فرماتے

ہیں:

حضرات شیخین کو حضرت علی پر صرف ان امور میں فضیلت حاصل ہے:

(۱) سیاست امت (۲) حفظ دین (۳) سد باب فتنہ (۴) ترویج احکام شرعیہ (۵) ممالک میں اشاعت اسلام (۶) اقامت حدود و تعزیرات۔ یہ ایسے امور ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل انجام دینے میں حضرات شیخین کو حضرت علی پر فضیلت حاصل ہے اور ایسے ہی مقاصد خلافت کبریٰ کے ہیں اور اسی وجہ سے صحابہ کا اجماع ہوا کہ خلافت کبریٰ کے مقاصد میں حضرات شیخین مقدم ہیں بلکہ صواعق محرقہ اور دیگر کتب معتبرہ میں مذکور ہے کہ آنحضرت نے فرمایا:

سألت الله أن يقدمك يا علي ويأبى الله إلا تقديم أبي بكر۔

(زبدہ ص ۲۰۰)

”میں نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ تمہیں مقدم فرمائے اور پہلے پہل خلافت عطا کر

ے لیکن اللہ تعالیٰ نے ابو بکر کی تقدیم کے ماسوا سے انکار فرمادیا۔“

گویا مندرجہ بالا عبارت میں شاہ صاحب نے تسلیم کا کہ خلفائے ثلاثہ نے نظم و نسق بحال کیا، احکام اسلام کو نافذ فرمایا اور اسلام کی اشاعت فرمائی اور جہاں اوثان و اصنام اور صلیب و آتش کی پوجا ہوتی تھی وہاں سے شرک کو ملیا میٹ کیا، تو حید و رسالت اور احکام اسلام کو نافذ فرمایا جبکہ مولائے مرتضیٰ کے دور میں یہ صورت حال برقرار نہ رہی۔ بعد ازاں اس سے بھی فرار اختیار کر لیا۔

تو سوال یہ ہے کہ آپ قوم مسلم کو کس گرداب میں پھنسانا چاہتے ہیں اور کس کنویں میں گرانا چاہتے ہیں؟ کیا صرف یہ مشن ہے

ہم تو ڈوبے ہیں صنم تم کو بھی لے ڈوبیں گے

لوگوں کو دسواؤں و اوہام میں مبتلا کرنا سادات کرام کا کام تو نہیں ہو سکتا تھا اس کام کے لیے تو اور دسواؤں و خناس بہتر رہے تھے۔ آپ کو ان کی سرپرستی سے کیا ملے گا؟ ہماری دلی دعا ہے اللہ تعالیٰ آپ کو مسلک اہل سنت پر استقامت نصیب فرمائے۔

ابن گلے دیگر شکفت

شاہ عبدالقادر صاحب کا دسوسہ: امامت کے لیے افضلیت شرط نہیں ہے:

شاہ جی کا شاعری دسوسہ ملاحظہ فرمادیں

جو بات کی خدا کی قسم لا جواب کی

کا عملی مظاہرہ مشاہدہ فرمائیں:

حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ جن کی زبان کو اللہ تعالیٰ نے حق کا ترجمان بنا دیا وہ

حضرت صدیق کے امامتِ صلوٰۃ میں تقدم کو خلافت میں بھی تقدم کی دلیل بنا رہے ہیں اور انصار

قلتمہ رسول اللہ ﷺ فایکم تطیب نفسه أن تتقدم أبابکر قالوا نعوذ باللہ
أن نتقدم أبابکر۔

ان کو نبی مکرم ﷺ نے سبقت دی اور مقدم فرمایا اور تمہارا امام بنایا تو تم میں سے کسی
ذات کو ابوبکر سے آگے بڑھنا پسند ہو سکتا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی پناہ کہ ہم ان سے
آگے بڑھیں اور ان کے امام بنیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد نظر نوار ہو چکا کہ اپنا امام افضل شخص کو بناؤ
کیونکہ نبی مکرم ﷺ نے صحابہ کرام میں سے افضل شخص کو ان کا امام بنایا اور خود مولائے مرتضیٰ رضی
اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے بھی آپ کے استحقاق خلافت اور تقدم و سبقت پر امامت
تماز کو بھی بطور دلیل ذکر فرمایا۔ مگر شاہ جی عجب الثاویر عکس استدلال پیش کرتے ہوئے فرماتے
ہیں:

اگر امامت کے لیے افضلیت شرط ہوتی تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سرکار
دو عالم ﷺ کی موجودگی میں امام نہ بنائے جاسکتے اور سرکار دو عالم ﷺ کا ان کی اقتداء کرنا
درست نہ ہوتا، ثابت ہوا کہ افضلیت اقتداء کے لیے امر مانع بھی نہیں ہے اور امامت کبریٰ یا
صغریٰ کے لیے افضلیت شرط نہیں بھی نہیں۔
(زبدہ، ص: ۱۱۱)

محبوب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے ان کو امام اس وقت بنایا جبکہ بیماری کی وجہ
سے مسجد شریف میں تشریف لا کر نماز پڑھانے سے قاصر تھے یا مدینہ طیبہ سے باہر تشریف لے
جانے کی صورت میں کبھی حضرت صدیق کو حکم ہو جاتا کبھی حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کو۔ تو سوال
یہ ہے کہ افضل الخلائق ذات کی عدم موجودگی میں یا ان کی معذوری کی صورت میں دوسرا افضل امام
کیوں نہیں بن سکتا؟ اور اس کا اپنے مقتدیوں کی نسبت افضل ہونا کیونکر ممنوع اور غیر صحیح
ہو سکتا ہے؟ اور کیا امامت کا حق دار اپنا حق دوسرے کو نہیں دے سکتا؟

محبوب کریم علیہ السلام بنو عمر بن عوف میں مصالحت کرانے کے لیے تشریف لے گئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ

”میں بروقت نہ پہنچ سکوں تو ابو بکر صدیق سے کہنا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں“

چنانچہ حضرت بلال کی استدعا پر آپ نے نماز پڑھانی شروع فرمائی پہلی رکعت کا آغاز ہی تھا کہ سرورِ عالم ﷺ تشریف لے آئے، صحابہ کرام نے دائیں ہاتھ کو بائیں کی پشت پر مار کر تالیاں بجانا شروع کر دیں، اگلی صفوں والے جگہ دیتے گئے آپ چلتے چلتے سیدھے حضرت صدیق کے پیچھے پہلی صف میں پہنچ گئے۔ حضرت صدیق نماز میں ادھر ادھر متوجہ نہیں ہوتے تھے اور کمال استغراق سے نماز پڑھتے تھے جب پہلی صف والوں نے تالی بجانا شروع کی، تب آپ متوجہ ہوئے، جب سرورِ عالم ﷺ کو پیچھے کھڑے دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے نہی مکرم ﷺ نے فرمایا:

”اپنی جگہ پر کھڑے رہو اور نماز پڑھاتے رہو“

آپ نے اس کرم نوازی پر اور بندہ پروری پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی، لیکن مصلیٰ چھوڑ دیا اور صف میں شامل ہو گئے۔ کیونکہ پہلی رکعت تھی اور ترتیب میں کوئی خلل نہیں پڑتا تھا جب نماز ختم ہو گئی تو سلام پھیرنے کے بعد سرورِ عالم ﷺ نے فرمایا:

صدیق! جب میں نے تم سے کہہ دیا تھا کہ اپنی جگہ پر کھڑے رہو اور نماز پڑھاتے رہو پیچھے نہ ہٹو تو تم اپنی جگہ پر کیوں نہ قائم رہے، تو حضرت صدیق کا جواب یہ تھا:

ماکان لابن ابی قحافة أن یصلی بین یدی رسول اللہ

”ابو قحافہ کے بیٹے ابو بکر کی مجال تھی کہ وہ اللہ کے رسول کے آگے کھڑے ہو کر نماز

پڑھاتے؟“

بیان فوائد:

(۱) اگر افضل ذات کی موجودگی میں مفضول کی امامت بلا حرج و حرج درست تھی تو صحابہ

کرام علیہم الرضوان نے من حیث المجموع نماز میں تالیاں کیوں بجائیں اور اپنے صدیق اکبر جیسے امام کو پیچھے ہٹنے کا اشارہ کیوں دیا؟

(۲) حضرت ابو بکر صدیق سید عالم ﷺ کے اذن کے باوجود مصلے پر کیوں قائم نہ رہے اور زبانی یہ عذر کیوں پیش کیا کہ کہاں سید الرسل ﷺ کی ذات اقدس کا مرتبہ و مقام اور کہاں ابو قحافہ کا بیٹا ابو بکر؟ میں آپ کے آگے کھڑے ہو کر کیسے نماز پڑھا سکتا تھا۔

(۳) سید عالم ﷺ نے صحابہ کرام کے اپنے امام کے پیچھے ہٹانے کی سعی اور کوشش پر اعتراض نہیں فرمایا حالانکہ یہ سعی اور کوشش اگر ناجائز تھی تو تنبیہ و تادیب ضروری تھی۔ البتہ تالیوں کے لیے فرمایا انما التصفیق للنساء یہ صرف عورتوں کے لیے ہے اذنا اب أحد کم شیء فی صلواتہ فلیسبح فانہ اذا سبح التفت الیہ

”تم مردوں کو اگر نماز میں کوئی معاملہ پیش آئے تو تسبیح کہو کیونکہ جب آدمی تسبیح کہے گا تو دوسرے لوگ اس کی طرف متوجہ ہوں گے“

اس کا مقصد حاصل ہو سکے گا اور اس کے حق میں فعل عبث کا ارتکاب بھی لازم نہیں آئے گا، جبکہ عورتوں کے لیے تصفیق شرعاً درست ہے تو ان کے لیے فعل عبث لازم نہیں آئے گا کیا صحابہ کرام کے اس اجتماعی عمل اور حضرت صدیق کے عقیدت بھرے جواب اور نبی مکرم ﷺ کا انہیں آئندہ ایسے اقدامات سے منع و نہی سے گریز اور حدیث تقریری سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح نہیں ہو جاتی کہ تقدم کا حق افضل کو ہی حاصل ہے؟ آغاز تو کجا صحابہ کرام نے نماز شروع کر لینے کے باوجود بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کی موجودگی میں حضرت صدیق کا تقدم گوارا نہ فرمایا تو اس سے بڑھ کر حق تقدیم کی کوئی دلیل ہو سکتی ہے؟

اور اس قدر روزنی دلیل جس میں اجماع صحابہ بھی ہے اور تقریر رسول ﷺ بھی ہے کوئی مسلمان اس کو نظر انداز کر سکتا ہے؟

(۲) بیماری کے ایام میں حضرت صدیق کو اپنا نائب مقرر فرمادیا تو کیا شاہ جی کے نزدیک آپ ﷺ کو اپنا حق دوسروں کو دے دینا جائز نہیں تھا اور وہ بھی بوجہ عذر علالت۔ اگر کبھی افاقہ جاتا اور آپ پہلی رکعت میں تشریف لاتے تو حضرت صدیق کو پیچھے ہٹنے سے منع فرمادیتے آپ خود امامت والا منصب سنبھال لیتے اور حضرت صدیق مکبر والا منصب سنبھال لیتے

انچہ ایسے موقع کی روایت ہے

ثم ان النبی ﷺ وجد فی نفسه خفة و خرج بین رجلین أحدهما العباس بنی اللہ عنه لصلوة الظهر و أبو بکر یصلی بالناس فلما رآه أبو بکر ذهب لیتأخر أشار الیه النبی ﷺ أن لا يتأخر قال أجلسانی الی جنبه فأجلساه الی جنب أبی بکر لنبی ﷺ قاعد۔

(مشکوٰۃ شریف)

پھر نبی مکرم ﷺ نے (مرض میں) تخفیف محسوس فرمائی اور دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لائے، جن دو میں سے ایک حضرت عباس تھے جبکہ وقت ظہر کی نماز کا تھا اور ابو بکر صدیق لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے جب آپ کو تشریف لاتے دیکھا تو حضرت صدیق پیچھے ہٹنے لگے تو آپ نے ان کو اشارہ فرمایا کہ پیچھے نہ ہٹیں اور ساتھ والے دونوں حضرات کو فرمایا کہ مجھے ابو بکر کے پہلو میں بٹھا دو۔ چنانچہ انہوں نے آپ کو حضرت صدیق کے پہلو میں بٹھا دیا اور آپ ان میں بیٹھے ہوئے تھے۔

محدث ابو یعلیٰ نے اس میں یہ اضافہ فرمایا ہے:

فقرأ رسول اللہ ﷺ من حیث انتھی أبو بکر

(ازالۃ الخفاء جلد ۱ ص ۳۰۱)

”پس نبی مکرم ﷺ نے قراءت شروع فرمائی وہاں سے آگے جہاں تک ابو بکر صدیق

نے پہنچائی تھی“

فائدہ:

اس روایت میں بھی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا آپ کو دیکھتے ہی پیچھے ہٹنے لگ جانا ہمارے مدعا کی واضح دلیل ہے نیز امام کی بجائے مکبر کا کردار ادا کرنا بھی واضح برہان ہے۔

(۳) بعض اوقات آپ دوسری رکعت میں شمولیت فرماتے تھے تو اس وقت مجبوری یہ پیش آتی تھی اگر منصبِ امامت آپ سنبھالیں اور اپنی نماز مکمل کر کے سلام پھیریں تو مقتدیوں کی ایک رکعت زائد بن جاتی ہے اور ان کی رعایت کرتے ہوئے سلام پھیرتے تو آپ کی ایک رکعت کم ہو جاتی اور پوری نماز میں آپ کی متابعت میسر نہ ہو سکتی تھی اور الضرورات تبیح المحظورات ”ضرورت اور مجبوری محظور و ممنوع امور کو بھی مباح ٹھہرا دیتی ہے“ تو ایسی صورتیں لامحالہ مستعفی ہوں گی۔

(۴) نیز ایک ہے ارادے اور اختیار سے کسی کو امام بنانا۔ اس کا حکم یہ ہے جو بیان کیا جا چکا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی زبردستی امام بن جائے اور اس کو ہٹانا بس کی بات نہ ہو جس طرح خلافتِ راشدہ کے بعد والے ادوار میں ملوکیت اور جبر و تشدد کا دور تھا اور امامت بھی حکمران ہی کراتے تھے یا ان کے عامل اور گورنر اپنے اپنے علاقوں میں امامت کراتے تھے۔ تو ظاہر ہے کہ سرورِ عالم ﷺ نے کسی مجبوری اور بے بسی کے تحت اور کسی دباؤ کی وجہ سے حضرت ابوبکر صدیق کو امام نہیں بنایا بلکہ ان کی خداداد شان اور مرتبہ و مقام کے تحت ان کا تقرر فرمایا اور امامت کو بھی حکم دیا جہاں ابوبکر صدیق موجود ہوں وہاں کسی دوسرے شخص کو امام بنانا ان کے لیے درست نہیں:

قال رسول اللہ ﷺ:

لا ینبغی لقوم فیہم أبوبکر أن یومہم غیرہ۔ (أخرجہ الترمذی)

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مصلائے امامت پر کھڑے ہونے کو بھی پسند نہ فرمایا جس

الدین کو امامت دنیا کے استحقاق کی دلیل بنانا چاہتے تھے اور ایسے ہی ہوا۔

(۵) شاہ جی نے حضرت عثمان کی امامت کو زعمِ فاسد کی دلیل بنایا کہ حضرت علی افضل ہیں لیکن نماز حضرت عثمان پڑھاتے تھے۔

جواباً گزارش ہے کہ حتنین کی باہمی تفصیل میں اختلاف مسلم۔ مگر بعض توقف کے قائل تھے اور اکثریت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت کی قائل تھی جیسا کہ علمائے کلام کے رشاد سے واضح ہوتا ہے علیٰ هذا وجدنا السلف جس کی تشریح گزر چکی کہ شیخین کی افضلیت عند الکل اور حضرت عثمان کی افضلیت سواذِ اعظم کے نزدیک مسلم ہے۔ لہذا یہ آڑ بھی شاہ جی کے لیے چنداں کارآمد نہیں ہے جبکہ مولائے مرتضیٰ نے ان کی بیعت کر لی اور احکام خلافت کی اطاعت کا عہد کر لیا تو از روئے خلافت ان کو افضلیت حاصل ہونا تو شاہ جی کو تسلیم ہے پھر پس و پیش اور ریب و تردد کی کیا گنجائش ہے؟

ہمیں امید نہیں تھی کہ شاہ جی ان اکابر صحابہ اور بالخصوص مولائے مرتضیٰ سے بھی اپنے آپ کو بڑا زیرک، باریک بین اور حقائق شناس سمجھیں گے اور پرانے عقائد و نظریات پر ضرب کاری لگانے سے بھی گریز نہیں کریں گے۔ نیز اگر ائمہ کرام اور علمائے اعلام نے مختلف ادوار میں زمانہ مستقبل میں پیش آنے والے حالات کے تحت یہ فرما دیا ہے کہ امام کے لیے افضل ہونا شرط نہیں ہے تو اس کا مطلب یہ کیسے نکل آیا کہ افضل نہ ہونا شرط ہے؟

شاید کہ شاہ جی کو عدم اشتراط الشیئی اور اشتراط عدم الشیئی میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا؟ اور کون سا مسلمان ہوگا جو افضل شخصیت کے امام ہونے کو پسند نہ کرے گا؟ خود شاہ جی نے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے حوالے سے زبدہ کے (ص: ۲۳۳) پر نقل کیا ہے:

”معظم اہل سنت برآئند کہ امام افضل باید“

جب معظم اہل سنت و جماعت کا نظر یہ ہے تو کیا وہ غلامِ سرور اور جبارِ ملامت کا

مختار یہ ہے تو انہوں نے نبی پاک کی سنت معلوم کیے بغیر یہ نظریہ اپنالیا تھا یا نبی مکرم ﷺ نے غیر افضل کو امام مقرر کر کے سنیوں کا رد کرنا چاہا؟ نعوذ باللہ۔ شاہ جی بات خلفاء اربعہ کے باہم تقابلی مراتب میں ہے اور آپ قواعد کلیہ کی طرف دوڑ رہے ہیں تو کیا بعد والوں کے فاسق فاجر اور ظالم ہونے سے خلفائے راشدین پر بھی العیاذ باللہ یہی حکم لگا دیا جائے گا؟

شاہ عبدالقادر صاحب کی بوالعجبی:

لفظ اہل البیت عام نہیں ہے بلکہ چار افراد کے ساتھ خاص ہے:

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہونے والی آیت کریمہ وسیعہ الاتقی میں تو شاہ صاحب کو تخصیص کی کوئی وجہ نظر نہ آئی نہ اس آیت کریمہ کا شان نزول حالانکہ اس پر مفسرین اہل سنت کا اجماع ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوا ہے نہ حضرت بلال اور دیگر چھ حضرات غلاموں اور لونڈیوں کو خرید کر آزاد کرنا جو ایمان لانے کا وجہ سے کفار کی طرف سے سخت ترین عذاب اور تغلیظ و تشدد کے نشانہ بنے ہوئے تھے ان کو کفار کی طرف سے منہ مانگی دولت دے کر خرید لیا پھر آزاد فرما دیا یہ جو دونوں بھی یسوی مالہ یتزک کے فرمان الہی کے باوجود نظر انداز ہو گیا اور نہ قول باری تعالیٰ وما لاحد عنده من نعم تعزئی نظر پڑا بلکہ مقدور بھر سعی نامشکور فرمائی کہ حضرت صدیق اکبر کے اس اختصاص و امتیاز ختم کیا جائے اور رفض و تشیع کے لیے فضا ساز گاری جائے اور سہیت کی بنیاد و اساس کو متزلزل کیا جائے۔

لیکن ادھر قول باری تعالیٰ انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت

و یطہرکم تطہیرا۔ میں خصوص ہی خصوص نظر آ گیا

(۱) نہ اس آیت کریمہ کے ماقبل کا اعتبار جواز و اج مطہرات کے حق میں ہے۔

نہ مابعد کا لحاظ جو امہات المؤمنین کے حق میں ہے۔

نہ کلام مجید کے اندر موجود دیگر اطلاقات کو قابل اعتبار سمجھا۔

نہ اس آیت کریمہ کے مقام تعلیل میں وارد ہونے کو قابل التفات سمجھا۔

نہ اس آیت کریمہ کے مستقل حکم پر مشتمل نہ ہونے کا اعتبار۔

نہ مرتبط اور متصل آیات مبارکہ اور کلام شریف کو منقطع اور بے ربط ٹھہرانے کی پرواہ اور

مطلق کلام کو درمیان میں دخل مان لینے پر اصرار اور ضد کہ اس آیت کو غیر ازواج کے ساتھ ہی

میں ٹھہراتا ہے۔

نہ رحمت للعالمین ﷺ کی شان رحمت و رأفت کا لحاظ کہ آپ کا کام اللہ تعالیٰ کی رحمت

نہ اور فضل و کرم کو عام کرنا ہے اور اس میں تعیم و توسیع پیدا کرنا ہے یا تحدید و تقید اور تنگی و حصر

کرنا ہے۔

چنانچہ شاہ جی فرماتے ہیں:

یہ مسئلہ عموم لفظ کا اس وقت لاگو ہوگا جب کوئی قرینہ موجود نہ ہو اگر کوئی قرینہ موجود ہو تو

معارع علماء کرام عموم لفظ کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ خصوص سبب کا اعتبار ہوگا جیسا کہ لفظ اہل بیت عام

جملہ اہل بیت کے بارے میں، مگر سرورِ عالم ﷺ نے پانچ شخصیات پر اپنے سمیت اس آیت

نزل سے پہلے بھی چادر ڈالی اور فرمایا اللھم ہولاء اہل بیتی و ہامتی و خاصتی

سب عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا۔ (تا) اسی طرح سرکارِ دو عالم ﷺ نے نزولِ آیت

کے بعد ان نفوس قدسیہ پر چادر ڈال کر فرمایا

اللھم ان ہولاء آل محمد فاجعل صلواتک و برکاتک علی آل محمد انک

(صواعق محرقة ص ۱۴۲)

معید معید۔

چونکہ آیت کے نازل ہونے سے پہلے بھی اور نزولِ آیت کے بعد بھی آل محمد و اہل بیت

کی تخصیص فرمائی اس لیے یہاں عموم لفظ کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ خصوص سبب کا اعتبار ہوگا الخ

(زبدہ، ص: ۳۸۹)

یہاں اہل بیت اور آل محمد ﷺ کا حکم تطہیر کے ساتھ مختص ہوتا مقصود تھا لہذا دونوں جگہ
ہولاء ہولاء لایا گیا (زبدہ)

یہاں شاہ جی کو قرآنی آیات کا سیاق و سباق نظر نہیں آیا حالانکہ ابتداء میں بھی خطاب
انہیں ازواج مطہرات سے ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

- (۱) وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا حَتَّىٰ تَأْتِيَ الْآيَةَ
”اور تم میں سے جو بھی تواضع و انکساری اور خضوع و خشوع سے کام لے گی اللہ تعالیٰ
کے لیے اور رسول مقبول ﷺ کے لیے اور نیک اعمال اپنائے گی ہم اس کو دو مرتبہ اجر عطا کریں
گے“ (جہاں عام اہل اسلام کے لیے ایک نیکی پر دس گنا سے آغاز ہوتا ہے تمہارے لیے بیس گنا سے آغاز ہوگا)
(۲) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ”اے نبی مکرم ﷺ کی بیویو! تم عورتوں
میں سے کسی عورت کی مانند نہیں ہو“ (بلکہ جس طرح تمہارے خاوند دوسری عورتوں کے خاوندوں سے
امتیازی اور انفرادی شان کے مالک ہیں اسی طرح تم بھی امتیازی اور انفرادی شان کی مالک ہو)

- (۳) قُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ”معروف اور نیکی والا قول تمہاری زبان سے سرزد ہونا چاہیے
(عبث اور بے فائدہ گفتگو بھی سرزد نہ ہونے پائے چہ جائے کہ منکر اور ناپسندیدہ)

- (۴) وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ”اور اپنے گھروں میں
قرار پذیر رہا کرو اور زمانہ جاہلیت جیسے انداز و اطوار کے ساتھ باہر نہ نکلا کرو“ (زمانہ جاہلیت
میں ستر اور پردہ کا اہتمام نہیں ہوتا تھا بلکہ لباس ہونے کے باوجود برہنگی کی حالت ہوتی تھی اور
لوگوں پر اپنا حسن و جمال اور زیبائش و آرائش ظاہر کرنا مقصود ہوتا تھا۔)

- (۵) وَاَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَاطِعْنَ أَمْرَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ”اور نماز کا حق ادا کرو زکوٰۃ

وان کے علاوہ جملہ امور میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول علیہ السلام کی اطاعت کرنا“

نیز بعد میں بھی خطاب انہیں سے ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

(۲) واذکرن ما یبلی فی بیوتکن من آیات اللہ والحکمۃ ان اللہ کان لطیفاً

بیبرا۔ ”اور یاد کرو اور نصیحت پکڑو اس سے جو تمہارے گھروں میں تلاوت کی جاتی ہیں یعنی

آیات خداوند تعالیٰ اور حکمت (یعنی احادیث اور ارشادات نبویہ سے خود فرائض و واجبات اور محرمات

مروہات کا علم حاصل کرو اس کے مطابق عمل کرو پھر دوسری عورتوں کو ان کی تعلیم دو) بے شک اللہ تعالیٰ

لطیف وخبیر ہے“

واندولطائف:

(۱) جب پہلی آیات میں بھی خطاب وکلام ازواج مطہرات سے ہے اور آخری آیت کریمہ

میں بھی خطاب انہیں سے ہے تو ان قرائن کو مد نظر رکھنا کیوں ضروری نہیں ہے؟ اور ازواج

مطہرات میں طہارت و نزاہت کا ثبوت و تحقق تسلیم کرنا کیوں ضروری نہیں ہے؟ اور یہ قرائن

قرآنی قرائن ہیں نہ کہ روایات والے قرائن تو لا محالہ ان کو ترجیح حاصل ہوگی۔

(ب) قوله تعالى انما یرید اللہ۔ (الآیۃ) مستقل بالجملہ آیت نہیں ہے۔ بلکہ پہلے وارد

احکام اور تکالیف شرعیہ کی علت کا بیان ہے کہ عام عورتوں کی نسبت تم پر زائد پابندیاں کیوں عائد

کی گئی ہیں اور تمہیں اس مشقت و محنت سے کیوں دوچار کیا گیا ہے؟ تو اس کی صرف اور صرف یہ

وجہ اور مصلحت و حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ ارادہ رکھتا ہے کہ تم سے ہر قسم کے قابل نفرت اور ناپسندیدہ

اعمال و اخلاق کو دور کرے اور تمہیں پاک کرے جیسے کہ پاک کرنے کا حق ہے تاکہ پہلے تمہاری

ہر پہلو سے تکمیل ہو جائے بعد ازاں تم دوسری عورتوں وغیرہ کی تکمیل کرو اس علت کو آخر کی بجائے

درمیان میں کیوں ذکر کیا گیا اس لیے کہ ماقبل سے خود ازواج مطہرات کا اشکال مراد ہے اس

کے حصول پر ہی دوسروں کی تکمیل کا وسیلہ اور سبب بن سکیں گی اس لیے قول باری تعالیٰ انما یرید

اللہ۔ الآیہ کو درمیان میں رکھا کذا قال علامہ الآلوسی۔

لیکن شاہ جی کے نظریہ کے مطابق آیت کریمہ کے اس آدھے حصہ کو جو مقام تعلیل و تسبیب میں وارد ہے بالکل ماقبل اور مابعد سے منقطع اور منفصل ٹھہرانا اور قرآن مجید جیسی فصاحت و بلاغت میں بے مثل کلام کو عام عربی کلام سے بھی نجلی سطح پر لانا لازم آئے گا جو کسی بھی دیانت دار اور منصف اہل علم کے لیے جائز نہیں ہے اگر وہ مستقل بالحکم آیت ہوتی اور احکام سابقہ کی علت موجبہ کے بیان پر مشتمل نہ ہوتی تو پھر بھی کسی حد تک اس توہم اور دوسوہ کی گنجائش ہو سکتی تھی جو شاہ جی کو لاحق ہوا۔

علامہ قرطبی علیہ الرحمہ نے فرمایا:

فَالْآيَاتُ كُلُّهَا مِنْ قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزُوجُكُمْ (النبی) قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا مَسْوَقةً لِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فَكَيْفَ صَارَ فِي الْوَسْطِ كَلَامًا مَا مِنْفَصِلًا لَغَيْرِهِنَّ۔

(ص ۱۶۲)

”پس یہ بھی آیات یا ایہا النبی قل لازواجکم سے لیکر ان اللہ کان لطیفاً خبیراً تک بھی ایک دوسری کے ساتھ (متسق) اور مرتبط ہیں تو ان کے درمیان اجنبی اور منفصل کلام اور غیر مرتبط جملہ کے لانے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی جس کا ازواج مطہرات سے تعلق ہی نہ ہو؟“

اہل کسا کا کسا میں لینا اور ان کے لیے یہ دعا فرمانا روایات سے ثابت ہے فہذہ دعوة لهم من النبی علیہ السلام بعد نزول الآیہ أحب أن یدخلهم فی الآیہ الّتی خوطب بها الأزواج

”یہ بھی مکرم علیہ السلام کی طرف سے ان کے لیے دعا ہے ان آیات کے نزول کے بعد آپ نے ان حضرات کا بھی اس آیت میں داخل کرنا پسند فرمایا جس کے ساتھ ازواج مطہرات کو مخاطب ٹھہرایا گیا تھا“

(الحامع لاحکام القرآن لامام القرطبی جلد ۱۴ ص ۱۶۲)

البتہ شیعہ لوگوں کے نزدیک قرآن مجید کی ترتیب ہی غلط ہے آگے کی آیات پیچھے اور
پچھے کی آگے، درمیان والی طرفین پر اور طرفین والی درمیان میں رکھ دی گئی ہیں۔ لہذا وہ کہہ سکتے
س کہ اس آیت کا یہ موقعہ محل تھا ہی نہیں از روئے تحریف اس کو یہاں پر رکھ دیا گیا ہے۔
لیکن شاہ جی سے تو اس طرح کے قول کی فی الحال توقع نہیں کی جاسکتی واللہ
والحفیظ۔

باہمی ربط و اتصال کا لحاظ ضروری ہے اور اصل مصداق ہی اہل بیت کا ازواج مطہرات
ہیں اور نبی کریم نے کرم کو عام کرتے ہوئے دوسرے حضرات کو بھی ساتھ شامل فرما دیا تھا لہذا وہ
ہی اہل بیت ہیں نہ کہ وہی اہل بیت ہیں فتأمل حق التأمل۔

(ج) کیا کلام مجید میں اہل بیت کا اطلاق بیویوں پر ثابت ہے یا نہیں؟ تو یہ بھی روز روشن کی
مرح واضح ہے کہ اہل بیت اہل اور آل کے الفاظ ان پر اطلاق کیے گئے ہیں۔

لفظ آل اور اہل کے قرآنی اطلاقات:

حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ محترمہ حضرت سارہ کو ملائکہ نے بیٹے کی
بشارت دی تو وہ حیران و ششدر ہو گئیں کہ اس بڑھاپے میں جبکہ میرا رحم بھی خشک ہو چکا اور خاوند
کی ہڈیوں میں مغز بھی نہیں رہا تو اب بیٹے کو جنم دوں گی؟ تو ملائکہ نے کہا اتعجبین من امر اللہ
رحمة اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت (ہود، 73:11)

”کیا تم اللہ تعالیٰ کے امر پر تعجب کر رہی ہو اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور اس کی برکتیں ہیں تم
پر اے اہل بیت خلیل!“

تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ محترمہ ان کے اہل بیت
بھی ہوں اور رحمت ہائے خداوندی اور اس کی برکات سے بہرہ ور بھی ہوں تو نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی

ازواجِ مطہرات جن کو اللہ تعالیٰ نے تمام عورتوں میں سے بے مثل اور بے نظیر ٹھہرایا ہے وہ کیونکر آپ کی اہل بیت نہ ہوں گی؟ اور رحمتوں و برکتوں کا محلِ نزول اور گہوارہ کیوں نہیں ہوں گی؟

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے امی جان کے علاوہ کسی بھی عورت کا دودھ پینا ممنوع ٹھہرا دیا تھا، چنانچہ آپ نے آسیہ کی بلائی ہوئی مرضعات کا جب دودھ نہ پیا تو آپ کی بہن جو اجنبی لڑکی کی مانند پاس موجود تھیں انہوں نے کہا هل ادلکم علی اہل بیت یکفلونہ لکم وہم لہ ناصحون (القصص، 28:12)

”کیا میں تمہیں ایسے اہل بیت کی راہنمائی نہ کروں جو اس بچہ کی تمہاری طرف سے تربیت و پرورش میں کفالت کریں اور وہ اس کے لیے انتہائی مخلص و مشفق ثابت ہوں گی؟“

یہاں حضرت عمران کی بیوی اور موسیٰ علیہ السلام کی امی پر اہل بیت کا لفظ بولا گیا ہے کیونکہ دودھ پلانا عورت کا کام ہوتا ہے نہ کہ مرد کا۔ تو آخر اس کی کیا وجہ ہے کہ عمران کی بیوی تو ان کی اہل بیت ہو مگر سید عالم ﷺ کی ازواجِ مطہرات آپ کی اہل بیت نہ ہوں؟ صرف اس لیے کہ شیعہ ناراض نہ ہو جائیں لہذا حق چھپالو۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت شعیب کی لختِ جگر اور اپنی زوجہ محترمہ کے ہمراہ معبودہ خدمات کی مدت پوری کر کے وطن کی طرف واپس آ رہے تھے تو راستہ بھی بھول گئے اور بیوی کا وضع حمل کا وقت بھی آ پہنچا اور سردی سے بچاؤ کے لیے آگ کی بھی ضرورت تھی تو قرآن ان کے کلام کی حکایت کرتے ہوئے فرماتا ہے:

اذ قال لا اہلہ امکتوا انی آنست ناراً

”جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی بیوی صاحبہ سے فرمایا تم یہاں ٹھہرو مجھے آگ معلوم ہو

رہی ہے“

وہاں جا کر آگ بھی لانا ہوں اور رستہ کا بھی اتنا پتہ معلوم کرتا ہوں تو حضرت موسیٰ علیہ

ام کی بیوی ان کی اہل ہو اور سرور کو نین علیہ السلام کی بیویاں ان کی اہل نہ ہوں اس کی کیا
یہ ہو سکتی ہے؟ اور اس فرق کی وجہ جواز کیا ہو سکتی ہے؟

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ارشادِ خداوندی کے مطابق امی جان نے دریا میں ڈال دیا وہ
میں بہتے ہوئے وہاں پہنچ گئے جہاں فرعون کی بیوی آسیہ موجود تھیں تو انہوں نے آپ کو نکلوایا
آن مجید فرماتا ہے فالتقطه آل فرعون ”آل فرعون نے اس کو اٹھا لیا“

اگر فرعون کی بیوی اس کی آل کہلا سکتی ہے تو ازواجِ مطہرات سرورِ دو عالم ﷺ کی آل
نہیں ہو سکتیں؟ اور ان پر یہ الفاظ اطلاق کرنے کیوں جائز نہیں ہیں؟

زلیخا نے یوسف علیہ السلام سے خواہشِ نفس کی تکمیل چاہی، وہ دامن بچا کر بھاگ
وہ بھی پیچھے دوڑی دروازے سے باہر نکلے ہی تھے کہ سامنے عزیر مصر موجود تھا زلیخا نے پینترا
لتے ہوئے کہا: ماجزاء من اراد باهلك سوء ا۔ (الآیۃ)

”جس شخص نے تیرے اہل کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا اس کی جزاء نہیں مگر یہ کہ اس کو
میں ڈال دیا جائے یا عذابِ الیم سے دوچار کیا جائے“

الغرض زلیخا عزیر مصر کی اہل کہلا سکتی ہے اور کہلاتی رہی ہے تو امام الانبیاء علیہ وسلم
لام کی ازواجِ مطہرات کو آپ کی اہل کیونکر نہ تسلیم کیا جائے؟

لہذا سیاق و سباق کی رو سے بھی، آیاتِ کریمہ کے باہمی ربط و اتصال کے پیش نظر
ی اور قرآن مجید کے اطلاقات کی رو سے ازواجِ مطہرات کو نبی مکرم ﷺ کی اہل بیت ماننا لازم
ضروری ہے اور ان کو اہل بیت نہ ماننا سراسر دھاندلی اور تحکم و سینہ زوری ہے۔

والہ و ہم:

جمع ذکر عنکم کا لفظ ذکر کیا گیا ہے اور ازواجِ مطہرات مراد ہوتیں تو عنکم جمع
مونث کی ضمیر ذکر کی جاتی نیز بیت کا لفظ ذکر کیا گیا ہے جو کہ واحد ہے اگر ازواجِ مطہرات مراد

ہو تیں تو بیوت کا لفظ استعمال کیا جاتا؟

اس تو ہم کے ازالے کی صورت یہ ہے کہ ان کی تعظیم و تکریم کے لیے مذکر کی ضمیر استعمال کر دی گئی ہے، جیسا کہ حضرت سارہ اکیلی ہیں لیکن ملائکہ کرام نے ان کو علیکم کے ساتھ خطاب کیا اور ظاہر ہے انہیں ہم سے علم نحو حاصل کرنے کی ضرورت نہیں تھی اسی طرح موسیٰ علیہ السلام نے اپنی اہلیہ محترمہ کو امکنوا والے صیغہ جمع مذکر سے خطاب کیا اور تذکیر کو تانیث پر اور جمع کو واحد پر تعظیم و تکریم کے معاملہ میں ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

نیز ہمارا مدعا یہ نہیں ہے کہ صرف ازواج مطہرات ہی یہاں اہل بیت کا مصداق ہیں بلکہ رسول گرامی ﷺ بھی ان کے ساتھ شامل ہیں تو جب مذکر و مونث کا اجتماع ہو جائے تو مذکر کو مونث پر ترجیح و تغلیب دی جائے گی۔ اگر اس میں مزید عموم کا اعتبار کرتے ہوئے ازواج مطہرات کے ساتھ ساتھ حضرت علی مرتضیٰ اور حسین کریمین رضی اللہ عنہم کو بھی شامل کر لیا جائے کیونکہ اہل بیت اصل میں ازواج ہی ہوتی ہیں لیکن ان کی اولاد خاوند کی اولاد بھی اس بیت سکونت کے اہل ہوا کرتے ہیں اور حسین کریمین حقیقتاً اولاد ہیں اور مولائے مرتضیٰ کو آپ نے ہی پالا پوسا اور وہ آپ کی تربیت میں رہے تو وہ بھی حکم اولاد میں ہیں۔ لہذا مذکر کی ضمیر استعمال کرنے سے ازواج مطہرات کا اہل بیت سے اخراج ضروری نہیں ہو جاتا۔

قرآن مجید میں احکام کو مذکر کے صیغوں سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن مسلمان عورتیں ان میں داخل ہیں قال اللہ تعالیٰ اقيموا الصلوة اتوا الزکوۃ۔ کتب علیکم الصیام وغیر ذالک۔ لہذا یہ صرف بے بنیاد توہم اور ناقابل التفات دوسرہ ہے۔

نیز بیت کو واحد کے طور پر ذکر کر دیا نبی مکرم ﷺ کی نسبت سے کیونکہ اصل میں عبارت یوں بنے گی اہل بیت النبی تو کبھی مکانات آپ کے لحاظ سے ایک جیسے ہیں اس لیے واحد صیغہ استعمال کر دیا اور جب ان کی ازواج والی نسبت کو ملحوظ رکھا تو جمع کا صیغہ استعمال کر دیا اور کہا

نسبت کے لحاظ سے سرورِ عالم ﷺ کی طرف نسبت کے باوجود جمع کا لفظ استعمال فرمادیا گیا
 لما قال تعالى لا تدخلوا بيوت النبي - الآية لهذا اس کو آڑینا کرا زوج مطہرات کو اہل
 بیت سے نکالنے کا کوئی جواز نہیں ہے۔

تمام تعجب و حیرت:

حضرت زہرا پاک رضی اللہ عنہا اہل بیت ہوں لیکن ان کی امی جان حضرت خدیجہ رضی
 اللہ عنہا اہل بیت نہ ہوں۔ حضرت زہراء کے صاحبزادے اہل بیت ہوں اور ان کی صاحبزادیاں
 اہل بیت نہ ہوں اور نبی اکرم ﷺ کے صاحبزادے اور حضرت زہراء کے سگے بھائی طیب طاہر
 ورقاسم اہل بیت نہ ہوں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اہل بیت نہ ہوں جن کے متعلق حبیب
 کریم علیہ السلام نے فرمایا تھا لو عاش ابراہیم لکان صديقاً نبياً ”اگر ابراہیم زندہ رہتے تو
 صديق نبی ہوتے“ وہ اہل بیت نہ ہوں پھر حضرت زہراء کی ہمشیرگان کیوں اہل بیت نہ ہوں
 ۔ حضرت علی چچا زاد ہو کر بھی اہل بیت ہوں مگر خود چچے حضرت عباس اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہما
 اہل بیت نہ ہوں اس کا شرعاً و عقلاً اور اخلاقاً کیا جواز ہے؟

روایات کو قرینہ بنانے کی حیثیت :

(۱) ابن ابی حاتم ابن عساکر نے عکرمہ کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی
 اللہ عنہما سے نقل فرمایا:

نزلت انما يريد الله (الآية) في نساء النبي خاصة

(۲) ابن مردويه نے سعید بن جبیر کے واسطے سے حضرت ابن عباس سے ہی اس قول کو
 نقل کیا مگر اس میں خاصہ کا لفظ ذکر نہیں کیا گیا فی نساء النبي پر اکتفاء کیا گیا ہے۔

(۳) عن عكرمة من شاء باهله انما نزلت في أزواج النبي ﷺ

عکرمہ فرماتے ہیں کہ:

”اگر کوئی میرے ساتھ مباہلہ کرنے کو تیار ہو تو میں اس کے ساتھ اس امر میں مباہلہ کے لیے تیار ہوں کہ یہ آیت کریمہ ازواجِ نبی ﷺ کے حق میں نازل ہوئی ہے“

(۴) ابن جریر اور ابن مردودہ نے عکرمہ سے نقل کیا انہ قال فی الآیۃ لیس بالذی تنہبون الیہ انما ہونساء النبی ﷺ

”اس آیت کا وہ مطلب مفہوم نہیں ہے جدھر تم جاتے ہو بلکہ اس کا مصداق ازواجِ نبی ﷺ ہیں“

(۵) ابن جریر نے روایت کیا ہے ان عکرمۃ کان ینادی فی السوق ان قولہ تعالیٰ

انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت نزل فی نساء النبی ﷺ

حضرت عکرمہ بازار میں منادی کیا کرتے تھے کہ:

”باری تعالیٰ کا یہ قول انما یرید اللہ (الآیۃ) نبی مکرم ﷺ کی ازواج کے حق میں نازل ہوا ہے“

(۶) ابن سعد نے حضرت عروہ سے نقل کیا ہے قولہ تعالیٰ لیذهب عنکم الرجس اہل

البیت قال یعنی أزواج النبی ﷺ

یعنی اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اہل بیت سے ازواجِ مطہرات مراد ہیں۔

مفسر صحابہ اور پھر جبر امت اور ان کے تلامذہ وغیرہ کی زبان حق ترجمان سے ثابت ہو گیا کہ اہل بیت کا مصداق ازواجِ مطہرات ہی ہیں۔

(۷) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر پر یہ آیت نازل ہوئی جبکہ گھر میں سیدہ

فاطمہؓ ہر اعلیٰ مرتضیٰ اور حسین رضی اللہ عنہم موجود تھے فحللہم رسول اللہ ﷺ بکساء کان

علیہ ثم قال اللہم هؤلاء اہل بیتی فاذهب عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا

تو آپ نے ان کو اس کملی کے گھرے میں لے لیا جو آپ پر تھی، پھر اللہ تعالیٰ سے عرض کیا یہ میرے اہل بیت ہیں لہذا ان سے عیوب و نقائص دور فرما اور انہیں پاک کر جیسا کہ پاک کرنے کا حق ہے۔

(۸) طبرانی نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ:
میں نے کملی کا ایک کنارہ اٹھایا تاکہ میں بھی ان کے ساتھ داخل ہو جاؤں تو آپ نے سے میرے ہاتھ سے کھینچ لیا اور فرمایا انک علیٰ خیر تو خیر اور بھلائی پر ہے۔
(۹) اور ابن مردویہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے:

انہا قالت اأنت من أهل البيت فقال انک الی خیر انک من أزواج النبی

”انہوں نے کہا:

”کیا میں اہل بیت سے نہیں ہوں؟“ تو آپ نے فرمایا:

”تو خیر اور بھلائی پر ہے تو ازواجِ نبیؐ سے ہے“

(۱۰) صحیح عن أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت فقلت يا رسول الله أما أنا من أهل البيت قال بلى ان شاء الله۔

(۱۱) فی بعض آخر أنها قالت له ﷺ أأنت من أهلک قال بلى انه عليه الصلوة والسلام أدخلها الکساء بعد ما قضی دعاءه لهم۔ قد تکرر کما أشار الیه الطبری۔

(روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۴)

”صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا کہ ”کیا میں اہل بیت سے نہیں ہوں؟“ تو آپ نے فرمایا: ہاں! کیوں نہیں! انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور بعض دوسری روایات میں ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا کہ کیا

میں آپ کے اہل سے نہیں ہوں؟ تو آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! تو آپ نے ان کو بھی اپنی کملی میں داخل فرمالیا بعد اس کے کہ دعا ان کے لیے مکمل ہو چکی۔

اور کسا میں داخل نہ کرنے اور داخل کرنے والی روایات میں تعارض و تقاض نہیں ہے کیونکہ واقعہ متعدد دفعہ پیش آیا جیسے کہ طبری نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

گویا جب علی رضی اللہ عنہ چادر میں داخل تھے تو حضرت ام سلمہ کو داخل نہ ہونے دیا حضرت کی نامحرمی کی وجہ سے اور جب داخل نہیں تھے تو ان کو داخل فرمالیا۔

(۱۱) آنحضرت ﷺ نے اپنے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ کل گھر پر رہنا اور اپنی اولاد کو بھی ساتھ رکھنا میں وہاں آ کر تمہارے لیے دعا کروں گا اور یہ حدیث حسن ہے کہ

انہ صلی اللہ علیہ وسلم اشتمل علی عباس وبنیہ بملاءة ثم قال یا رب هذا عمی وصنوا بی و هؤلاء اهل بیتی فاسترهم من النار کستری ایاہم بملاءة تی هذه فأمنت أسکفة الباب وحوائط البیت فقالت آمین ثلاثا۔ (روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۴)

نہی محتشم صلی اللہ علیہ وسلم نے احاطہ فرمالیا حضرت عباس اور ان کے بیٹوں کا ایک چادر کے ساتھ پھر عرض کیا:

”اے میرے پروردگار! یہ میرا چچا ہے اور میرے باپ کے ساتھ والی شاخ ہے اور یہ میرے اہل بیت ہیں لہذا ان کو آتش دوزخ سے اس طرح چھپا جس طرح کہ میں نے ان کو اس چادر کے ساتھ چھپایا ہوا ہے تو دروازے کی دہلیز اور مکان کی دیواروں نے بھی تین مرتبہ آمین کہی

(۱۲) جاء فی بعض الروایات أنه علیہ الصلوۃ والسلام ضم الی اهل الکساء علی فاطمة والحسن والحسین رضی اللہ عنہم بقیۃ بناتہ وأقاربہ وأزواجہ۔

(روح المعانی)

”اور بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ اہل کساء چار حضرات علی فاطمہ حسنین رضی اللہ

نہم کے ساتھ دوسری صاحبزادیوں اور خویش و اقرباء اور ازواج کو بھی آنحضرت ﷺ نے شامل فرمایا۔

لہذا صرف چار کی تخصیص کا دعویٰ بے بنیاد ثابت ہوا اور جس طرح حضرت علی اور ہر اہل پاک اور حسنین رضی اللہ عنہم کے حق میں اسم اشارہ استعمال فرمایا حضرت عباس کے حق میں بھی خصوصی طور پر اسم اشارہ واحد استعمال کیا اور ان کے اور ان کی اولاد کے لیے ہولاء اہل نبی کا جملہ استعمال فرمایا تو جو وجہ تخصیص شاہجی کو چار حضرات کے حق میں نظر آگئی اگر آنکھیں کھول کر غور سے دیکھیں تو یہاں بھی وہ وجہ تخصیص علیٰ الوجه الاتم موجود ہے اور مکان کے درود یوار کا آمین آمین آمین پکارنا مزید برآں ہے۔ نیز حسنین کریمین اور ان کے والدین رضی اللہ عنہ کے حق میں جو دعا آپ نے فرمائی اس میں حصر کا کوئی لفظ موجود نہیں ہے نہ ما اور نہ الا وغیرہ لہذا وہ روایات دوسری روایات کے معارض و مناقض بھی نہیں ہیں تو پھر ہمیں اپنے طور پر حصر اور تخصیص پیدا کر لینے کا کیا حق ہے۔

علامہ ابوالسعود فرماتے ہیں:

هذه كما ترى آية بينة وحجة منيرة على كون نساء النبي من أهل البيت
اضية بطلان رأي الشيعة في تخصيصهم أهل البيت بفاطمة وعلي وابنيهما رضوان
لله عليهم أجمعين وأما ما تمسكوا به من أن الرسول خرج ذات يوم وعليه مرط
سرجل من شعر أسود وجلس فأتت فاطمة فأدخلها فيه ثم جاء علي فأدخله فيه ثم
جاء الحسن والحسين فأدخلهما فيه ثم قال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
من البيت ويطهركم تطهيرا فانها يدل على كونهم من أهل البيت لا على أن من
عداهم ليسوا كذلك ولو فرضت دلالة على ذلك لما اعتد بها لكونها في مقابلة

”یہ آیات کریمہ ازواجِ نبی ﷺ کے اہل بیت ہونے پر آیتِ بینہ اور حجتِ منیرہ ہے اور شیعہ کے چار حضرات کے ساتھ تخصیص کے دعویٰ کے باطل ہونے کو واضح کرتی ہے نبی مکرم ﷺ کا ان چار حضرات کو چادر میں لینا اور اس آیت کی تلاوت کر کے دعا کرنا ان کے اہل بیت ہونے کی دلیل تو ہے لیکن ماسوا کے اہل بیت نہ ہونے کی دلیل نہیں ہے اور اگر بالفرض ازواجِ مطہرات کے اہل بیت نہ ہونے پر اس روایت کی دلالت تسلیم کیا جائے تو نص قرآنی کے مخالف ہونے کی وجہ وہ روایت قطعاً قابلِ اعتداد اور لائقِ اعتبار نہیں رہے گی“

علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

قال بعض المحققين المراد بالبیت بیت السکنی و أهله علی ما يقتضيه سياق الآية وسباقها والأخبار التي لا تحصى كثرة ويشهد له العرف من له مزيد اختصاص به اما بالسكنی فيه مع القيام بمصالحه وتديرشانه والاهتمام بأمره وعدم كون الساكن في معرض التبدل والتحول بحكم العادة الحارثية من بيع وهبة كالأزواج أو بالسكنی فيه كذلك بدون ملاحظة القيام بالمصالح كالأولاد أو بقرابة من صاحبه تقتضي بحسب العادة بالتردد اليه والجلوس فيه عن غير طلب من صاحبه لذلك أو بعدم المنع من ذلك كالأولاد الذين لا يسكونه وكأولادهم وان نزلوا وكالأعمام وأولاد الأعمام وعلى هذا يحصل الجمع بين الأخبار۔ (جلد ۲۲ ص ۱۴)

”بعض محققین نے فرمایا کہ بیت سے مراد بیتِ سکونت ہے اور اس بیت کے اہل آیت کریمہ کے سیاق و سباق اور بے شمار اخبار و روایات کی رو سے اور عرف و عادت جاریہ کی رو سے وہ لوگ ہیں جن کو اس بیت کے ساتھ مزید اختصاص حاصل ہے اس میں سکونت اور اس کے مصارف کی ذمہ داری قبول کرنے اور اصلاح و مرمت کے لحاظ سے جبکہ وہ ساکن تحول و تبدل کے درجے

و عادت جاریہ کے مطابق جس طرح غلام اور لونڈیوں کو بیچ دیں یا ہبہ کر دیں اور بیت سکونت
مختل ہو گئیں ہیں۔ اس صورت میں اس کا مصداق ازواج ہیں یا سکونت اس بیت میں ہو
اول و تبدل لیکن مصالح بیت کی ذمہ داری ان کے سر نہ ہو جیسے اولاد یا صاحب بیت کے ساتھ
قرابت ہو جو حسب العادة اور وہ بھی اس کا مصداق نہیں بلکہ اس کا مصداق دلالت عرف
مطابق اس کی آمد و رفت اور اس کے ساتھ ہم نشینی کی مقتضی ہو بغیر صاحب بیت کی طلب کے
اس کی طرف سے روک ٹوک نہ ہونے کی وجہ سے جیسے کہ وہ اولاد جو اس کے ساتھ اس گھر میں
رہتے یا ان کی اولادیں اگرچہ انتہائی نجلی سطح تک چلے جائیں اور جیسے چچے اور ان کی
دیں جب اہل بیت میں اس طرح کا عموم پیدا کر لیا جائے تو تمام تر روایات میں باہم توافق
ہو جائے گا

ظاہری تعارض و مخالف ختم ہو جائے گا اگر صرف چار حضرات اہل بیت ہوں اور ازواج
رات داخل ہی نہ ہوں تو کلام خداوندی کا بے ربط ہونا لازم آئے گا اور یہ شیعہ کا نظریہ ہے۔
میر عبد الواحد بلگرامی فرماتے ہیں:

بعضے از رفضہ قول باری انما یرید اللہ الخ را از آیاتِ اولیٰ مقطوع
ند۔ در تفسیر ما تریدی قال بعضهم ان هذه الآية مقطوعة عن الأولى لأن الأولى
ازواج النبی و هذه فی اہل بیتہ و هو قول الروافض و علمائے اہل السنۃ
جماعت ہر دو آیت را میان یکدگر مرتبط دارند زیرا کہ ازواج از اصل اہل بیت
و دیگران بعضے داخل اہل بیت اند و بعضے لاحق چنانچہ گذشت۔

بعض رفضیوں نے قول باری تعالیٰ انما یرید اللہ کو پہلی آیت سے منقطع کر دیا ہے
انچہ تفسیر ما تریدی میں ہے کہ بعض نے کہا کہ یہ آیت کریمہ پہلی سے منقطع ہے کیونکہ پہلی ازواج
لمہرات کے حق میں وارد ہے اور یہ اہل بیت کے حق میں اور یہ قول رفضیوں کا ہے مذہب اہل

سنت و جماعت کے علماء کرام ہر دو آیات کو باہم مرتبط اور متصل سمجھتے ہیں کیونکہ ازواج نبی ﷺ اصل اہل بیت ہیں اور دوسرے حضرات میں سے بعض اہل بیت میں داخل ہیں اور بعض اہل بیت کے ساتھ لاحق ہیں۔ کما مر۔

اقول:

نہی مکرم علیہ السلام کی شان رحیمی و کریمی کا تقاضا یہی ہے کہ خاص کو عام کیا جائے اور زیادہ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور رحمت و عنایت سے لوگوں کو بہرہ ور کیا جائے لہذا ازواج مطہرات کے حق میں وارد اور بظاہر مخصوص حکم تطہیر کو آپ نے عام کرتے ہوئے حضرت علی کو بھی شامل فرما دیا اور حضرت عباس اور ان کی اولاد کو بھی جبکہ حضرت زہراء اور ان کی بہنیں اور بھائی تو صاحب البیت کی اولاد ہونے کے لحاظ سے داخل تھے ہی تو عموم کا قول ہی موزوں و مناسب ہے اس کریم کے کرم کا تقاضا تو یہ ہے کہ سلمان فارسی کو بھی اہل بیت میں سے ہونے کا شرف بخشے ہوئے فرمایا: سلمان منا اهل البيت۔

و أقول أيضا:

بیت تین ہیں:

(۱) بیت سکونت:

جس کے اصل اہل ازواج ہیں اور صاحب البیت کی اولاد حقیقی اور حکمی۔

(۲) بیت نسب:

اس میں بنو ہاشم اور بنو عبدالمطلب کے اہل ایمان داخل ہو گئے جن پر لوگوں

صدقات حرام ہیں اور وہ ہیں آل علی، آل عقیل، آل جعفر اور آل عباس رضی اللہ عنہم

(۳) بیت نبوت:

جس نے صدقِ دل سے آنحضرت ﷺ کے رسول اللہ ہونے کی شہادت دی اور توحید

راوند تعالیٰ پر کامل یقین رکھا تو وہ آپ کے بیتِ نبوت کا فرد بن گیا۔

خونی رشتہ میں منسلک نہ سہی مگر روحانی رشتہ میں منسلک ہو گیا تو یہ بھی روحانی اولاد میں

اغل ہو گیا، نوح علیہ السلام نے کافر بیٹے کے حق میں عرض کیا ان ابنی من اہلی وان وعدك

حق میرا بیٹا میری اہل سے ہے اور تیرا وعدہ تھا کہ تیری اہل کو بچاؤں گا۔ لہذا حسب الوعدہ

س کو بھی بچا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح یہ تمہارے اہل

سے نہیں ہے اس کا عمل صالح نہیں ہے۔ اہل ایمان نوح علیہ السلام کے اہل قرار پائے اگرچہ

خونی رشتہ میں منسلک نہیں تھے اور خونی رشتہ والا اقرب ترین فرد اہل سے کٹ گیا لہذا اصل

ہمیت اس رشتہ کی ہے اور اس کے پیش نظر ازواجِ مطہرات کے متعلق ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

وازواجه امہاتہم۔

محبوبِ کریم علیہ السلام کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں اگر وہ بیٹے نہیں تو یہ مائیں کیسے

بن گئیں؟ اور نبی کریم علیہ السلام امت کے روحانی باپ نہیں ہیں تو آپ کی ازواجِ امہات

المومنین کیسے بن گئیں؟ جیسے آپ باپِ ٹھہرے امت کے لیے اور ازواجِ مطہرات

مائیں ٹھہریں تو پھر امتِ اجابت لامحالہ اولادِ روحانی اور معنوی بن گئی اور بیتِ نبوت کے افراد بن

گئے اور ہر فرد بیتِ نبوت والا کسی نہ کسی حد تک پاک ہے مشرکِ نجس اور شرکِ رَجس مگر موجد اس

سے پاک محرماتِ رَجس اور فرائض کا ترک رَجس اور مومن متقی اس سے پاک و صاف تبھی اللہ

تعالیٰ کے اولیاء اور احباء قرار پائے۔ بیتِ سکونت کے اہل ازواجِ مطہرات اطیب

الطیبن ﷺ کی ذات کے ساتھ رشتہ ازواج میں منسلک اور بمنزلہ شئی واحد کے ہیں

لہذا ان کا طہیات و طاہرات ہونا لازم اور ضروری ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ:

الطیبات للطیین والطیون للطیبات

اور بیتِ نسب کے اہل یعنی خویش و اقربا اور اولاد چوں کہ اس مقدس خون سے تیار ہونے والی ہے تو لامحالہ وہ بھی پاک اور طیب و طاہر۔

خون خیر الرسل سے ہے جن کا خمیر ان کی بے لوث طینت پہ لاکھوں سلام اور جن کو بھی ایمانی اور روحانی رشتے میں منسلک ہونے کے ساتھ ساتھ خونی رشتہ میں بھی اشتراک حاصل ہو گیا وہ بھی پاک ہیں اگرچہ طہارت اور پاکیزگی کے مراحل مختلف ہیں اس لیے باری تعالیٰ نے فرمایا:

انما جعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم عنداللہ اتقاکم

”ہم نے تمہیں مختلف شعبوں اور قبائل میں ڈھالتا کہ باہم پہچان اور امتیاز قائم رہے لیکن فضیلت کا دار و مدار تقویٰ و پرہیزگاری پر ہے“

اسی لیے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ابوبکر سیدنا اعتق سیدنا و ”ابوبکر صدیق ہمارے سردار ہیں اور انہوں نے ہمارے سردار بلال کو (کفار سے خرید کر) آزاد فرمایا“

نوٹ: جو کچھ عرض کیا گیا وہ تشریح اور تفصیل ہے حضرت میر عبد الواحد بلگرامی کے اس قول کی: باید دانست کہ مردم اہل البیت سہ قسم اند قسمے اول اہل بیت اند قسمے داخل اہل بیت اند و قسمے لاحق باہل بیت اند اما اصل اہل بیت سیزده تن اند نہ ازواج و چہار دختران و داخل در ایشان سہ تن اند مرتضیٰ علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم و لاحق باہل بیت کسانیہ کہ خداوند تعالیٰ ایشانرا از رجس و معاصی بکلی پاک گردانیدہ و کمالیت تقویٰ و طہارت بخشیدہ خواہ سادات باشند خواہ غیر سادات چنانچہ سلمان فارسی اگرچہ سید نبود ولیکن بسبب کمال طہارت از رجس لاحق باہل بیت شد قال علیہ السلام سلمان منا ا

(سبع سنابل ص ۳۰)

اہل البیت۔

تنبیہ:

چونکہ حدیث حسن کے ساتھ حضرت عباس اور ان کی اولاد کو بھی چادر میں لینا اور ان کو اہل بیت کہنا اور ان کے لیے فلاح و نجات کی دعا کرنا ثابت ہے اس لیے انہیں بھی اور آلِ عقیل اور آلِ جعفر کو بھی اہل بیت میں داخل کرنا ہی موزوں تر ہے۔

عظمتِ امہات المومنین و بے نیازیِ اولاد:

مقامِ تعجب ہے کہ حضرت ہاجرہ کے قدم مبارک صفا و مروہ کی پہاڑیوں پر لگنے سے صرف وہ پتھر ہی نہیں بلکہ پوری پہاڑیاں اللہ تعالیٰ کی نشانیاں بن گئیں: کما قال تعالیٰ:

ان الصفاو المروۃ من شعائر اللہ

اور ان کی تعظیم و تکریم اور ادب و احترام تقوٰائے قلوب کی علامت بلکہ ضمانت بن گیا

کما قال اللہ تعالیٰ:

ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔

تو جن ازواجِ مطہرات کے ساتھ نبی مکرم ﷺ کے ید اللہ کی شان والے ہاتھ لگ رہے ہوں الم نشرح لك صدرك والا سینہ مبارک لگ رہا ہو والضحیٰ کی شان والا رخ انوار لگ رہا وما ینطق عن الہوی والے ہونٹ لگ رہے ہیں وغیرہ وغیرہ تو شعائر اللہ میں سے کون سا مشعر ان کی برابری کر سکتا ہے چہ جائے کہ ان سے سبقت لے جائے۔

ان سے مکان کی نسبت ہوئی تو اس کو عزت مل گئی، لا اقسام بهذا البلد وانت حل بهذا البلد۔ ان سے زمانے کو نسبت ہوئی تو وہ شرف پا گیا اور اللہ تعالیٰ کی قسم کے قابل ہو گیا کما قال والعصر جن سالوں اور مہینوں کو آپ کی حیات مبارکہ بننے کا فضل و شرف حاصل ہوا تو ان کو یہ مقام مل گیا العمرک انہم لفی سکر تہم یعمہون جس ہوا کو زبان کے مختلف مخارج پر لگنے

سے کلام بننے کا موقع ملا اس کو یہ شرف و فضل عطا ہو گیا و قبیلہ یارب بلکہ ان کی نسبت کے تصدیق صرف صحابہ کرام کو ہی یہ شرف حاصل نہ ہوا کہ ان کا کافروں کو قتل کرنا اللہ تعالیٰ کا قتل کرنا ہے فلم تقتلوہم ولكن الله قتلہم ان کی نہی مکرم سے بیعت اللہ تعالیٰ سے بیعت اور ان کے ہاتھ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ یداللہ فوق ایدیہم بلکہ ان میں سے مجاہدین کے گھوڑوں کو بھی یہ اعزاز و امتیاز حاصل ہوا کہ اللہ رب العالمین نے صرف ان کی ذاتوں کی نہیں بلکہ ان کے ہانپنے کی آواز کی قسم اٹھائی والعیادیات صبحا اور ان کے سموں کے پتھر پر پڑنے سے اڑتی چنگاریوں کی قسم اٹھائی فالعموریات قدحاً صبحا اوس و شبنم کی وجہ سے زمین میں نمی کے باوجود دشمن پر صبح کی تاخت و تاراج کے وقت ان کے سموں کے ذریعے اڑنے والی خشک گرد کی قسم اٹھاتے ہوئے فرمایا فالمغیرات صبحا فائرن بہ نقعا۔

وہی ہے طور جہاں پڑ گئی نگاہ تیری وہی چمن ہے جہاں مسکرا دیا تو نے

تو ایسی ذات والا صفات کے ساتھ اس طرح کا قرب ہو کہ دو ذاتیں ایک ہی ہو کر رہ جائیں تو ان کو پاک مان کر راضی نہ ہونا اور ان کو نہی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت مان کر راضی نہ ہونا مومن کی شان سے بعید ہے۔ حالانکہ مومن ان کی روحانی اولاد ہیں کما قال تعالیٰ: وازواجه امہاتہم اور محبوب کریم علیہ السلام کی ازواج اہل ایمان کی مائیں ہیں تو اپنی ماؤں کے ساتھ ایسا سلوک بہت بڑا بے وقار، بے حیا اور عاق نافرمانی بردار بیٹا ہی کر سکتا ہے نہ کہ مجسمہ وفا اور پیکر حیا اور نیکو کار و محسن اور اطاعت گزار و فرمانبردار بیٹا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کی ایسی ہی اولاد بننے کی توفیق عطا فرمائے اور پہلے قسم کی اولاد بننے سے محفوظ فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

محدث ابن عبد البر کی استیعاب کی شاذ روایت سے تفصیل شیخین

از سلمان و ابوذر و مقداد و خباب و جابر و ابو سعید خدری و زید بن ارقم رضی اللہ عنہم کہ علی مرتضیٰ اول کسے است کہ اسلام آورده ولیکن از جهت خوف ابوطالب کتمان نموده و گفته این جماعت از صحابہ علی را تفضیل دهند بر ہر کہ غیر اوست۔
(تکمیل الایمان ص ۵۷)

جواب اول:

لیکن میگویند کہ این مقالہ از ابن عبدالبر مقبول و معتبر نیست زیرا کہ روایت شاذہ کہ مخالف قول جمہور افتد معتبر نباشد و جمہور ائمہ درین باب اجماع نقل می کنند۔

خلاصہ مفہوم سات صحابہ کرام علیہم الرضوان سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سب سے پہلے اسلام لائے لیکن ابوطالب صاحب کے خوف سے اس کا اظہار نہ کیا بلکہ اس کو چھپایا اور ابن البر نے کہا کہ صحابہ کرام کی یہ جماعت حضرت علی کو ان کے جمیع ماسوا پر فضیلت دیتے ہیں۔

لیکن علمائے اعلام اور ائمہ کرام فرماتے ہیں کہ ابن عبدالبر کا یہ مقالہ مقبول نہیں ہے کیونکہ شاذ روایت ہے جو کہ قول جمہور کے مخالف معتبر نہیں ہوتی اور جمہور ائمہ اس باب میں (تفضیل صدیق رضی اللہ عنہ) پر اجماع نقل کرتے ہیں۔

ابن عبدالبر کا دامن بھی ہاتھ سے جاتا ہے:

خود علامہ ابن عبدالبر ارشاد فرماتے ہیں کہ:

غیر شیخین کی ان پر تفضیل شاذ قول ہے اور جمہور اہل علم بلا استثناء شیخین کی افضلیت

کے قائل ہیں۔ (التمہید شرح الموطا جلد ۲۱ ص ۲۲۸)

أما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم الذين تخلفهم رسول الله بعد فافضلهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما على هذا جماعة علماء المسلمين إلا ما شذوقد قالت طائفة كثيرة من أهل العلم ان أفضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم أبو بكر وعمر لم يستثنوا من مات قبله ممن مات بعده۔

لیکن اصحاب رسول ﷺ جن کو آپ نے اپنے پیچھے چھوڑا ان میں سے سب سے افضل حضرت ابو بکر و حضرت عمر ہیں، اسی نظریہ پر ہے علمائے مسلمین کی ایک جماعت ما سوائے اس قول کے جو شاذ ہے اور اہل علم کے طائفہ کثیرہ نے کہا کہ تمام اصحاب رسول علیہ السلام سے افضل حضرت ابو بکر اور حضرت عمر ہیں اور انہوں نے اپنے پہلے فوت ہونے والوں اور وصال نبوی کے بعد فوت ہونے والوں میں کسی کا استثناء نہیں فرمایا۔ یعنی تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان پر ان کی افضلیت علمائے اسلام کے نزدیک مسلم اور صحیح السند اور معتبر روایات سے ثابت ہے اور اس قول کا خلاف شاذ ہے اور مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی آپ کے وصال شریف کے بعد تیس سال زندہ سلامت موجود رہے، لہذا ان سے بھی شیخین رضی اللہ عنہما کا افضل ہونا مسلم ہو گیا پہلے قول کے لحاظ سے بھی اور دوسرے قول کے مطابق مزید صراحت اور وضاحت کے ساتھ۔

(التمہید شرح موطا جلد ۲۲ ص ۱۳۳ پر) علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں:
مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا دامن بھی ہاتھ سے گیا:

قد ثبت عنه رضي الله عنه أنه فضل أبا بكر على نفسه من طرق صحاح وقال خير الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما وحسبك بهذا منه رضي الله عنه۔

”تحقیق حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے صحیح طرق اور اسنادات سے ثابت ہے کہ آپ نے حضرت ابو بکر صدیق کو اپنی ذات سے افضل قرار دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے

بعد سب لوگوں سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق اور تیرے لیے مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف سے اقتداء و اتباع و فرمانبرداری کے لیے یہی فرمان کافی و کافی ہے۔

حضرت علامہ شاہ عبدالقادر صاحب اور علامہ طاہر القادری صاحب کی بہادری اور دلیری:

ان دونوں جوانوں کی دلیری اور شجاعت انوکھی ہے کہ اپنی مرضی کے مطابق اور خواہش نفس کے تقاضے کے تحت عقیدہ رکھنا ہے، خواہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فرمان کی مخالفت کرنی پڑے، خواہ اجماع اہل اسلام کی مخالفت کرنی پڑے۔ خواہ مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوڑے لگانے کی دھمکی ملے یا شہادت کے مردود ہونے کی اس کی ذرہ بھر پرواہ نہیں ہے حالانکہ محبت و عقیدت کا یہ تقاضا نہیں ہے۔

بلکہ ان المحب لمن یحب مطیع لهذا

ایسی دلیری اور بہادری سے اللہ تعالیٰ کی پناہ۔

محدث عبدالرزاق گو متشیع ہیں لیکن شیخین رضی اللہ عنہما کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے افضل مانتے ہیں کیونکہ ہمارے پیر و مرشدان کو افضل مانتے ہیں۔

عبدالرزاق صاحب کہ از اہل روایت و مشاہیر علمائے حدیث است گفتہ است من تفضیل شیخین می کنم بحجت تفضیل علی مرایشان را و اگر علی تفضیل ایشان بر خود نمی کرد من نیز نمی کردم۔ گناہے عظیم ترازیں نبود کہ من علی را دوست دارم و مخالفت وے کنم۔

”محدث عبدالرزاق صاحب نے جو کہ اہل روایت سے ہیں اور مشہور علمائے حدیث سے بھی ہیں، کہا ہے کہ میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو افضل سمجھتا ہوں اس وجہ سے

کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کو اپنے سے افضل سمجھتے تھے۔ اگر حضرت ان کو اپنے آپ پر فضیلت نہ دیتے تو میں بھی ان کو آپ سے افضل نہ سمجھتا۔ اس سے بڑا گناہ کوئی نہیں ہو سکتا کہ میں حضرت علی مرتضیٰ کو دوست بھی رکھوں اور ان کی مخالفت بھی کروں“

(تکمیل الایمان للشیخ المحقق المہلوی ص ۶۴)

چندیں خطب و فصول از علی مرتضیٰ در مدح و ثنائے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نقل کردہ اند کہ بعد از اطلاع بر آن طاعی را محال دم زدن نبود و اگر علمائے اہل السنۃ و الجماعت در افضلیت ابوبکر و عمر بلکہ در قطعیت آن بہمان اکتفاء نمایند و استدلال کنند کافی و وافی بود۔ (تکمیل الایمان ص ۶۴)

”اس قدر خطبات اور ارشادات و فیصلہ جات ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مدح و ثناء میں علمائے اعلام نے نقل کیے ہیں کہ ان پر مطلع ہونے کے بعد کسی بغاوت پیشہ اور طغیان و سرکشی کے مرتکب شخص کے لیے دم مارنے اور بات کرنے کی مجال نہ رہے گی اور اگر علمائے اہل سنت و الجماعۃ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی افضلیت کی دلیل کے طور پر بلکہ اس افضلیت کی قطعیت پر استدلال میں انہیں خطبات و ارشادات پر اکتفاء کریں اور ان کو اپنے دعوے کی بنیاد و اساس قرار دیں تو وہی کافی و وافی ثابت ہوں گے“

تنبیہ:

کیا حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو اپنا مقام و مرتبہ معلوم نہیں تھا یہ شق بھی بدیہی البطلان ہے۔ صاحب البیت ادری بے مافیہ گھر والا ہی اپنے گھر کو بکھر جانتا ہے، یا جان بوجہ کر خلاف حقیقت اور خلاف واقع بیان دے کر لوگوں کو ضلالت و گمراہی سے دوچار کرتے تھے اس شق کا بطلان بھی واضح ہے الحق مع علی و علی مع الحق اور القرآن مع علی مع القرآن آپ کی خدا داد شان ہے۔

یا آپ تقیہ کرتے تھے جیسے روافض اور اہل تشیع کا آپ پر بہتان ہے تو یہ بھی سراسر باطل ہے۔ کیونکہ یہ خطبات اور ارشادات آپ سے اپنی خلافت و حکومت کے دور میں سرزد ہوئے جبکہ باہمی حرب و قتال کی وجہ سے متعصب لوگ غلط نظریات اپنانے لگے اور شیخین کی تفصیل والے عقیدہ میں رخنہ پڑنے لگا جبکہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم۔ اللہ تعالیٰ کو پیارے ہو چکے تھے اور دنیا سے رحلت فرما چکے تھے۔ اس نظریہ فاسدہ کا اس دور میں کیا جواز تھا؟ پھر آپ اسد اللہ الغالب ہیں اور شیر خدا ہیں تو خدائی شیر ایسے ہوتے ہیں جو فوت شدگان سے بھی ڈرتے رہیں اور حق بات زبان پر نہ لائیں؟

سچ ہے:

ہوئے تم دوست جس کے دشمن اس کا آسمان کیوں ہو؟

جواب دوم:

لیکن اس سے قبل تمہیدی طور پر معلوم کر لیا جائے کہ محل نزاع جزوی فضیلت ہے یا کلی فضیلت ہے اور اس کا مفہوم کیا ہے؟

شیخ محقق فرماتے ہیں:

مدعائے ما اینجا چنانچه تحریر کردہ آمد اثبات افضلیت بوجهی خاص است و آن بمفضولیت بوجهی دیگر منافات ندارد و این فضائل کہ ذکر کردہ شد راجع بکثرت ثواب و نفع اہل اسلام نیست بلکہ بمزید شرف نسب و کرامت جوہر ذات است چہ شک نیست کہ در اولاد پیغمبر کہ اجزائے اویند شرفی و شانے هست کہ در ذات شیخین نیست ہیچکس را در آن جامع حال توقف و انکار نخواهد بود باوجود آن ثواب شیخین اکثر و نفع ایشان در اسلام و اہل آن اعظم

”ہمارا مدعا اس جگہ پر یہ ہے جو ہم نے دوسری جگہ تحریر بھی کر دیا ہے کہ خاص جہت اور موصو پہلو سے افضلیت ثابت کرنا اور اس کو دوسری جہت سے مفضول ہونے کے ساتھ قات نہیں ہے اور اہل بیت کرام کے حق میں جو فضائل ذکر کیے گئے ہیں کثرت ثواب اور اہل لام کے نفع و افادہ کی طرف راجع نہیں ہے بلکہ انکار جوع مزید شرف نسب اور جوہر ذات کی ت و کرامت کی طرف ہے کیونکہ اس میں شک نہیں ہے کہ پیغمبر کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اولاد میں جو کہ آپ کے اجزاء بدن اور جگر کے ٹکڑے ہیں عظیم شرف و فضل اور بلند شان ہے کہ کسی شخص کو اس مقام پر توقف کی مجال اور انکار کی گنجائش نہیں ہو سکتی لیکن بایں ہمہ شیخین کا اب اکثر اور اسلام میں ان کا نفع زیادہ اور اہل اسلام کے لیے ان کی منفعت و افادیت عظیم ین اور وافر ترین ہے“

دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں

محل خلاف دریں مسئلہ رجحان بایں وجہ خاص است یعنی کثرت و اب عند اللہ نہ بوجہ دیگر مثل زیادت علم و شرف نسب و قوت ملکات فسانہ مثل شجاعت و شہادت و امثال آن آنچہ عقلاء آنرا در عرف فضیلت سوانند و مخصوص جواہر نفس و لازم وے بود۔ وایں منافات ندارد بر رجحان آن یر در احاد فضائل دیگر یا در مجموع فضائل من حیث المجموع۔ و اسباب کثرت ثواب مآثر و فضائل بود کہ منافع و نتائج آن بدین اسلام راجع گردد و متعدی شود مثل سبقت ایمان و نصرت دین و تقویت اسلام و امداد مسلمانان و کثرت خیرات و صلوات و مبرات و ہدایت ناس و امثال آن۔

میگویند کہ این صفات درابی بکر بیشتر است چہ از کتب سیر معلوم شدہ است کہ وے رضی اللہ عنہ از آنکہ کہ ایمان آورد کار وے دعوت اسلام

ونصرت دین بود و عثمان و طلحہ و زبیر و سعد بن ابی وقاص و عثمان بن مظعون کہ از اکابر صحابہ و رو سائے مهاجرین اند بردست وے ایمان آوردند و دائم در دفع منازعت کفار و اعلایے اعلام دین بود چہ در حالت حیات آنحضرت و چہ بعد از ممات وے۔

”اس مسئلہ تفصیل میں محل خلاف اس خاص وجہ سے رائج ہونا اور وزنی ہونا ہے یعنی عند اللہ کثرت ثواب کے لحاظ سے نہ دیگر وجوہ سے مثلاً علم میں زائد ہونا، شرف نسب اور ملکات نفسانیہ کی قوت مثل شجاعت اور رعب و دبدبہ اور ان کی امثال جن کو عقلاء عرف فضیلت ٹھہراتے ہیں اور جواہر نفس کے ساتھ مخصوص اور اس کے لوازم سے ہوتے ہیں اور یہ وجوہ فضیلت منافی نہیں ہیں دوسرے حضرات کے دیگر انفرادی فضائل کے یا مجموع من حیث المجموع فضائل کے اور کثرت ثواب کے اسباب ہوتے ہیں ذاتی خوبیاں اور فضائل کہ جن کے منافع اور نتائج دین اسلام کی طرف راجع ہوتے ہیں اور متعدی ہوتے ہیں مثلاً ایمان میں سبقت، نصرت دین اور تقویت اسلام میں سبقت اور مسلمانوں کی امداد و اعانت اور خیرات کی کثرت اور نمازوں کی کثرت اور لوگوں کے ساتھ احسانات اور ان کی ہدایت۔۔۔

”علمائے کرام ائمہ اسلام فرماتے ہیں کہ یہ صفات اور اعلیٰ اخلاق حضرت ابو بکر صدیق میں بہت زیادہ ہیں کیونکہ کتب سیرت سے معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت صدیق جب سے اسلام لائے تو ان کا کام ہی یہی رہا ہے دعوت اسلام اور نصرت دین۔ حضرت عثمان ذوالنورین حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عثمان بن مظعون جو کہ اکابر صحابہ اور روسائے مهاجرین میں سے تھے رضی اللہ عنہم۔ آپ کے دستِ حق پرست پر شرف باسلام ہوئے اور آپ ہمیشہ کفار و مشرکین کے نزاع و خلاف کا دفاع کرتے رہے اور دین اسلام کے پرچموں کو بلند کرنے کی سعی مشکور میں مشغول رہے، خواہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہری حیات مبارک کا دورانیہ ہو

آپ کے وصال شریف کے بعد کا زمانہ ہو (ملک عرب کا داخلی استحکام، جھوٹے نبیوں کے فکار وائی، مرتدین کا قلع و قمع اور منکرین زکوٰۃ کے خلاف کاروائی کر کے ملک کو اندرونی طور پر مستحکم فرمایا اور بیرونی فتوحات کا آغاز بھی فرمایا اور قیصر و کسریٰ کے نیست و نابود کرنے کے بعد فضا کو مکمل طور پر سازگار بنایا جو کہ اتنے مختصر وقت سرانجام دیا جانے والا عظیم کارنامہ ہے)

ب ذرا افضلیت مرتضیٰ و دیگر اہل بیت کی افضلیت کے دلائل ملاحظہ فرمادیں اور ان کی دلالت اور ان میں موجود وجوہ سقم کو ملاحظہ فرمادیں:

ابن عبد البر کی استیعاب میں ذکر کردہ شاذ روایت میں مذکور وجہ تفصیل یہ معلوم ہوتی ہے وہ سب سے پہلے اسلام لے آئے لیکن ابوطالب کے خوف سے اظہار اس کا نہ کر سکے بلکہ اس چھپائے رکھا اس روایت میں قابل غور پہلو یہ ہیں۔

س:

حقیقت میں حضرت علی مرتضیٰ کا اسلام میں سابق اور اول ہونا ثابت ہو سکتا ہی نہیں بلکہ آپ ﷺ نے اپنی نبوت کا ابھی اظہار ہی نہیں فرمایا تھا بلکہ اپنی سرگزشت حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہ کو بتلائی تو وہ آپ کو حضرت ورقہ کے پاس لے گئیں اور کہا کہ اپنے بھتیجے کی سرگزشت اور اپنی رائے کا اظہار کیجیے تو انہوں نے صورت حال معلوم کر کے فرمایا ان ہذا لبدء تنہ یہ ان کی نبوت کا آغاز ہے تو پہلے ایمان لانے والے آپ کی نبوت پر حضرت ورقہ ہیں پھر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا۔ لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اول المسلمین حقیقۃً نے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

م:

از روئے روایات صرف تین دن حضرت علی، حضرت صدیق رضی اللہ عنہما سے قبل

مسلمان ہوئے جبکہ وہ آپ کے گھر پر آپ کی تربیت میں تھے اور حضرت صدیق کا گھر علیحدہ اور دور تھا اس لیے آپ مطلع نہ ہو سکے ہوں یا سفر پر ہوں اس لیے یہ تاخیر واقع ہوئی ہو اور وہ بھی معمولی تاخیر تو اس تقدم کو موجب افضلیت ٹھہرانے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی جبکہ حضرت علی نے اپنا اسلام چھپایا ہوا تھا۔

سوم:

حضرت علی سات سال یا آٹھ سال یا دس سال کے بچے تھے، ان کا اسلام لانا لوگوں کے لیے کیوں کر جذب و کشش کا موجب ہو سکتا تھا؟ ہر کوئی یہی کہتا کہ بچہ ہے، پھر انہیں کا کھاتا ہے اس لیے ان کے گن گاتا ہے۔ جبکہ حضرت صدیق تقریباً اڑتیس سال کی عمر میں تھے اور تاجر و مالدار تھے، علاقہ کے لوگوں پر ان کے بھاری احسانات تھے تو ان کا ایمان لانا بلکہ ایمان لاتے ہی دعوتِ اسلام اور نصرتِ دین میں مصروف ہو جانا اور نبی مکرم ﷺ کی صحبت میں رہنا کفار و مشرکین سے آپ کا دفاع کرنا اور اپنی جان کا آپ کے لیے ڈھال بنانا اور اپنا مال سرورِ عالم علیہ السلام کی ذات پر اور آپ کے اشاروں پر قربان کرنا یہ صرف اور صرف صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا انفرادی کارنامہ ہے جس کو بالتفصیل قبل ازیں ذکر کیا جا چکا ہے۔

چہارم:

جبکہ حضرت علی کا اول المسلمین ہونا مختلف فیہ ہے اسی لیے تطبیق کی بہترین صورت ملے ہوئی ہے کہ بچوں میں سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے، عورتوں میں حضرت خدیجہ غلاموں میں زید بن حارثہ اور آزاد مردوں میں سب سے پہلے حضرت صدیق اکبر مشرف باسلام ہوئے۔

پنجم:

بقول میمون بن مہران تابعی آپ اٹھارہ سال کی عمر میں آپ کی نبوت پر ایمان لا چکے تھے جبکہ بحیرار اہب نے آپ کے متعلق انکشاف کیا تھا کہ یہ ہستی نبی بنائی جانے والی ہے اور وہ بھی ایمان لے آیا لیکن صحابیت کا شرف حاصل نہ کر سکا جبکہ حضرت صدیق اس وقت بھی ان لے آئے اور بعد میں صحابیت کا شرف بھی حاصل کر لیا۔ کما ذکر فی الباب الثانی

والصواعق المحرقة۔

شم:

یہ جزوی معاملہ ہے پہلے ایمان لانا یا بعد میں ایمان لانا۔ جبکہ محل نزاع فضیلتِ کلیہ جس میں اسلام اور اہل اسلام کی امداد و اعانت اور ان کے لیے ہدایت و ارشاد کا سامان کرنا صدقات و خیرات وغیرہ حتی کہ نبی مکرم ﷺ نے فرمادیا:

”ہم نے ہر ایک کے احسان کا بدلہ دنیا میں چکا دیا ہے لیکن صدیق کے احسانات کا بدلہ یا امت کے دن عطا فرمائے گا“

گویا دنیا کی ساری نعمتیں ان کے احسانات کا بدل بن ہی نہیں سکتیں۔

اجماع میں معتبر سوادِ اعظم ہے اور ایک لاکھ چار ہزار یا کم و بیش صحابہ کرام علیہم
ضوان میں سے صرف سات کی مخالفت اور وہ بھی روایات و شاذہ کی رو سے کوئی اہمیت نہیں
، ارشادِ گرامی: اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شذ شذ فی النار

اور ارشادِ نبوی:

علیکم بالجماعة والعامۃ

پہلے گزر چکے ہیں۔

حضرت شیخ محقق فرماتے ہیں:

معتبر اتباع اکثر و جمهور است چہ اتفاق کل درہمہ احکام واقع نہ بلکہ
ممکن نہ کما بینت فی الباب الثانی۔
ہشتم:

سات صحابہ کرام علیہم الرضوان میں حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہما بھی شامل ہیں جن سے مرفوع روایت کے ساتھ معجم اوس
للطبرانی میں منقول ہے:

أبو بکر وعمر سیدا کھول اہل الحنة من الأولین والآخیرین الا النبیین
والمرسلین

”حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اہل الحنة بزرگوں کے سردار ہیں سب انگلوں اور
پچھلوں سے سوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے“

نیز ترمذی شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ
نبی کے دو وزیر ہیں آسمانوں میں اور دو وزیر ہیں زمین میں:

فأما وزیرای من اہل السماء فجبرئیل ومیکائیل وأما وزیرای من اہل
الأرض فأبو بکر وعمر رضی اللہ عنہما

”میرے دو آسمانی وزیر جبرئیل اور میکائیل ہیں اور زمین کے وزیر ابوبکر اور عمر فاروق
ہیں“

ظاہر ہے کہ وزراء کو عام رعیت پر شرف و فضل حاصل ہوتا ہے لہذا ان دونوں حضرات
کو دوسرے صحابہ کرام علیہم الرضوان پر فضل و شرف حاصل ہے اور جس طرح حضرت جبرئیل
حضرت میکائیل پر فضل و شرف حاصل ہے اسی طرح حضرت صدیق کو حضرت فاروق رضی

بشرف و فضل حاصل ہے۔

ترمذی شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا:

یا خیر الناس بعد رسول اللہ ﷺ

اے رسول مکرم ﷺ کے بعد سب لوگوں سے افضل!

تو جوابی طور پر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

میں نے بھی نبی مکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے:

ماطلعت الشمس علی رجل خیر من عمر

”عمر فاروق سے افضل و بہتر شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا“

جبکہ تحقیق یہ ہے کہ افضل علی الاطلاق حضرت ابوبکر صدیق ہیں پھر ان کے بعد سیدنا
فاروق رضی اللہ عنہما سب صحابہ کرام سے افضل ہیں۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول معظم ﷺ نے فرمایا:

ان اللہ وضع الحق علی لسان عمر ینطق بہ او کما قال

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حق کو حضرت عمر کی زبان پر رکھ دیا ہے جس کے ساتھ وہ نطق

کلام فرماتے تھے“

تو حضرت صدیق کو جو کہا:

یا خیر الناس بعد رسول اللہ ﷺ

یقیناً یہ حق بھی اللہ تعالیٰ نے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری فرمایا تو اس

سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی حضرت صدیق کا افضل الصحابہ ہونا مسلم ہو گیا جیسے

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک ان کی افضلیت مسلم ہے۔ لہذا اسات والی گنتی کا رعب بھی

کافور ہو گیا۔

نہم:

کیا ان حضرات نے حضرت ابوبکر کو پھر عمر پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کو خلفاء برحق تسلیم کر رکھا تھا یا نہیں؟ اور نمازوں میں ان کی افتداء و پیروی کرتے تھے یا نہیں؟ شق ثانی بدیہی البطلان ہے اور شق اول میں مختار اور راجح قول بلکہ مذہب یہی ہے کہ خلیفہ اور امام افضل ہونا ضروری ہے۔ لہذا ان کو بھی خلفائے ثلاثہ بالخصوص شیخین کی افضلیت کلیہ مانے بغیر چارہ نہیں جبکہ ان کی خلافت، خلافتِ نبوت ہے اور منصبِ امامت حضرت صدیق کو امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے سونپا ہے۔

دہم:

حضرت مولائے مرتضیٰ حضرات شیخین کو اپنے سے افضل مانیں اور دوسروں سے منوائیں اور خلاف ورزی کی صورت میں حد مفتری اور دشہادت کی دھمکی دیں اور اسی بیاسی حضرات مولائے علی کے اس بیان کو نقل کرے والے ہوں تو یہ حضرت علی کے ساتھ محبت ہے کہ ان کو جھٹلایا جائے اور غلط عقیدے کا پرچارک تسلیم کیا جائے اور علی مع الحق و الحق مع علی اور علی مع القرآن و القرآن مع علی بھی نظر انداز کر دیا جائے نعوذ باللہ من الغواية۔

یا زوہم:

ابن عبدالبر نے ان صحابہ کرام علیہم الرضوان کی طرف منسوب قول میں یہ وضاحت نہیں فرمائی کہ یہ قول انعقادِ جماع سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟ اگر پہلے اختلاف تھا بعد میں اجماع منعقد ہو گیا تو اختلاف جو سابق علی الاجماع تھا وہ ختم ہو گیا۔ کیونکہ اجماع متاخر اختلاف متقدم کو ختم کر دیتا ہے۔ ان حضرات کا پہلا نظریہ تفصیل مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ہو لیکن بعد میں دوسرے

دلائل سے شیخین کی افضلیت متحقق ہوگئی اور اپنے سابقہ نظریہ سے رجوع کر لیا ہو جس طرح حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ حضرت مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی فضلیت کے قائل تھے اور اکثریت صحابہ کو اپنے نظریہ کے مخالف پا کر سخت اضطراب اور پریشانی سے دوچار تھے مگر جب خود مولائے مرتضیٰ نے شیخین رضی اللہ عنہما کو اپنی ذات سے فضل قرار دیتے ہوئے ان کے عقیدہ کی اصلاح فرمادی تو نہ صرف تفضیل شیخین کے قائل ہوئے بلکہ اس نظریہ کے پرچارک بن گئے تھے۔ یہی صورت حال یہاں بھی متحقق ہو سکتی ہے اس لیے اکابرین ملت اور علمائے امت نے اس اختلافی قول کو ان حضرات کے رجوع الی الحق کے دلائل التفات نہ سمجھا اور اجماع و اتفاق کا دعویٰ ہی نقل فرمایا۔

اور اگر اجماع پہلے منعقد ہو چکا اور یہ قول بعد میں سرزد ہوا تو اجماع کے مخالف ہونے کی وجہ سے قابل التفات اور لائق اعتبار نہ رہا۔ جیسے کہ حضرت شیخ محقق قدس سرہ العزیز نے فرمایا کہ روایت شاذہ جو جمہور کے قول کے خلاف ہو وہ معتبر نہیں ہوتی اور جمہور علمائے کرام نے تفضیل شیخین کے بارے میں اجماع کے انعقاد کی تصریح فرمائی ہے۔

(تکمیل الایمان، ص: ۵۷)

تفضیلیہ کے دیگر دلائل اور ان کا جائزہ:

ف:

علامہ خطابی نے بعض مشائخ حدیث سے نقل کیا ہے کہ:

”ابو بکر صدیق حضرت علی سے خیر ہیں اور حضرت علی حضرت ابو بکر صدیق سے افضل

”

ب:

علامہ تاج الدین سبکی نے طبقات کبریٰ میں بعض متاخرین سے نقل کیا ہے کہ وہ

حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کو افضل قرار دیتے تھے رسول گرامی ﷺ کی صاحبزادیوں کی زوجیت کی وجہ سے۔

ج:

حضرت امام جلال الدین سیوطی نے کتاب خصائص میں امام علیم الدین عراقی سے نقل کیا ہے کہ حضرت زہراء اور ان کے بھائی حضرت امیر اہم رضی اللہ عنہما بالاتفاق خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم سے افضل ہیں۔

د:

حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ:

ما افضل علی بضعة النبی ﷺ أحدا

”میں کسی شخص کو رسول گرامی ﷺ کے جگر گوشہ حضرت زہراء پر فضیلت نہیں دیتا“

(خلاصہ مفہوم تکمیل الایمان ص: ۵۷)

علمائے اعلام اور ائمہ کرام فرماتے ہیں کہ:

یہ روایات ہمارے مقصود میں نہ ضرر رستاں ہیں اور نہ اس کے منافی۔ کیونکہ یہ فضائل کثرتِ ثواب اور اہل اسلام کی منفعت کی طرف راجع نہیں ہیں بلکہ ان کا تعلق شرفِ نسب اور جوہر ذات کی عزت و کرامت سے ہے۔ اور یہ حقیقت شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ رسول مکرم ﷺ کی اولاد جو آپ کے بدن اطہر کے اجزاء ہیں ان میں وہ شرف و فضل موجود ہے جو کہ شیخین رضی اللہ عنہما کی مقدس ذاتوں میں بھی نہیں ہے۔ اور کسی شخص کو اس امر میں رعب و تردد اور انکار کی مجال نہیں ہے لیکن اس کے باوجود شیخین کریمین کا ثواب بہت زیادہ اور اسلام اور اہل اسلام میں ان کی منفعت اور افادیت بہت وافر ترین مقدار میں ہے۔

نیز علامہ خطابی نے بعض مشائخ سے نقل کیا کہ ابو بکر صدیق حضرت علی سے خیر ہیں اور

حضرت علی ابو بکر صدیق سے افضل ہیں۔ اگر حضرت صدیق کے لیے خیریت ایک وجہ سے یعنی کثرتِ ثواب کے لحاظ سے ثابت کی ہے اور حضرت علی کے لیے افضلیت دوسری وجہ قرب قرابت اور زوجیت، تول اور ابوتِ حسین کے لحاظ سے ثابت کی ہے تو یہ بات دائرہ خلاف سے خارج ہے اور محل نزاع سے غیر متعلق ہے۔ اور اگر کوئی دوسرا مقصد ہے اور اس سے مختلف امر کا ارادہ کیا ہے تو اس کو بیان کرنا چاہیے تھا تا کہ حقیقت حال معلوم ہو سکتی۔

(خلاصہ مفہوم تکمیل الایمان)

اقول:

مسئلہ تفضیل دراصل شیعہ اور اہل سنت کے درمیان متنازع اور مختلف فیہ ہے۔ تو کیا کوئی شیعہ حضرت زہراء رضی اللہ عنہا کو مولائے مرتضیٰ سے کثرتِ ثواب اور بلندی مراتب کے لحاظ سے افضل سمجھتا ہے؟ اور کیا حسین کریمین کے باپ جیسا حضرت علی مرتضیٰ کا باپ ہے؟ ان کی امی جان جیسی حضرت علی کی امی ہے؟ ان کے نانا جیسے حضرت علی کے نانا ہیں؟ ان کی نانی جیسی حضرت علی کی نانی ہے؟ تو کیا وہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے درجات و مراتب کے لحاظ سے بلند و بالا مقام کے مالک ہیں؟ حضرت زہراء بھی نبی مکرم ﷺ کی لختِ جگر اور نورِ نظر ہیں اور آپ رضی اللہ عنہا کی تین بہنیں حضرت زینب، حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم اور بھائی حضرت قاسم، حضرت طیب، حضرت طاہر اور حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہم بھی آپ ﷺ کے لختِ جگر اور نورِ نظر ہیں تو کیا ان کو بھی خلفائے اربعہ پر شرف و فضل حاصل ہے؟ اصحابِ تطہیر کا چار میں حصر کر دیا جاتا ہے اور صرف ان کو اہل بیت بھی اور طیب و طاہر بھی مانا جاتا ہے اور دوسری اولاد کو طاہر و مطہر کیوں تسلیم نہیں کیا جاتا؟ کسی کو مذکر بنانا اور کسی کو مونث بنانا اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اور اس میں پیدا ہونے والوں کی کیا تقصیر اور کوتاہی ہے؟

فضیلت کلیہ ہے جس میں فضیلت مآب ہستی کے عمل و کسب اور جد و جہد اور محنت و مشقت کا دخل ہو اور وہ بالا جماع حضرت صدیق پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر مولائے مرتضیٰ رضی اللہ عنہم کو حاصل ہے۔ شیخین کی افضلیت میں کوئی اختلاف اور توقف و تردد نہیں جبکہ حجتین میں سوادِ اعظم کا مذہب تفصیل ذی النورین ہے۔ قرابت نسب اور جزو بدن اور لخت جگر ہونا وغیرہ وغیرہ جزوی فضائل ہیں۔

الغرض قرآن مجید کا فیصلہ ہے:

انما جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکرمکم عنداللہ اتقاکم
 ”ہم نے تمہیں مختلف شاخوں اور قبائل میں تقسیم کر دیا ہے باہم تعارف اور پہچان کے لیے (لیکن افضلیت کا دار و مدار نسب و قرابت پر نہیں بلکہ) تم سب سے عزت و کرامت والا اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی ہے جو سب سے بڑا متقی اور پرہیزگار ہے“
 لہذا محل نزاع اور موضوع بحث پر نظر رکھ کر دلائل قائم کرنا ضروری ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام پیغمبر کے بیٹے کا کفر اور اس کا کفار کے ساتھ غرق ہونا اور اجانب جو حلقہ غلامی میں داخل تھے ان کا نجات پانا قرآن مجید نے اس حکمت کے تحت بیان فرمایا کہ مدارِ فضیلت روحانی قربت پر ہے نہ کہ محض خونی رشتہ پر فتامل حق التأمل۔

تنبیہ نبیہ:

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس بحث کو سوال و جواب کی صورت میں ازالۃ الخفاء پر ذکر فرمایا ہے جس کا خلاصہ پیش خدمت ہے۔

اگر تو کہے کہ اقوال صحابہ میں آنحضرت ﷺ کے قرب نسب کو اور لوگوں کے درمیان وجاہت اور آبرو مندی کو اور اس کی مانند دیگر امور کو فضائل میں شمار کیا گیا ہے اور قرآن مجید میں قرب و نسب اور وجاہت کے لحاظ سے فضیلت کی نفی کی گئی ہے۔ حضرت عثمان ذوالنورین

رضی اللہ عنہ کے فضائل میں ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے دو جگر پارے ان کے
 ماتح میں دے دیے اور مرتضوی فضائل میں ان کا چچا زاد ہونا اور زوج بتول زہراء ہونا اور بعض
 ملی اور فطری فضائل مانند شجاعت و فصاحت کو آپ کے فضائل میں ذکر کیا گیا ہے تو ان دونوں
 مخالف اقوال میں تطبیق کیا ہوگی؟

جواب میں ہم یہ کہتے ہیں کہ فضائل دو قسم پر ہیں: اول یہ کہ آدمی کی اپنی ذات میں
 میل و سعادت ہو اور ذات رسول کے ساتھ اس کے ذریعے مشابہت حاصل ہو۔ یہ وہ قسم ہے
 جسے سنتِ سنیہ نے اس کی تصریح و تلوغ فرمائی ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جو کہ اپنے مرتبہ ذات میں
 روئے شرع شریف فضیلتِ معتبرہ نہیں ہے۔ مثل قرابتِ نسب اور مصاہرت و دامادی، قوت
 و اور شجاعتِ قلب و فصاحتِ لسانی اور دنیوی وجاہت۔ اسی لیے کافر و مسلم دونوں کو یہ فضائل
 مل ہو سکتے ہیں اور متقی کی طرح فاسق شخص بھی ان کے ساتھ متصف ہو سکتا ہے۔ لیکن یہی
 اور بعض اوقات شریعتِ مطہرہ میں معتبر فضائل میں سے کسی فضیلت کا وسیلہ بن جاتے ہیں اور
 اعتبار سے ان کو فضائلِ معتبرہ میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
 اپنے جگر پارہ کی تزویج فرما دینا آپ کی اس شخص پر عنایت کی دلیل و برہان ہے اور سنت
 اوند تعالیٰ یہی ہے کہ سید الرسل اور سرور انبیاء کا داماد نہ بنائے مگر ایسے شخص کو جو شریعتِ مطہرہ
 مطابق قابل ستائش اور لائق تحسین ہو کما قال تعالیٰ: الطیبات للطیبین والطیبون
 للطیبات ”پاکیزہ عورتیں پاکیزہ مردوں کے لیے ہیں اور پاکیزہ مرد پاکیزہ عورتوں کے لیے“

پس اس اعتبار سے یہ تزویج بعض فضائلِ نفسانیہ پر دلالت کرے گی۔ اسی طرح چچا زاد
 کی ہونا آنحضرت ﷺ کی عنایت اور اس کی رشد و ہدایت اور اصلاح و تربیت کا سبب بن
 گئے گا۔ علیٰ ہذا القیاس شجاعت و فصاحت کو بھی نصرتِ اسلام اور اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے

استعمال کیا جاتا ہے تو اس لحاظ سے فضائل معتبرہ کے ساتھ ان امور کو مناسبت حاصل ہو جاتی ہے اور حضرت رومی کا یہ شعر اس مقام کے کتنا مناسب ہے:

علم را بر تن زنی مارے بود علم را بر دل زنی یارے بود

ان صفات کو درجہ اعتبار سے ساقط کرنا اس اعتبار سے ہے کہ بذات خود فضیلت معتبرہ نہیں ہیں اور ان معانی و صفات کو فضائل و مناقب کے ضمن میں ذکر کرنا بایں معنی ہے کہ مادہ خاص میں فضائل معتبرہ کے کسب کا وسیلہ اور ذریعہ بن جاتے ہیں۔ پس نام تو ان چیزوں کا لیتے ہیں اور مراد ان سے وہی فضائل معتبرہ ہوتے ہیں اور ان دونوں قسم کے فضائل میں بہت بڑا فرق اور امتیاز ہے، قد جعل اللہ لكل شیء قدراً۔ لہذا اگر پہلے قسم کے فضائل حاصل ہو جائیں تو دوسرے قسم کے فضائل سے ان کی رونق میں اضافہ ہو جائے گا اور ان کے تحقق و ثبوت کے شاہد اور گواہ بن جائیں گے اور اگر پہلے قسم کے فضائل ثابت نہ ہوں یا دوسروں کی نسبت کم ہوں تو دوسرے قسم کے فضائل سے انسان کو بلند و بالا مقام حاصل نہیں ہو سکے گا۔ هذا هو الحق والحق بالقبول۔

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمین، وصلى الله على حبيبہ

محمد وعلی آلہ وصحبہ أجمعین -

افضلیتِ صحابہؓ رضی اللہ عنہما نگاہِ مرتضوی میں

خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم کی افضلیت اُن کی خلافت کی ترتیب کے مطابق بہت سی دلیلوں سے ثابت ہے..... ان میں سے ایک حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت کردہ حدیث ہے کہ ”ہم (اصحابِ رسول ﷺ) نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں درجہ بندی کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اس امت میں سب سے افضل ابو بکر ہیں پھر عمر پھر عثمان“

اس افضلیت پر صحابہ کرام کا اجمالاً و تفصیلاً اجماع ہے، یہ قصہ بہت طویل ہے، اور ہر فقیہ صحابی سے حضرت صدیق اکبر کے لیے خیر هذه الأمة اور اُحق بهذا الأمر کے الفاظ مروی ہیں..... لیکن سب صحابہ کرام میں سے زیادہ تصریح کے ساتھ اس بات کو بیان کرنے والے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں، ان سے بطریق تواتر ثابت ہے کہ کوفہ کے منبر پر اپنی خلافت کے زمانہ میں فرمایا کرتے تھے بجاء اللہ

خیر هذه الأمة أبو بکر ثم عمر ”اس امت میں سب سے افضل ابو بکر پھر عمر ہیں“
ان الفاظ کو ان سے محمد بن الحنفیہ، أبو جحیفہ، علقمہ، نزال بن سبرہ، عبد الخیر، اور حکم بن حجل وغیرہ نے روایت کیا ہے، اور ان کا یہ قول متعدد طرق سے مروی ہو کر تواتر کی حد تک پہنچ چکا ہے۔

(شاہ ولی اللہ، ازالۃ الخفاء، مقصد اول ص: 17، مطبوعہ پشاور)

تفہیمِ اسلام پبلی کیشنز

0320-5850951